**ترجمه‏ى فارسى**

المرتضى

**پژوهشى تاريخى و فراگير پيرامون**

**زندگانى اميرالمؤمنين**

**ابوالحسن على بن ابى‏طالب س**

**نويسنده:**

**امام سيدابوالحسن على حسنى ندوى رحمه‏الله**

**ترجمه:**

**استاد ابوشعيب عبدالقادر دهقان**

**این کتاب از سایت کتابخانه‌ی عقیده دانلود شده است.**

**www.aqeedeh.com**

|  |  |  |  |  |
| --- | --- | --- | --- | --- |
| **آدرس ايميل:** |  | book@aqeedeh.com | | |
| **سايت‌هاى مفيد** | | | | |
| www.nourtv.net  www.sadaislam.com  www.islamhouse.com  www.bidary.net  www.tabesh.net  www.farsi.sunnionline.us  www.sunni-news.net www.mohtadeen.com  www.ijtehadat.com  www.islam411.com  www.videofarsi.com | | |  | www.aqeedeh.com  www.islamtxt.com  www.ahlesonnat.com  www.isl.org.uk  www.islamtape.com  www.blestfamily.com  www.islamworldnews.com  www.islamage.com  www.islamwebpedia.com  www.islampp.com  www.videofarda.com |

**بسم اللّه‏ الرحمن الرحيم**

12/7/1415 هـ. ق لكنو / هند

برادر عزيزم استاد ابوشعيب عبدالقادر! حفظه اللّه‏

السلام عليكم و رحمة اللّه‏ و بركاته

تندرستى و عافيت شما را از خداوند خواستارم

نامه‏ى مورخه‏ى 11/6/ شما را كه مژده‏ى ترجمه و آماده‏ى چاپ و نشر بودن كتابم «المرتضى» را به همراه داشت، دريافت نمودم و از مشكلاتى كه فراروى چاپ و نشر وجود دارد آگاهى يافتم ... .

اما در خصوص چاپ و نشر كتاب (حاضر) خواهشمند است نكات زير رعايت شود:

1ـ ترجمه، كامل و با انشاى قوى و زبان روز انجام شود.

2ـ چاپ كتاب، جذّاب و زيبا و از هرگونه اشتباه چاپى خالى باشد.

3ـ كتاب‏هاى ترجمه شده، به قشر فرهيخته و در صورت امكان به دولتمردان تقديم شود.

4ـ نسخه‏اى از كتاب ترجمه شده (بعد از چاپ) براى مؤلف ارسال شود.

براى موفقيت و درست‌انديشى شما به پيشگاه خداوند دعا مى‏كنم.

والسلام عليكم و رحمة اللّه‏ و بركاته

**مخلص**

**ابوالحسن على الحسنى الندوى**

**به قلم نذر الحفيظ الندوى**

فهرست مطالب

[فهرست مطالب 3](#_Toc307603111)

[مختصرى از: شرح احوال و آثار امام ندوى رحمه‏الله 13](#_Toc307603112)

[امام ندوى در جهان 15](#_Toc307603113)

[مختصرى از شرح احوال و آثار امام ندوى 17](#_Toc307603114)

[ولادت 17](#_Toc307603115)

[كودكى 18](#_Toc307603116)

[تحصيلات حوزوى و دانشگاهى 18](#_Toc307603117)

[تدريس 19](#_Toc307603118)

[ايجاد تحوّل در برنامه‏ى درسى 20](#_Toc307603119)

[ايجاد تحوّل در شيوه‏ى نگارش تاريخ 21](#_Toc307603120)

[فعاليت در عرصه‏ى مطبوعات 21](#_Toc307603121)

[فعاليت‏هاى سياسى 24](#_Toc307603122)

[ارتباط با مولانا محمد الياس و جنبش دعوت و تبليغ 25](#_Toc307603123)

[جهانگردى و ارتباط با دنياى اسلام 26](#_Toc307603124)

[تقدير از خدمات امام 29](#_Toc307603125)

[تواضع و فروتنى 30](#_Toc307603126)

[علامه ندوى از ديدگاه علماى معاصر 30](#_Toc307603127)

[به سوى ديار جاودان 39](#_Toc307603128)

[پيشگفتار مترجم 41](#_Toc307603129)

[على مرتضى كيست؟ 41](#_Toc307603130)

[المرتضى چگونه كتابى است؟ 42](#_Toc307603131)

[پيشگفتار مؤلّف 45](#_Toc307603132)

[انگيزه‏ى تأليف اين كتاب 48](#_Toc307603133)

[بخش اوّل: از ولادت تا هجرت 55](#_Toc307603134)

[از ولادت تا هجرت 57](#_Toc307603135)

[خانواده و تأثير آن در تربيت فرزند و ديدگاه اسلام نسبت به آن 57](#_Toc307603136)

[قبيله‏ى قريش 60](#_Toc307603137)

[طايفه‏ى بنى‏هاشم 61](#_Toc307603138)

[عبدالمطلب بن هاشم، جدّ رسول اللّه‏ ص و على س 61](#_Toc307603139)

[ابوطالب، پدر على س 63](#_Toc307603140)

[برادران على بن ابى‏طالب س 66](#_Toc307603141)

[تولد على س 72](#_Toc307603142)

[على س تحت كفالت رسول خدا ص 74](#_Toc307603143)

[داستان مسلمان شدن على س 74](#_Toc307603144)

[سرگذشت على س و ابوطالب 77](#_Toc307603145)

[على س دستيار و رهنماى پويندگان اسلام در مكّه 78](#_Toc307603146)

[بزرگ‏ترين افتخار 79](#_Toc307603147)

[هجرت 80](#_Toc307603148)

[بخش دوم: از هجرت تا رحلت رسول اكرم ص 85](#_Toc307603149)

[از هجرت تا رحلت رسول اكرم 87](#_Toc307603150)

[پيوند اخوت و برادرى 87](#_Toc307603151)

[ازدواج على با فاطمه ل 87](#_Toc307603152)

[زندگى على و فاطمه ل 89](#_Toc307603153)

[تحمل مشقت براى آسايش پيامبر ص 91](#_Toc307603154)

[لقب پر افتخار و محبّت‏آميز 92](#_Toc307603155)

[غزوه‏ى بدر بزرگ و نقش على س در آن 92](#_Toc307603156)

[غزوه‌ی اُحد 93](#_Toc307603157)

[غزوه‏ى خندق و توان رزمى على س 95](#_Toc307603158)

[صلح حديبيّه و محبّت و احترام پيامبر در قلب على 97](#_Toc307603159)

[جنگ خيبر و جوانمردى على س 98](#_Toc307603160)

[پيكار شير خدا با مرحب، پهلوان نامدار يهود 99](#_Toc307603161)

[ايمان قوى و اعتماد راسخ به گفته‏ى پيامبر ص 100](#_Toc307603162)

[دلجويى و تسلّى پيامبر به على هنگام به جا گذاشتن او در مدينه 101](#_Toc307603163)

[اعزام على س به يمن و مسلمان شدن قبيله‏ى همدان 102](#_Toc307603164)

[نيابت از رسول اللّه‏ ص و فروتنى 103](#_Toc307603165)

[حجّة الوداع و خطبه‏ى غدير خم 104](#_Toc307603166)

[رحلت رسول خدا ص 106](#_Toc307603167)

[بخش سوم: علي س در زمان خلافت ابوبكر صديق س 111](#_Toc307603168)

[علي س در زمان خلافت ابوبكر صدیق س 113](#_Toc307603169)

[لحظه‏اى حساس و سرنوشت‏ساز 113](#_Toc307603170)

[سرانجام آيين‏هاى كهن 114](#_Toc307603171)

[ويژگى‏ها و شرايط لازم براى جانشينى پيامبر ص 115](#_Toc307603172)

[ابوبكر صديق س واجد شرايط خلافت 117](#_Toc307603173)

[شورا در اسلام و خلافت حضرت ابوبكر س 129](#_Toc307603174)

[مراسم بيعت با حضرت ابوبكر صدیق س 138](#_Toc307603175)

[بيعت عمومى 142](#_Toc307603176)

[راز تأخير خلافت على س 147](#_Toc307603177)

[نخستين آزمون سخت حضرت ابوبكر س و موضع قاطع وى 149](#_Toc307603178)

[فاطمه‌ی زهرا ل 158](#_Toc307603179)

[بيعت حضرت على س با حضرت ابوبكر س 163](#_Toc307603180)

[آزمون حضرت على س و پايدارى او 164](#_Toc307603181)

[تعاون و هميارى صادقانه‏ى حضرت على با حضرت ابوبكر ب 165](#_Toc307603182)

[روابط دوستانه‏ى حضرت ابوبكر س با اهل بيت 167](#_Toc307603183)

[نگاهى كوتاه به زندگى حضرت ابوبكر س به عنوان يك زمامدار 168](#_Toc307603184)

[جمع‏آورى قرآن 169](#_Toc307603185)

[ابوبكر از زبان على 170](#_Toc307603186)

[بخش چهارم: علي س در زمان خلافت حضرت عمر فاروق س 173](#_Toc307603187)

[علي س در زمان خلافت حضرت عمر س 175](#_Toc307603188)

[نقش انتخاب حضرت عمر س براى خلافت، در مرحله‏ى انتقالى حساسى از تاريخ اسلام 175](#_Toc307603189)

[حضرت عمر س و حفظ زندگى ساده و سلحشورى فاتحان عرب 178](#_Toc307603190)

[گسترش قلمرو اسلام در زمان عمر فاروق س 182](#_Toc307603191)

[همكارى و تعاون على س با عمر س 183](#_Toc307603192)

[دليلى روشن بر صميميت و خلوص على س براى عمر س و مصالح اسلام و مسلمانان 185](#_Toc307603193)

[سفر تاريخى حضرت عمر س به بيت‏المقدس 189](#_Toc307603194)

[موضع حضرت عمر س در برابر اهل بيت رسول اللّه‏ ص 191](#_Toc307603195)

[پايه‏گذارى تقويم اسلامى 194](#_Toc307603196)

[شهادت حضرت عمر فاروق س 195](#_Toc307603197)

[تأثر و اندوه على س از شهادت عمر س 199](#_Toc307603198)

[وصف صحابه‏ى كرام و چگونگى تعاون و اختلاف آنها با يكديگر 199](#_Toc307603199)

[بخش پنجم: علي س در زمان خلافت حضرت عثمان ذی‌النورین س 203](#_Toc307603200)

[علي س در زمان خلافت حضرت عثمان ذی‌النورین س 205](#_Toc307603201)

[بيعت با حضرت عثمان س 205](#_Toc307603202)

[جايگاه دينى و اجتماعى حضرت عثمان س 208](#_Toc307603203)

[فتوحات و گسترش دولت اسلامى در زمان عثمان س 212](#_Toc307603204)

[نگاهى به خلافت راشده‏ى حضرت عثمان س 216](#_Toc307603205)

[مفاخر بزرگ و جاودان عثمان س 217](#_Toc307603206)

[توسعه‏ى مسجد نبوى 218](#_Toc307603207)

[مشكلات دوره‏ى خلافت حضرت عثمان س 218](#_Toc307603208)

[اوج فتنه 224](#_Toc307603209)

[محاصره و شهادت حضرت عثمان س و نقش قهرمانانه‏ى حضرت على س در حمايت از ايشان 229](#_Toc307603210)

[رسوخ عقيده در وجود حضرت عثمان س و مقام والاى او در اسلام 234](#_Toc307603211)

[بخش ششم: على مرتضی س در زمان خلافتش 237](#_Toc307603212)

[علي س در زمان خلافتش 239](#_Toc307603213)

[بيعت با على س 239](#_Toc307603214)

[اولين خطبه‏ى حضرت على س بعد از خلافت 240](#_Toc307603215)

[دوره‏ى خلافت على س و مشكلات آن دوره 242](#_Toc307603216)

[انتقال مركز خلافت از مدينه به كوفه() 245](#_Toc307603217)

[آغاز اختلاف و جنگ جمل 246](#_Toc307603218)

[احترام على س براى عايشه ل 250](#_Toc307603219)

[نگاهى كوتاه به اختلافات و مناقشات صحابه 252](#_Toc307603220)

[اختلاف نظر بين على س و معاويه س 256](#_Toc307603221)

[جنگ صِفِّين 258](#_Toc307603222)

[داستان حكميّت و داورى 262](#_Toc307603223)

[ظهور خوارج 262](#_Toc307603224)

[قبول حكميت از جانب على س و ظلم خوارج در حقّ وى 265](#_Toc307603225)

[خوارج و سبائيه 266](#_Toc307603226)

[خوارج 267](#_Toc307603227)

[سبائيه 268](#_Toc307603228)

[على س الگوى روزگار سختى و اضطرار 273](#_Toc307603229)

[بخش هفتم: حضرت على بن ابى‏طالب س از رويارويى با خوارج و اهل شام تا شهادت 275](#_Toc307603230)

[از رويارويى با خوارج و اهل شام تا شهادت 277](#_Toc307603231)

[مقايسه‏اى بين اهل عراق و اهل شام 277](#_Toc307603232)

[حركت به سوى شام و بهانه‏جويى‏هاى عراقيان 280](#_Toc307603233)

[شهادت حضرت على س 283](#_Toc307603234)

[سيماى على س در آينه‏ى اخبار و روايات 287](#_Toc307603235)

[مأموريت از سوى رسول‏اللّه‏ ص براى نابود ساختن آثار جاهلى و بت‏پرستى 287](#_Toc307603236)

[على س شايسته‏ترين فقيه و قاضى 288](#_Toc307603237)

[عالم به كتاب و سنّت 290](#_Toc307603238)

[على س كانون محبّت و مهربانى 291](#_Toc307603239)

[على س آغازگر بسيارى از علوم و فنون 292](#_Toc307603240)

[روان شناسى شخصيّت پيامبر ص 293](#_Toc307603241)

[زوايايى ناشناخته از خلافت حضرت على س 295](#_Toc307603242)

[سبب كثرت احاديث درباره‏ى فضيلت على س 297](#_Toc307603243)

[فرزندان على س 298](#_Toc307603244)

[حكمت و بلاغت على س 300](#_Toc307603245)

[شعر على س 304](#_Toc307603246)

[اسلوب منحصر به فرد طنز و نكوهش 305](#_Toc307603247)

[بخش هشتم: حضرت على س پس از خلافت 309](#_Toc307603248)

[علي س پس از خلافت 311](#_Toc307603249)

[روش اجمالى حضرت على س در خلافت 311](#_Toc307603250)

[زهد و پرهيزگارى على س 312](#_Toc307603251)

[على س در برابر مسؤولان حكومتى و عموم مسلمانان 316](#_Toc307603252)

[على س پيشوا و مصلح بزرگ 317](#_Toc307603253)

[اصول سياست و حكومت على س 319](#_Toc307603254)

[سياست شايسته و بى‏نظير على س 321](#_Toc307603255)

[نگاهى كوتاه به زندگى امير معاويه س 323](#_Toc307603256)

[نگاهى به جامعه‏ى اسلامى آن روز 331](#_Toc307603257)

[بخش نهم: حسن و حسين ب سروران جوانان بهشت 335](#_Toc307603258)

[حسن و حسين رضي‌الله‌عنهما سروران جوانان بهشت 337](#_Toc307603259)

[حسن بن على بن ابى‏طالب س 337](#_Toc307603260)

[اهميّت و تأثير روانى پيشگويى پيامبر ص در حقّ حسن س 340](#_Toc307603261)

[خلافت حضرت حسن س و صلح با معاويه س 342](#_Toc307603262)

[وفات حضرت حسن س 345](#_Toc307603263)

[موضعِ صحيح حضرت حسن س 346](#_Toc307603264)

[حسين بن على س 347](#_Toc307603265)

[حكومت يزيد 349](#_Toc307603266)

[سيره و اخلاق يزيد 350](#_Toc307603267)

[فاجعه‏ى كربلا 351](#_Toc307603268)

[دعوت اهل عراق از حسين س و فرستادن مسلم به كوفه 352](#_Toc307603269)

[رفتار كوفيان با مسلم 353](#_Toc307603270)

[پيام مسلم به حسين س 354](#_Toc307603271)

[حسين بن على س در راه كوفه 356](#_Toc307603272)

[در ميدان كربلا 358](#_Toc307603273)

[در حضور يزيد 360](#_Toc307603274)

[واقعه‏ى حرّه و مرگ يزيد 360](#_Toc307603275)

[فاجعه‏ى كربلا از منظر علماى اهل سنّت 361](#_Toc307603276)

[فعاليّت براى تغيير نظام فاسد و ارزش آن 364](#_Toc307603277)

[بخش دهم: آل نبى و اولاد على س 369](#_Toc307603278)

[آل نبي و اولاد علي س 371](#_Toc307603279)

[زندگى و سيره‏ى فرزندان على س بعد از حادثه‏ى كربلا 371](#_Toc307603280)

[غيرت در نسب نبوى 375](#_Toc307603281)

[بيزارى از مداحى و افراط در محبّت 376](#_Toc307603282)

[اعتراف به فضايل خلفاى سه گانه و دفاع از آنها 378](#_Toc307603283)

[قهرمانان و مبارزان ميدان جهاد 379](#_Toc307603284)

[نقش آل رسول در گسترش اسلام و تربيت و اصلاح جامعه 381](#_Toc307603285)

[مصلحان و مجاهدان شبه قارّه‏ى هند 385](#_Toc307603286)

[رهبران و مجاهدان كشورهاى عربى 391](#_Toc307603287)

[فهرست‏هاى عمومى 395](#_Toc307603288)

[(1) فهرست اسامى اشخاص، قبايل 397](#_Toc307603289)

[(2) فهرست اسامى اماكن، 431](#_Toc307603290)

[(3) فهرست منابع عربى 443](#_Toc307603291)

[منابع لاتين 459](#_Toc307603292)

مختصرى از:  
شرح احوال و آثار امام ندوى رحمه‏الله

**به قلم:**

عبدالقادر دهقان

امام ندوى در جهان

امام سيد ابوالحسن على حسنى ندوى:

\* دانشمند و دعوتگر بزرگ اسلامى

\* نويسنده‏ى بيش از پنجصد كتاب، رساله و مقاله

\* عضو دايم و معاون رئيس هيأت مؤسسان «رابطة العالم الإسلامى» ـ مكّه‌‌ی معظمه

\* عضو شوراى عالى دانشگاه اسلامى ـ مدينه منوره

\* عضو كنفرانس اسلامى ـ قدس

\* عضو كميته‏ى اجرايى كنفرانس اسلامى ـ بيروت

\* مدير كل مجمع علمى اسلامى «ندوة العلماء» لكنو ـ هند

\* سرپرست دارالعلوم ندوة العلماء لكنو ـ هند

\* رييس مجلس تحقيقات و نشريات اسلام، لكنو ـ هند

\* مسئول مركز تحقيقات و مطالعات اسلامى دانشگاه آكسفورد ـ انگلستان

\* عضو شوراى سياستگذارى مركز پژوهش‏هاى اسلامى- ژنو

\* رييس بنياد جهانى پژوهش‏هاى اسلامى، قاهره‏ـ مصر

\* عضو شوراى عالى امور دينى وزارت اوقاف، قاهره ـ مصر

\* عضو مجمع علمى و آكادمى عربى، دمشق ـ سوريه

\* عضو شوراى دار العلوم ديوبند ـ هند

\* عضو شوراى اجرايى «دار المصنفين» اعظم گره ـ هند

\* عضو دائرة المعارف عثمانى در حيدرآباد ـ هند

\* استاد (ميهمان يا دعوتى سابق) دانشگاه‏هاى مدينه‏ى منوره و دمشق

\* مدير و مؤسس نهضت پيام انسانيت ـ هند

\* عضو مجمع فقهى ـ حجاز

\* عضو مؤسسه‏ى علمى و تحقيقى «آل‏البيت» ـ شرق اردن

\* عضو شوراى عالى مساجد ـ حجاز

\* عضو شوراى فقه اسلامى ـ حجاز

\* عضو اصلى فدراسيون دانشگاه‏هاى اسلامى ـ حجاز

\* رييس انجمن جهانى ادبيات اسلامى ـ خاورميانه

\* عضو فرهنگستان زبان عرب ـ دمشق

\* عضو فرهنگستان زبان عرب ـ قاهره

\* عضو فرهنگستان زبان عرب ـ اردن

\* مؤسس و رييس بنياد جهانى ادبيات اسلامى ـ رياض

\* رييس سازمان دفاع از هويت اسلامى مسلمانانِ هند

\* عضو شوراى عالى دانشگاه بين‏المللى اسلام آباد ـ پاكستان

\* مؤسس جمعيت تبشير و جذب هندوها و غير مسلمين به اسلام

\* رييس سازمان آموزش دينى ولايت اتراپراديش ـ هند

\* عضو هيأت مؤسسان شوراى عالى جهانى دعوت اسلامى ـ قاهره

مختصرى از شرح احوال و آثار امام ندوى

اين يك حقيقت انكارناپذير است كه نمى‏توان شايستگى‏هاى معنوى يك فرد را آن گونه كه هست بر صفحه‏ى كاغذ به تصوير كشيد؛ زيرا صفات باطنى و حالات روانى و ... از خصوصياتى هستند كه قلم از وصف آنها عاجز است؛ شاعر به حق گفته است آنجا كه مى‏گويد:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| گر مصوّر صورت آن دلستان خواهد كشيد |  | حيرتى‏دارم كه نازش راچه‏سان‏خواهدكشيد |

با وجود اين؛ و با اعتراف به اينكه اين مجموعه، قطره‏اى از درياى خصوصيات اخلاقى و علمى و نبوغ فكرى امام ندوى است؛ باز هم به گفته‏ى شاعر كه مى‏گويد:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| آب دريا را اگر نتوان كشيد |  | هم به قدر تشنگى بايد چشيد |

اين مجموعه را به خوانندگان تقديم مى‏كنيم:

ولادت

امام سيدابوالحسن على حسنى ندوىـ نوّراللّه‏ مرقده ـ در روز ششم ماه محرم سال 1333 هجرى قمرى برابر با 1914 ميلادى در دهكده‌ی «تكيه»؛ واقع در هفتاد كيلومترى لكنو ديده به جهان گشود و در يك خانواده‏ى مذهبى و دانش‌دوست و شهيدپرور پرورش يافت؛ خانواده‏اى كه مجاهدان و مصلحانى چون امام سيد احمد شهيد؛ در دامان خويش پرورده است.

امام ندوى، منتسب به خاندان نبوّت است و سلسله‏ى نسب وى به حسن بن على ابن ابى‏طالب س مى‏رسد. پدرش سيد عبدالحى بن فخر الدين از دانشمندان بلند پايه و اطباى حاذق و نويسندگان چيره دست زمان خود بوده است و به زبان عربى و فارسى تأليفات گوناگونى دارد كه از آن جمله كتاب **«نزهة الخواطر**» در هشت جلد، **«الهند فى‏العهد الإسلامى»، «الثقافة الإسلامية فى الهند»**، «تاريخ گجرات»، «گل‏رعنا» و ... را مى‏توان نام برد. امام نُه ساله بود كه سايه‏ى پدر مهربان را در سال 1341 هـ. ق. / 1923 م. از دست داد. مادرش خيرالنساء نيز از زنان نويسنده بود كه از آثار او رساله‏ى «الدعاء والقدر» را مى‏توان نام برد.

كودكى

امام ندوى رحمه‏الله در خانواده‏اى پرورش يافت كه تمام افراد آن، اهل علم و مطالعه و اهل قلم بودند؛ و هر كتاب جديدى كه به دست آنان مى‏رسيد مطالعه‏ى آن را بر خود لازم مى‏دانستند. استاد از لطايف زمان كودكى خود اين لطيفه را در شرح خاطرات خويش بيان نموده است كه روزى در سنين 5 ـ 6 سالگى پولى به دستش رسيد، تصميم گرفت با آن پول كتاب بخرد، اما تا آن زمان نمى‏دانست كه تنها جاى خريد كتاب، كتابفروشى است و هر كالايى جاى مخصوصى دارد؛ بنابراين، پول را گرفته به داروخانه‏ى مجاور رفت و كتاب خواست. صاحب داروخانه به فكر اينكه او از فرزندان اشراف و اعيان شهر است، كتابچه‏اى را كه فهرست داروها به زبان اردو در آن درج بود به سيد داد و پولش را مسترد نمود. وى كتابچه را برداشت و به منزل برگشت؛ و از اينكه به كتابى دسترسى يافته است بسيار خوشحال بود.

بر اثر همين ذوق مطالعه بود كه سيد در سنين 12 ـ13 سالگى، زبان عربى، انگليسى و زبان فارسى را به خوبى مى‏دانست و هنگامى كه در سال 1926 م. كنفرانس ندوة العلماء با شركت علماى بزرگ برگزار گرديد، به زبان عربى سخنرانى كرد.

تحصيلات حوزوى و دانشگاهى

تحصيلات ابتدايى را در زادگاه خويش «لكنو» آغاز نمود و پس از اتمام مبادى زبان اردو، به فراگيرى زبان فارسى پرداخت. پدرش براى آموزش زبان فارسى و خوش نويسى، يك معلم خصوصى و با تجربه براى وى انتخاب كرد. سيد، دروس عربى را نزد استادانى چون شيخ خليل بن محمد يمنى و علامه تقى‏الدين هلالى مراكشى فراگرفت و پس از اتمام دوره‏ى ابتدايى و متوسطه در سال 1927 م. در سن چهارده سالگى وارد دانشگاه دولتى لكنو شد و در رشته‏ى ادبيات عرب به تحصيل پرداخت، و زبان انگليسى را همزمان با آموزش عربى آموخت و موفق به دريافت گواهينامه و مدال طلا از اين دانشگاه شد و پس از تخصص در رشته‏ى ادبيات عرب به رشته‏هاى تخصصى زبان انگليسى پرداخت، ولى مادرش كه بعد از فوت پدر، مربى او بود، او را از ادامه‏ى تحصيل در اين رشته بازداشت و به فراگيرى علوم اسلامى توصيه نمود؛ بنابراين زبان انگليسى را از معلمان خصوصى مانند خليل الدين هنسوى، و در راى بريلى از سيد احمد سعيد و در دارالعلوم ندوه از محمد سميع صديقى و در دانشگاه لكنو از استاد محمد فاروقى فراگرفت.

ايشان درس حديث را نزد علامه حيدر حسن خان، استاد حديث دارالعلوم ندوة العلماء در سال 1929 م. آغاز كرد و سپس در سال 1930 م. براى ادامه‏ى تحصيلات عالى خود عازم لاهور شد و زانوى تلمّذ و شاگردى را پيش مصلح بزرگ و دانشمند معروف، مولانا احمد على لاهورى خم كرد و از آنجا گواهينامه‏ى عالى علمى دريافت نمود. همچنين در دارالعلوم ديوبند از محضر علامه حسين احمد مدنى كسب فيض كرد([[1]](#footnote-1)).

تدريس

امام در سال 1934 م. در سن 20 سالگى، در دانشگاه ندوة العلماء لكنو به تدريس پرداخت. اوّلين سال كه در جلسه‏ى درس حضور يافت، شاگردان كلاس او از نظر سن از ايشان بزرگ‏تر يا با او همسال بودند. امام به مدت ده سال، مجلس درس را زينت بخشيد و در اين مدت با رهبران و مصلحان عصر خود همچون: شيخ الحديث مولانا محمد زكريا، مولانا محمد الياس، شيخ عبدالقادر راى پورى و مولانا انور شاه كشميرى، آشنا شد و از محضر آنان كسب فيض نمود؛ و بر اثر ارتباط با اين دانشمندان، به ويژه مولانا محمد الياس، نقطه‏ى عطفى در زندگى او پديد آمد. سرانجام در سال 1939 م. از كار تدريس به طور موقت كناره‏گيرى كرد و براى احياى امر به معروف و نهى از منكر، تمام وقت خود را وقف دعوت و تبليغ در راه دين نمود و در اين راه زحمات طاقت‏فرسايى را متحمّل شد. ايشان براى انجام اين منظور، در رأس هيأت‏هاى تبليغى به كشورهاى عربى مسافرت كرد و از ضعف و انحطاط مسلمانان به شدت رنج مى‏برد. وى پيش از اين، با علامه اقبال لاهورى نيز ملاقات‏هايى داشته و قسمتى از سروده‏هاى او را به عربى ترجمه كرده بود.

سيد پس از پشت سر گذاشتن اين دوره‏ى مقطعى، بار ديگر به تدريس و نشر معارف اسلامى پرداخت و از سال 1943 م. تا سال 1951 م. در «سازمان تبليغات اسلامى» لكنو به تدريس قرآن و حديث مشغول شد. در سال 1955م. از سوى دانشگاه دمشق (الجامعة السورية) براى همكارى و تدريس فراخوانده شد و به سمت استاد مهمان مسؤوليت تدريس در اين دانشگاه را پذيرفت. همچنين در سال 1962 م. از سوى شاه سعود براى تدريس در دانشگاه اسلامى مدينه‏ى منوّره دعوت شد، اما سيد، تدريس هميشگى و كرسى دايمى استادى را نپذيرفت، بنابراين در سال 1382 هـ. ق./1963 م. به سمت استاد مهمان در آن دانشگاه به تدريس مشغول شد.

ايجاد تحوّل در برنامه‏ى درسى

حوزه‏هاى علميه و ادبيات عرب

امام ندوى رحمه‏الله به هنگام تدريس احساس نمود كه محتواى برنامه‏ى درسى حوزه‏هاى علميه براى طلاّب علوم دينى عصر حاضر كافى نيست، لذا در صدد برآمد تا كتاب‏هايى را تأليف كند كه در برنامه‏ى درسى به جاى كتاب‏هاى قديم مورد استفاده قرار گيرند. ايشان به منظور بارور گردانيدن رشته‏ى ادبيات عرب به تأليف كتاب‏هايى چون؛ «قصص النبيين» در پنج جلد، «مختارات من أدب العرب**»، «القراءة الراشدة»** در سه جلد و ... مبادرت ورزيد. به همين منظور در نوزدهم آوريل سال 1981 م. به برگزارى يك كنفرانس بين‏المللى تحت عنوان **«الندوة العالمية للأدب الإسلامى»** اقدام نمود و از اديبان بزرگ عرب دعوت به عمل آورد و كتاب‏هاى فوق را به آنان عرضه نمود كه از جانب آنها مورد تأييد قرار گرفت و از آن پس جزو برنامه‏ى درسى حوزه‏هاى علميه و دانشگاه‏هاى جهان اسلام قرار گرفتند. همچنين پيش از اين، در سال 1938 م. بنا به پيشنهاد دانشگاه عليگره هند، كتاب «اسلاميات» را كه مشتمل بر عقايد، احكام، سيره‏ى نبوى و تاريخ اسلام است، براى كلاس (بى ـ اى) تأليف كرد و در رديف كتاب‏هاى درسى آن دانشگاه قرار گرفت.

ايجاد تحوّل در شيوه‏ى نگارش تاريخ

امام ندوى رحمه‏الله بعد از مطالعه و تحقيق در تاريخ اسلام به اين نتيجه رسيد كه بايد در سبك تاريخ نگارى تحوّلى به وجود آيد؛ زيرا اكثر مورّخان به شرح حال فرمانروايان و فتوحات آنان بسنده كرده‏اند و از درج فعّاليّت‏هاى اصلاحى و خدمات اجتماعى طفره رفته‏اند؛ بنابراين كتاب تاريخ دعوت و اصلاح را در پنج جلد نوشت و زندگى نامه‏ى خود را كه زندگى يك دعوتگر مصلح و يك مورخ چيره دست است و براى خواننده، سرشار از تجربيات و دانستنى‏ها است، در شش جلد نگاشت و كتاب‏هاى ديگرى در مورد زندگى‏نامه‏ى بسيارى از مصلحان و مجتهدان نامدار اسلامى كه در تجديد و احياى دين اسلام سهم به سزايى داشته‏اند، به رشته‏ى تحرير درآورد.

فعاليت در عرصه‏ى مطبوعات

از آنجا كه مطبوعات، نقش مؤثرى در بيدارى ملت‏ها دارند، علامه سيد ندوى از فعاليت در اين زمينه نيز غافل نماند. ايشان نخستين فعاليت مطبوعاتى خود را در سال 1927 م. در سن 13 سالگى از راه نوشتن مقاله در مجله‏ى اردو زبان «زمين‏دار» آغاز كرد و نخستين اثر او به زبان عربى مقاله‏اى بود كه در سال 1346 هـ. ق./1930 م. توسط علامه رشيد رضا در مجله‏ى «المنار» مصر منتشر شد. اين مقاله بعدها در سال 1350 هـ. ق. به صورت رساله‏ى جداگانه‏اى تحت عنوان «ترجمة الامام السيد احمد بن عرفان الشهيد» در مصر انتشار يافت. در آن هنگام سن او از شانزده سال متجاوز نبود([[2]](#footnote-2)).

سپس هنگامى كه در سال 1351 هـ. ق./1932 م. انتشار مجله‏ى «الضياء» ارگان دارالعلوم ندوة العلماء، آغاز شد، علامه ندوى از مقاله نويسان بارز آن قرار گرفت. در سال 1948 م. از سوى انجمن تعليمات اسلام به انتشار نشريه‏اى به نام «تعمير» اقدام نمود و در سال 1963 م. نشريه‏ى «نداى ملت» به سرپرستى ايشان از لكنو منتشر شد. همچنين سرپرستى نشريه‏هاى عربى ارگان ندوه از جمله «البعث الإسلامى» و «الرائد» و نيز مجله‏ى اردو زبان «تعمير حيات» را به عهده داشت.

امام ندوى در سال 1959م، مديريّت مجله‏ى «المسلمون» دمشق را پذيرفت. در سال 1995 م. «آكادمى تحقيقات و نشريات اسلام» را جهت چاپ و نشر كتب اسلامى بنيان نهاد. در سال 1962 م. با همكارى مولانا محمد منظور نعمانى رحمه‏الله، هفته نامه‏ى «نداى ملت» را پايه‏گذارى كرد. در سال 1944 م. به تأليف سلسله كتاب‏هايى در مورد روش دعوت و تربيت اسلامى اقدام نمود كه بيشتر آنها به زبان‏هاى زنده‏ى جهان ترجمه شده است.

امام ندوى آثار و تأليفات بسيارى دارند كه تعداد آنها به بيش از سيصد كتاب و رساله مى‏رسد و آوردن عنوان تمامى آنها از گنجايش اين مختصر خارج است.

برخى از آثار امام ندوى كه به فارسى ترجمه شده است به شرح زير است:

1ـ تاريخ دعوت و اصلاح، در پنج جلد؛

2ـ حدود خسارت جهان و انحطاط مسلمانان؛

3ـ نبرد ايدئولوژيك يا ارزيابى تمدن غرب؛

4ـ آيين زندگى؛

5ـ تفسير سياسى اسلام؛

6ـ قصه‏هاى پيامبران در 5 جلد؛

7ـ يقين بندگان خدا؛

8ـ شگفتى‏هايى از ادب و حكمت دعوت؛

9ـ بازگشت به اسلام؛

10ـ نسل جوان را دريابيد؛

11ـ گامى به سوى بيدارى اسلامى؛

12ـ نگرشى نوين بر تزكيه واحسان يا تصوف و عرفان؛

13ـ امام سيد احمد شهيد در آئينه‏ى تاريخ؛

14ـ تاريخچه‏ى دعوت اسلامى در هند و ادوار آن؛

15ـ آن‏گاه كه نسيم ايمان وزيد؛

16ـ تجلّى حقيقت ايمان؛

17ـ اصول و مبادى فهم قرآن؛

18ـ قاديانیت؛

19ـ سخنانى چند به برادران ايرانى؛

20ـ مولانا محمد الياس و نهضت دعوت و تبليغ؛

21ـ نبى رحمت؛

22ـ شگفتى‏هاى انديشه‏ى اقبال؛

23ـ آخرين پيام سيره‏ى نبوى به مردم قرن بيستم؛

24ـ خود را دريابيد؛

25ـ المرتضى؛

26ـ سيره‏ى محمدى در آينه‏ى دعا و نيايش؛

27ـ كاروان مدينه؛

28- دژهاى اسلام؛

29ـ نبى خاتم و دين كامل.

فعاليت‏هاى سياسى

امام ندوى قدس‏سره به كار تدريس و تأليف اكتفا نمى‏كرد و نسبت به حوادث جهان بى‏اعتنا نبود، او معتقد بود: در زمان حاضر كه عرصه‏ى فعاليت حكومت‏ها بسيار گسترده شده و دولتمردان در همه‏ى امور، حتى در امور دينى و قانونگذارى اسلامى نير دخالت مى‏كنند، لازم است كه علما در سياست سهيم باشند و آنان كه دين را از سياست جدا مى‏دانند در حقيقت مسلمانان را به خودكشى ملّى و اجتماعى فرا مى‏خوانند.

از اينجاست كه وى جهت احقاق حقوق مسلمانان هند همواره با دولتمردان آن سامان، مكاتبات و ملاقات‏هاى متعددى داشته است و به همين منظور دست به تشكيل سازمان‏ها و جنبش‏هاى ملّى، اسلامى زد. امام ندوى در سال 1945 م. جنبش پيام انسانيّت را بنيان نهاد. در سال 1937 م. جهت حفظ اصالت و ويژگى‏هاى مسلمانان هند، و دفاع از احوال شخصيه‏ى آنان با همكارى وى، انجمن حمايت از نظام خانوادگى در اسلام به رياست مولانا قارى محمد طيب، مدير دارالعلوم ديوبند تأسيس شد و پس از درگذشت ايشان در سال 1938 م. استاد ندوى به رياست انجمن مذكور برگزيده شد. ايشان همچنين به منظور به وجود آوردن اعتماد به نفس و پر كردن خلاء رهبرى اخلاقى در جامعه‏ى هند در سال 1964 م. به تشكيل شورايى اسلامى تحت عنوان «مجلس الاستشارى الإسلامى» اقدام نمود.

امام سيد ابوالحسن ندوى، بعد از سال 1960 م. كه جمال عبدالناصر فرياد ناسيوناليسم عربى را در مصر بلند كرد و مردم، او را به لقب رهبر قوميت عربى ياد مى‏نمودند و جمله «لا إله إلا اللّه‏ ناصر حبيب اللّه‏» ورد زبان مردم عادى شده بود؛ و حكومت مصر در جنگ سال 1967 م. در مقابل صهيونيست‏ها شكست خورد و موجب تشكيل رژيم اسرائيل گشت، آشكارا در برابر اين فتنه‏ى عظيم به موضع‏گيرى پرداخت و از ناصر و كسانى كه موجبات شرمندگى مسلمانان را فراهم آورده بودند به شدت انتقاد كرد و با درج مقالات در مجله‏ها و روزنامه‏هاى مختلف و نشر كتاب و ايراد سخنرانى در كنفرانس‏ها و انجام مصاحبه با راديو و تلويزيون و روزنامه‏نگاران، پرده از حقيقت برداشت و ناصر را مقصر اصلى شكست اعراب در مقابل صهيونيست‏ها معرفى نمود.

جمال عبدالناصر در مقابل انتقادهاى امام ندوى واكنش نشان داد و بر اثر فشارهاى وى به دولت هند، امام از سوى سفارت اين كشور احضار شد و مورد استيضاح قرار گرفت و گذرنامه‏ى وى براى مدتى ضبط گرديد و ممنوع الخروج شد.

ارتباط با مولانا محمد الياس و جنبش دعوت و تبليغ

نخستين ملاقات امام ندوى با مولانا الياس؛ بنيانگذار جنبش تبليغ، در اوايل سال 1940 م. هنگامى كه مولانا همراه با هيأتى به منظور آگاهى از مراكز دينى و فعاليت‏هاى گوناگون مذهبى و آشنايى با جنبش‏هاى اسلامى هند، به آن كشور مسافرت نمود، صورت گرفت. امام با اولين ديدار، به شدت تحت تأثير خصوصيات بارز اخلاقى و معنوىِ شيخ محمد الياس قرار گرفت و چنان شيفته‏ى شخصيت ممتاز وى گرديد كه هنگام مراجعت از نزد شيخ، با زبان حال، اين مصرع از شعر شاعر را تكرار مى‏كرد:

ديرينه سال پيرى بُردش به يك نگاهى

اين ديدار، نقطه‏ى عطفى در زندگى امام ندوى پديد آورد؛ به گونه‏اى كه از آن پس، تلاش طاقت‏فرسايى را در راه دعوت و تبليغ و ارشاد مردم آغاز كرد و سرانجام در سال 1945م. از مسؤوليت تدريس كناره‏گيرى نموده و همراه با هيأت‏هاى تبليغى به داخل و خارج از كشور عزيمت نمود؛ چنان كه در سال 1366 هـ. ق. /1947 م. به مدت شش ماه در سرزمين حجاز به قصد دعوت و ارشاد مردم اقامت گزيد و با قشرهاى مختلف مردم تماس برقرار نمود.

جهانگردى و ارتباط با دنياى اسلام

امام‏ندوى، پيوسته در كنفرانس‏ها و سمينارهاى‏ علمى‏و تحقيقى ‏كشورهاى ‏اسلامى ‏و ممالك غربى شركت مى‏كرد و به منظور رساندن پيام اسلام به دورترين نقاط دنيا، به اكثر كشورهاى گيتى مسافرت مى‏نمود و در بسيارى از نهضت‏هاى مردمى و جنبش‏ها و ارگان‏هاى دينى نقش فعالى داشته و در شكل‏گيرى، تداوم و ادامه‏ى حركت آنان سهيم بود.

امام ندوى آرزو داشت كه جهان اسلام رهبرى دنيا را به عهده گيرد و از پيروى كوركورانه و تقليد از بيگانگان اجتناب ورزد. به ويژه به سرزمين حجاز و جزيرة العرب توجه خاصّى مبذول مى‏داشت و همواره با سران عرب در تماس بود و با نامه و ملاقات‏هاى متعدد، آنان را به اجراى نظام و احكام اسلامى در سرزمين‏هاى خود سفارش مى‏كرد.

آغاز اين ملاقات‏ها با امير سعود بن عبدالعزيز و سپس با ملك فيصل، ملك خالد و ملك فهد بوده است، و نيز در كنفرانس‏هاى **«رابطة العالم الإسلامى»** (مكه) و دانشگاه اسلامى مدينه و كنفرانس **«الدعوة و الدعاة»** و گردهمايى‏هاى بين المللى «مؤتمرالتعليم» (كه سـيد افتخار عضويت همه را داشت)، انديشه‏ى رهبرى جهان اسـلام را مطرح نموده است.

امام ندوى در سال 1947 م. سفر شش ماهه‏ى ديگرى را به منظور دعوت و تبليغ در سرزمين حجاز به آن ديار آغاز نمود و براى بار سوم نيز در سال 1950 م. به آن سرزمين سفر كرد. در اين سفر سلسله گفتارهايى را تحت عنوان **«بين العالم وجزيرة العرب»** در راديو سعودى ايراد نمود و از آن پس نيز بارها با هدف نشر فرهنگ اسلامى به آن ديار مسافرت كرد.

امام ندوى رحمه‏الله در سال 1951 م. به كشور مصر و سرزمين‏هاى سودان، سوريه، بيت المقدس، اردن و عمان مسافرت كرد و شش ماه در مصر اقامت گزيد. وى در اين سفر با طلاب حوزه‏هاى علمى، جوانان و تحصيل كردگان دانشگاهى، مستقيما در تماس بود و مقالات متعددى در مجلات كثيرالانتشار عربى زبان، منتشر كرد و در اين سفر از فلسطين و بيت‏المقدس و مسجد اقصى نيز ديدن كرد.

در سال 1955 م. به شام (سوريه)، لبنان و تركيه سفر كرد و در راديو سوريه نيز سخنانى ايراد نمود. همچنين در سال 1961 م. به هنگام مسافرت به كويت، پيامى تحت عنوان **«اسمعى يا زهرة الصحراء»،** خطاب به ملت و مسؤولان آن كشور از طريق راديو انتشار داد.

امام در سال‏هاى 1963 م. و 1964 م. به اروپا و اسپانيا مسافرت نمود و نداى روح بخش اسلام را به گوش مردم اروپا و اسپانيا رسانيد.

وى در سال 1973 م. در رأس يك هيأت بلند پايه به منظور آگاهى از اوضاع مسلمانان، به شش كشور خاورميانه (افغانستان، ايران، لبنان، اردن، سوريه و عراق) سفر خود را آغاز نمود و در سال 1974 م. از سوى «رابطة العالم» و بنا به دعوت حاكم شارجه به دبى، شارجه و ابوظبى مسافرت نمود.

در سال 1976 م. فدراسيون دانشگاه‏هاى اسلامى **«رابطة الجامعات الإسلامية»،** جلسه‏ى خود را در رباط، پايتخت مراكش برگزار نمود. امام ندوى رحمه‏الله كه عضو اين فدراسيون بود بنا به دعوت آن و همچنين بنا به دعوت قبلى ملك حسن دوم، پادشاه مراكش، به رباط سفر كرد.

سيد در سال 1977 م. از سوى سازمان اسلامى(M.S.A) به آمريكا دعوت شد كه در اين سفر از تمام ايالت‏هاى آمريكا ديدن نمود و در پنج دانشگاه معروف آنجا سخنانى ايراد كرد. مجموعه‏ى اين سخنرانى‏ها در كتابى به نام «أحاديث صريحة فى أمريكا» جمع‏آورى شده است.

علامه ندوى در سال 1400 هـ. ق. / 1979 م. بار ديگر به مكّه‏ى مكرمه دعوت شد، تا در كنفرانس وزيرانِ كشورهاى اسلامى شركت جويد. همچنين در همين سال از سوى حكومت قطر براى شركت در كنفرانس جهانى سيره كه استاد، عضو شوراى اجرايى و كميته‏ى انتخابى آن بود، به كشور «قطر» دعوت شد و در آن كنفرانس شركت كرد. سپس در سال 1402 هـ. ق. به منظور شركت در كنفرانس ديگرى تحت عنوان «ملتقى الفكر الإسلامى» به كشور الجزاير مسافرت نمود. همچنين در سال 1404 هـ. ق. /1984 م. به كشور يَمَن سفر كرد و با مقامات دولتى و مذهبى آنجا ملاقات نمود و طى اين سفر سخنرانى‏هايى در دانشگاه صنعا و دانشكده‏‌ی خلبانى (= فاکولته‌ی هوانوردی)، ايراد كرد و از مشكلات جهان اسلام سخن به ميان آورد.

امام ندوى در يَمَن مورد استقبال گرم قشرهاى مختلف مردم قرار گرفت و سرود استقباليه‏اى توسط جوانان به اجرا درآمد كه مضمون آن چنين بود: «قدم ابوالحسن بر سر و ديدگان ما باد!» **«يا مرحبا بأبى الحسن يمشى على الرؤوس و المقل»** و در همين سال در جلسه‏ى اديبان و محققان و دانشوران در كشور بنگلادش شركت كرد.

با داشتن مسؤوليت‏هاى اجتماعى و دينى امام ندوى رحمه‏الله همواره از قبول و احراز پست‏هاى دولتى اجتناب مى‏نمود، ولى مسؤوليت‏هاى مذهبى و اجتماعىِ فراوانى را به عهده داشت كه از جمله آنها مى‏توان به موارد زير اشاره نمود:

امام در سال 1957 م. به عضويت مجمع علمى دمشق انتخاب شد. در سال 1962 م. به عضويت شوراى دار العلوم ديوبند برگزيده شد و در همين سال به عضويت شوراى هيأت مؤسسان سازمان جهانى «رابطة العالم الإسلامى» مكه و نايب رئيسى آن و نيز به عضويت شوراى دانشگاه اسلامى مدينه‏ى منوره برگزيده شد. ايشان همچنين رياست ندوة العلماء و رياست شوراى اجرايى مركز تحقيقات اسلامى ژنو را به عهده داشت. در سال 1983 م. براى نخستين بار در دانشگاه آكسفورد، بزرگ‏ترين دانشگاه بريتانيا و معروف‏ترين دانشگاه دنيا اقدام به تأسيس مركز اسلامى نمود و تا آخر عمرش مسؤوليت اين مركز را به عهده داشت. وى همچنين عضو اداره‏ى علمى و تحقيقى موسسه‏ى «آل‏البيت» در شرق اردن بود.

امام ندوى مسؤوليت‏هاى متعددى در اكناف جهان، در جهت خدمت به اسلام و مسلمانان بر دوش گرفته بود. به گفته‏ى مولانا عبدالماجد دريابادى: اين به جاى خود شاهكار محسوب مى‏شود كه كسى بتواند فهرستى دقيق از مسؤوليت‏هاى وى را تهيه كند.

تقدير از خدمات امام

قطع نظر از كنفرانس‏هاى بى‏شمارى كه بعد از وفات امام ندوى در سراسر جهان به منظور تجليل و بزرگداشت وى برگزار شده است، در زمان حيات پر بركتش نيز بارها از سوى محافل علمى، دينى، سياسى و اجتماعى از خدمات ارزنده‏ى ايشان تقدير به عمل آمده است؛ در سال 1951 ـ 1952 م. در ايام حج، كليد دار كعبه دوبار درِ بيت‏اللّه‏ را گشود و به ايشان اجازه‏ى ورود داد.

همچنين در سال 1417 هـ. ق. نيز كليد دار كعبه، كليد را بر درِ كعبه گذاشت و از امام ندوى خواست تا درب خانه‏ى خدا را بگشايد.

در سال 1980 م. جايزه‏ى جهانى موسوم به جايزه‏ى ملك فيصل كه هر ساله از سوى حكومت سعودى به فعال‏ترين دعوتگر و خدمتگزار اسلام اهدا مى‏شود و از نظر اهميت در جهان اسلام، مانند جايزه‏ى نوبل در اروپاست، جهتِ تجليل از خدمات ايشان، به سيد اختصاص يافت. ايشان مبلغ اين جايزه‏ى مهم را كه 200000 ريال سعودى و يك مدال طلا بود، در عرصه‏ى خدمات دينى و فرهنگى مصرف كرد.

در سال 1981 م. از سوى دانشگاه كشمير به درجه‏ى دكتراى افتخارى در رشته‏ى ادبيات نايل آمد و همچنين چندين مدرك و دكتراى افتخارى ديگر نيز از دانشگاه‏هاى معروف جهان دريافت كرده است.

در سال 1415 هـ. ق. شيخ عبدالمقصود خوجه ـ از اعيان و اشراف جده ـ مجلس بزرگداشت با شكوهى به تقدیر از علامه ندوی در جده برگزار كرد.

در سال 1966 م. در استانبول (تركيه) يك كنفرانس ادبى بزرگ به منظور تجليل و تقدير از وى برگزار شد.

در سال 1420 هـ. ق./1999 م. جايزه‏ى سلطان برونئى([[3]](#footnote-3)) (حسن بلقيه) به منظور تجليل از خدمات ايشان در رشته‏ى تاريخ، توسط مركز اسلامى دانشگاه آكسفورد (لندن) به وى اعطا شد.

در بيستم رمضان سال 1419 هـ. ق. برابر با هفتم ژانويه سال 1999 م. كميته‏اى از علماى برجسته‏ى جهان، براى تعيين بزرگ‏ترين شخصيت اسلامى معاصر، تشكيل شد. اين كميته به اتفاق آراء، امام ندوى را به عنوان بزرگ‏ترين شخصيت اسلامى قرن بيستم برگزيد و جايزه‏ى بين‏المللى موسوم به «جايزه‏ى جهانى قرآن كريم» را كه مبلغ يك ميليون درهم بود، به ايشان اعطا كرد. امام ندوى همه‏ى اين مبلغ را جهت نشر معارف اسلامى به مدارس دينى و مراكز فرهنگى هند اختصاص داد.

تواضع و فروتنى

امام ندوى رحمه‏الله به رغم داشتن فضايل انسانى برجسته و دانش فراوان، بسيار متواضع بود. حق‏جويى و فروتنى، دو صفت بارز ايشان به شمار مى‏آمد و با آنكه به مدارجِ عالى علمى رسيده بود و در جهان اسلام منصب‏هاى مهمى را به عهده داشت، هيچ گاه ديده نشده كه از دانش و منصب‏هاى خود با كسى سخن به ميان آورد. وى همواره از پوشيدنِ لباس‏هاى فاخر و از مظاهر فريبنده‏ى دنيا دورى مى‏جست.

علامه ندوى از ديدگاه علماى معاصر

در طول تاريخ، دانشمندان و شخصيت‏هاى علمى ـ اجتماعى زيادى زندگى نموده‏اند كه از سوى علماى غير معاصر خويش، مورد ستايش قرار گرفته‏اند، ولى تعداد آن دسته از علماء كه مورد ستايش علماى هم‌عصر خود قرار گرفته باشند، بسيار اندك است؛ زيرا حجاب معاصرت، همواره سدّ آهنينى بوده كه بين افراد و معاصرانشان حايل گشته و مانع از بيان صفات پسنديده‏ى شخصيت‏ها شده است. سخن معروفى است كه مى‏گويد: «معاصرت اصل و ريشه‏ى تنفر و دورى افراد از يكديگر است»؛ (المعاصرة اصل المنافرة)

اما با اين حال دانشمندانى هستند كه مورد ستايشِ دانشمندانِ عصر خويش قرار گرفته‏اند؛ امام ندوى يكى از آن دانشمندان معدودى است كه علماى معاصِر وى لب به ستايش او گشوده و حتى كتاب‏هاى مستقلى در وصف او نگاشته‏اند([[4]](#footnote-4)). در اينجا به ذكر چند نمونه از اظهار نظرهايى كه در مورد خصوصيات علمى، اجتماعى و سياسى امام ندوى به رشته‏ى تحرير درآمده است، اشاره مى‏شود([[5]](#footnote-5)):

1ـ دانشمند بزرگ، شيخ محمد بهجة البيطار استاد تفسير در دانشگاه دمشق و عضو برجسته‏ى «مجمع علمى»:

«هرگز به ياد ندارم كه شما را در قلبم يا در جمعى ياد نمايم و از علم فراوان و ادبيات توانا و گفتار شيوا و پرمحتواى شما ذكرى به ميان نياورم. پاك است خدايى كه شما را توان نويسندگى به زبان عربى سليس، كه هيچ گونه شائبه‏ى غير عربى بودن در آن ديده نمى‏شود، عنايت فرمود و حمد و سپاس براى او كه شما را به تأليف كتاب‏هاى بسيار نفيس و ارائه‏ى راه حل‏هايى كه براى اين امت سودمندتر و برتر است اختصاص داده است».

2ـ دانشمند مبارز شيخ محمد محمود صواف رئيس جمعيّت «الأخوة الإسلامية» در عراق:

«برادر بزرگوار و محترم، علامه سيد ابوالحسن على حسنى ندوى! بسيار مشتاق هستم كه نزد شما باشم و از چشمه‏هاى فيوض و علوم و معارفى كه خدا به شما ارزانى بخشيده، بهره‏مند گردم ... .

گردانندگان مجله‏ى «الإخوة» و همچنين جوانان، بى‏صبرانه منتظر راهنمايى‏ها و شنيدن طنين صداى شما در راستاى يارى اسلام و مسلمانان هستند. خداوند به شما توفيق و بركت عطا فرمايد و براى پيشبرد دعوتِ خويش حفظ تان كند ...».

3ـ شيخ محمد سرورالصبان نويسنده، شاعر و دبيركل سازمان «رابطة العالم الإسلامى»:

«حضرت استاد و دعوتگر بزرگ اسلامى! خداوند شما را در راه اداى رسالتِ بزرگِ انسانى و نشر مبادى اسلام و تحقق بخشيدن به اهداف و نمونه‏هاى عالى آن موفق بگرداند؛ و مجاهدان راه خود و پويندگان راه سعادت بشر، امثال شما را زياد بگرداند! ديدار شما از اين ديار مقدس، آثار خوبى در قلوب مسلمانان به جاى گذاشت و من اميدوارم در آينده ديدارهاى بيشترى داشته باشيد».

4ـ مجاهد نستوه استاد سعيد رمضان مدير مجله‏ى معروف «المسلمون»:

«استاد گران‏مايه! شما همواره در قلب من جاى داريد، از خداوند مى‏خواهم مرا از زمره‏ى كسانى قرار بدهد كه به خاطر خدا با تو محبت دارند. از او مى‏خواهم در روزى كه سايه‏اى جز سايه‏ى عرش خداوندى وجود ندارد. مرا در گروه محبان شما قرار بدهد».

5ـ دكتر احمد شرباصى استاد دانشگاه ازهر:

«ابوالحسن ندوى دانشمندى مؤمن و دعوتگرى مخلص است كه در ميدان حفظ توحيد و سنت و دورى از بدعت و دعوت به سوى خداوند و جهاد در راه او از ديگران ممتاز است. استاد هرگز در برابر مظاهر فريبنده‏ى دنيا سر فرود نياورده است. ساده زيستن و قناعت را پيشه نموده و از تكلّف و مجامله دورى گزيده است. به ثروت و مقام اين دنيا ارزشى قايل نيست. مقاومت و پايدارى او در عرصه‏ى پيكار در راه عقيده ضرب‏المثل قرار گرفته است و اخلاص عميق وى رمز پيروزى او در ميدان‏هايى است كه ديگران شكست مى‏خورند».

6ـ نويسنده‏ى بزرگِ اسلامى مصر، استاد انور جندى:

«علامه ابوالحسن ندوى يكى از بزرگ‏ترين ثمره‏هاى ندوة العلماء و از برجسته‏ترين شخصيت‏هاى آن در اين عصر است. سال‏هاى متمادى است كه ايشان در زمينه‏هاى مختلفِ انديشه و جهان‏بينىِ اسلامى و حل مشكلات و رفع شبهاتِ آن تلاش مى‏كند. او همواره به زبان عربىِ فصيح حقايق را بر فراز منبرهاى مكه، مدينه، قاهره، دمشق، لبنان و بغداد طى سفرهايى كه به منظور دعوت در راه خدا انجـام داده، اعلام نمـوده است».

ايشان سمت‏هاى مهمى را در جهان اسلام احراز كرده است. كتاب‏هاى او كه در زمينه‏هاى مختلف نوشته است، بين جوانانِ مسلمان، به ويژه مردم عرب زبان، پخش شده و خوانندگان زيادى دارند. از روزى كه جهان اسلام با نام او آشنا شد، تا واپسين روزهاى زندگى هر كجا سفر مى‏كرد و در هر كشور عربى اسلامى كه گام مى‏نهاد، كلمه‏ى حق را صراحتا اعلام مى‏داشت. نمونه‏هايى از اين حق‏گويى‏ها در مقالات و سخنانى تحت عناوين زير مشاهده مى‏شود: «بشنو اى مصر»، «بشنو اى ايران»، «بشنو اى سوريه»، «بشنو اى گل صحراء (كويت)»، «اى عرب، صراحتا از من بشنويد»!([[6]](#footnote-6))

7ـ اديب بزرگ عرب، شيخ على طنطاوى:([[7]](#footnote-7))

«سيد ابوالحسن ندوى از بزرگ‏ترين دعوتگران و گرامى‏ترين دوستان و معروف‏ترين نويسندگان عصر حاضر است.

او را بارها از نزديك، در مكه، مدينه، دمشق و هند ملاقات كرده‏ام. ايشان را در هر حال پايدار و استوار بر حق يافتم. او براى خدا عمل مى‏كند، متواضع و زاهد است، زهد واقعى؛ نه زهد جاهلانى كه پشت ديوار زندگى، به سر مى‏برند و نمى‏دانند كه دنيا چيست و نمى‏فهمند كه در جهان چه مى‏گذرد، بلكه زهدِ عالمى كه به دنيا و اهل آن آگاهى دارد و شرق و غرب جهان را ديده است».

8ـ استاد شهيد، سيد قطب نويسنده‏ى بزرگ مصرى:

«نويسنده‏ى اين كتاب (قصص النبيين) «سيد ابوالحسن الندوى» را مى‏شناسم، با شخصيت و قلم او آشنا هستم، گواهى مى‏دهم كه قلب تپنده‏ى او قلب يك مؤمن و عقل و تفكر وى تفكر يك مسلمان كامل است. او همواره با اسلام زندگى مى‏كند و زندگى خود را وقف خدمت به آن نموده است و از بينش صحيح اسلامى و شناختِ كامل اسلام برخوردار است.

اين يك گواهى است كه من به خاطر خدا اداى شهادت مى‏نمايم. من كتاب‏هاى بسيارى را كه براى كودكان و نوجوانان نوشته شده مطالعه كرده‏ام و خودم نيز در تهيه و تأليف مجموعه‏اى از داستان‏هاى دينىِ نشأت گرفته از قرآن، در مصر شركت داشته‏ام؛ اما به حق، گواهى مى‏دهم كه كار سيد ابوالحسن بسيار كامل‏تر و برتر از همه است»([[8]](#footnote-8)).

9ـ دانشمند معروف، دكتر محمد يوسف موسى استاد دانشگاه ازهر:

«خدا گواه است كه من در ميان كتاب‏هايى كه در گذشته‏ى دور و نزديك خوانده‏ام، كتابى به ياد ندارم كه در سطح اين كتاب، (ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين) حقايق ارزشمندى را در بر داشته باشد و دردها و درمان‏ها را براى ما بازگو كند. نويسنده‏اى را نيز سراغ ندارم كه همانند مؤلف اين كتاب، با روح اسلام آشنا باشد و به آن جذب شود و در تبليغ آن از چنين اخلاصى برخوردار باشد و همه‏ى تلاش‏هاى خود را در اين راه به كار اندازد»([[9]](#footnote-9)).

10ـ دانشمند و نويسنده‏ى معروف، استاد و رئيس دانشكده‌ی شريعت اسلامى دانشگاه قطر، علامه دكتر يوسف قرضاوى:

«استاد محترم و دعوتگر بزرگ اسلامى سيدابوالحسن ندوى!

بنده و همه‏ى كسانى كه شما را مى‏شناسند، به فضايلى كه خداوند به شما ارزانى بخشيده، اعتراف داريم؛ اين فضايل كه از ويژگى‏هاى وارثان انبيا و جانشينان پيامبران و احياگران دين هستند، به شكل انديشه‏ى شفاف، نطق حيات‏بخش، شوق دعوت، درستى كردار و رفتار، اعتدال و توازن، در وجود شما متجلى است و در مجامع اسلامى به اين صفات شاخص معروف هستيد، به همين دليل سخن شما مؤثر و خوانندگان كتاب‏هاى شما بى‏شمارند و شخصیت شما مورد قبول همگان است، تا جايى كه تمام گروه‏هاى اسلامى، به رغم اختلاف مذهب و طرز تفكر، در ستايش شما متفق القول هستند؛ حتى آنان كه با شما اختلاف نظر دارند، نيز چاره‏اى جز قدردانى و ستايش و اعتراف به فضل و برترى شما ندارند و اين از بزرگ‏ترين موهبت‏هاى خداوندى است»([[10]](#footnote-10)). «شيخ طبعا در نحوه‏ى تفكر و رفتار و به طور كلى در همه‏ى مراحل زندگى‏اش مردى ميانه‏رو و معتدل است. ايشان، قديم و جديد، ميراث گذشته و عصر حاضر، روش سلف و تصوف، نرمى ابريشم و صلابت فولاد را يك‏جا جمع كرده است. و آرزو دارد كه نسل بيدارى اسلامى اين گونه باشد».

«روش امام ندوى رحمه‏الله سازندگى بود، نه ويرانگرى، پيوند بين مسلمانان بود، نه پراكندگى و جداسازى. ايشان از دامن زدن به اختلاف بين مسلمانان پرهيز مى‏كرد و قضاياى بحرانى و پيچيده را با خِردورزى و منطق حكيمانه حل مى‏كرد و در اين زمينه به موفقيتى دست يافته بود كه براى كسان ديگر كمتر اتفاق مى‏افتد.

عوامل پيروزى ايشان عبارتند از: بخشندگى و بزرگوارى، سعه‏ى صدر و اخلاق شيرين و توانايى حل مشكلات، با روشى آسان و اسلوب حكيمانه»([[11]](#footnote-11)).

11ـ شيخ عبدالعزيز بن عبداللّه‏ بن باز مفتىِ بزرگ عربستان و رئيس مراكز تحقيقات علمى، افتاء، دعوت و ارشاد سرزمين حجاز:

«واقعيت اين است كه من معتقدم، هر چند در بيان وصف شما قلم فرسايى كنم، باز هم وظيفه‏ى خود را در حق شما ادا نكرده‏ام، ليكن آنچه مى‏گويم از باب اعتماد، برادرى و دورى از تكلف است ...».

12ـ شيخ عبدالفتاح ابوغده محدث بزرگ و استاد دانشگاه امام محمد بن سعود رياض:

«ستايش خدايى را كه شما را از ميان امت اسلامى برگزيد و به نعمت‏هاى فراوان مفتخر گردانيد و در وجود شما صفحات درخشانى از تاريخ علمى جاودان اسلام و نمونه‏ى بارزى از علماى ربانىِ گذشته را مجسم ساخت.

شما در هر موضوعى كه قلم‏فرسايى كنيد، قلم شما شفا مى‏بخشد و بذر عشق به نكويى و فضايل و عشق به دين و مذهب را در قلب‏ها مى‏كارد.

به هر حال من از وصف شما عاجز و قلمم ناتوان است».

13ـ شيخ محمّد غزالى نويسنده‏ى معروف معاصر و استاد دانشگاه ام القراى مكه:

«خداوند در جهاد و تلاش‏هاى شما بركت نهد و بر ثمره و نتيجه‏ى آن بيفزايد و آن را وسيله‏ى نور و روشنى روز قيامت بگرداند، بيش از ربع قرن از آخرين ديدار ما مى‏گذرد و شما همواره در خاور ميانه به سياحت مى‏پردازيد و از احوالِ فرزندانِ اسلام در آن مناطق مطلع مى‏شويد. خداوند شما را براى اين امت حفظ كند ...».

14ـ دكتر شيخ احمد كفتارو مفتى كل جمهورى عربى سوريه و رئيس شوراى عالى افتاء و مجمع اسلامى ابى‏النور:

«امام سيد ابوالحسن حسنى، معروف به ندوى، انديشمند، دعوتگر، محقق صاحب‏نظر، نويسنده‏ى چيره دست، عامل به كتاب و سنت و شخصيت برجسته‏ى اسلامى و جهانى است. اسلوب نويسندگى ايشان منحصر به فرد است و اديبان بزرگ از پديد آوردن چنين آثارى عاجزند».

15ـ استاد مصطفى سعيد الخن رئيس بخش عقايد و اديان در دانشگاه دمشق:

«در ميان علماء كسانى وجود دارند كه پيكره‏اى از بيم و هيبت، انس و محبت، يقين و معرفت، علم و فضل و خشيت و ربانيت هستند، حقا كه امام سيد ابوالحسن ندوى يكى از اين نوع علماست ...

بنده نمى‏توانم با الفاظ و كلمات، صفات والاى روحى و اخلاقى ايشان را بيان كنم؛ زيرا زبان نمى‏تواند معانى روحى را به گونه‏اى ترسيم كند كه شنوندگان لذت آن را احساس كنند. هر چند ميدان كلمات گسترده و گوينده، مهارت داشته باشد.

به عقيده‏ى بنده اين كتاب (ابوالحسن الندوى الامام المفكّر الداعية الاديب) تنها گوشه‏اى از فضايل امام است؛ زيرا شخصيت و فضايل ايشان بسيار والاتر از آن است كه در يك جلد كتاب بتوان بيان نمود».

16ـ مريم جميله نويسنده‏ى اسلامى:([[12]](#footnote-12))

«يك امتياز ديگر در كتاب‏هاى شما وجود دارد و آن اينكه بنده نوشته‏هاى بعضى از نويسندگان پاكستانى را مطالعه كرده‏ام، در مجموع خوبند؛ اما با اسلوب جدلى و لهجه‏ى ضعيف و ركيك و تعابير فلسفى نوشته شده‏اند، ولى نوشته‏هاى شما از اين عيب‏ها كاملاً پاك است و بدون شك اين گامى موفقيّت‏آميز در راه پيروزى واقعى است».

17ـ استاد احمد محمد طحان دانشمند و نويسنده‏ى معاصر:

«وقتى از سيد ابوالحسن ندوى صحبت مى‏كنم در حقيقت از نويسنده‏اى اسلامى از طبقه‏ى انگشت شمارى سخن مى‏گويم كه ضمن طرح موضوعى و علمى دقيق مسايل، به تطبيق و بررسى همه جانبه و ارائه راه‏حل‏هاى مناسب نيز مى‏پردازند، علاوه بر آن نوشته‏هاى ايشان از اسلوب ادبى قوى برخوردار است كه بلاغت پيشينيان و آسانى متاخران را جمع كرده است»([[13]](#footnote-13)).

18ـ دكتر مصطفى سباعى دانشمند مجاهد، سخنور، نويسنده و استاد حقوق دانشگاه دمشق:

«حضرت استاد سيد ابوالحسن ندوى ...، شوراى مديريت دانشگاه دمشق، متمايل است با شما در مورد تدريس در دانشگاه، قراردادى منعقد كند تا دانشجويان، از علم و فهم شما نسبت به اسلام و رسالت آن، بهره‏مند شوند، خواهشمند است به بزرگوارى خويش موافقت خود را اعلام فرماييد، نسبت به حقوق و مزايا و هر گونه پيش شرطى مى‏توانيد ابراز نظر كنيد ...»([[14]](#footnote-14))

19ـ شيخ محمد مجذوب رحمه‏الله نويسنده و استاد دانشگاه اسلامى مدينه منوره:

«شيخ ابوالحسن ندوى كه عضو دايم شوراى دانشگاه مدينه منوره بود يك ريال هم از وجوه فراوانى كه به او اختصاص مى‏يافت، قبول نمى‏كرد و با وجود آنكه بارها در جلسات شورا حضور مى‏يافت (و هزينه‏هاى سفر را متحمل مى‏شد) هرگز به حساب دانشگاه در هتل‏ها اقامت نكرد.

همين خاصيت زهد و استغنا است كه به ايشان امكان داد تا در عرصه‏ى اصلاح و نقد اجتماعى، در برابر باطل سكوت نكند و سخنش مؤثر واقع شود»([[15]](#footnote-15)).

20ـ مفتى محمد امين حسينى مبارز و مفتى بزرگ فلسطين و طلايه‏دار قضيه‌ی قدس:

«حضرت استاد بزرگ سيد ابوالحسن ندوى ...

شما در مقام يك مؤمن مخلص، به تشخيص بيمارى و تجويز دارو موفق شده‏ايد، از عنايت و توجهى كه به مسأله‌ی فلسطين در كتاب خويش ابراز داشته‏ايد، رشك مى‏برم، خداوند علماى عامل و مخلص امثال شما را در ميان امت بيشتر بگرداند»([[16]](#footnote-16)).

به سوى ديار جاودان

سرانجام، سنت الهى در حق امام سيد ابوالحسن ندوى رحمه‏الله نيز تحقق يافت و ايشان پس از عمرى تلاش و مبارزه‏ى خستگى‏ناپذير در راه گسترش معارف اسلامى و كوشش براى بازگشت مجد و عظمت ديرينه‏ى اسلام، به ديدار يار پر گشود.

وى در 22 رمضان سال 1420 هـ. ق. برابر با 31 دسامبر 1999 م. روز جمعه ساعت 45/11 دقيقه در حال روزه و اعتكاف در سن 87 سالگى دعوت حق را لبيك گفت.

ايشان لحظاتى قبل از وفات، غسل نمود و لباس خود را تعويض كرد و به‏تلاوت سوره‏ى يس پرداخت. وقتى كه به آيه‏ى ﴿ ﴾ [يس: 11] «او را به بخشش و پاداش نيكو مژده بده!» رسيد، پيام‏آور مژده‏ى الهى را لبيك گفت و جان به جان آفرين تسليم كرد.

آرى، ايشان با حالتى به ديدار پروردگارش رفت كه در دنيا به استقبال مهمانان گرامى يا به مسافرت مى‏رفت. به گفته‏ى ابن يمين:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| مصحف به‏كف و پا به‏ره و ديده به‏دوست |  | با پـيك اجـل خـنده زنان بيـرون شـد |

تاريخ وفات امام به حروف ابجد:

«آفتاب علم و معرفت = 1420 هـ. ق.»

«مجد بزم تحقيق و تفكر = 1420 هـ. ق.»

شعر از مجيب احمد گنجوى:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| فكر چون كردم زوال آمد صــــــدا |  | شو مجيب از سال هجرى با خـــبر |
| بيست و دو رمضان بود و روز جمعه |  | شد نهان خورشيد دين چون از نظر |
| يك الف زايد كن و بازش بـــخوان |  | شيخ العالم ســيد والاگـــــــهـر |
|  |  | 1×1082 337 1420 هـ. ق |

روانش شاد و گل انديشه‏اش شكوفا باد!

**به قلم:**

**عبدالقادر دهقان**

**عفا اللّه‏ عنه**

پيشگفتار مترجم

**الحمد للّه‏ وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده!**

كتابى كه پيش روى داريد يكى از برجسته‏ترين شاهكارهاى دانشمند شهير اسلام و شخصيت برگزيده‏ى قرن بيستم، امام سيد ابوالحسن على حسنى رحمه‏الله است. گر چه در مورد شخصيت و زندگانى على مرتضی س كتاب‏هاى زيادى نگاشته شده است، اما محقق و مؤلّف محترم كتاب حاضر، معتقد است كه شرح حال نويسان، بنا بر عواملى نتوانسته‏اند همه‏ى ابعاد زندگى و سيره‏ى ايشان را بى‏طرفانه مورد تحليل و بررسى قرار دهند؛ و با رعايتِ انصاف، ويژگى‏ها و اوضاع جهان آن روز و مواضع ايشان در برابر خلفاء و رهبران معاصر و همچنين دلايل نظام سياسى و ادارى حكومتِ علوى را به درستى تجزيه و تحليل نكرده‏اند.

بنابراين در گنجينه‏ى كتاب‏هاى اسلامى، جاى چنين كتابى خالى بود. اين كتاب كه پژوهشى است تاريخى و فراگير، با ويژگى‏هاى ياد شده، اين خلاء را به خوبى پر كرده است.

على مرتضى كيست؟

على، بزرگمرد جهان اسلام، ستاره‏ى درخشان بشريت، پسر عمو و داماد نبى اكرم، همسرِ بزرگ بانوى اسلام، فاطمه‏ى زهراء ل است. على، وزير و مشاور صادق ابوبكر صدیق و عمر فاروق ب، على، پدر زنِ فاروق اعظم. حيدر كرار، شيرصفدر، فاتح خيبر، خيرخواه و مدافع عثمان ذی‌النورین س است. آرى، على قهرمان دلاور اسلام و شخصيتى است كه رسول اكرم ص درباره‏اش فرموده است:

«اى على!، تو مانند عيسى عليه‏السلام مورد افراط و تفريط قرار مى‏گيرى؛ گروهى در محبت و ارادت تو غلو مى‏كنند و بدين‏سان از جاده‏ى حق منحرف مى‏شوند و گروهى ديگر به علت بغض و دشمنى با تو هلاك خواهند شد»([[17]](#footnote-17)).

المرتضى چگونه كتابى است؟

كتاب «المرتضى» پرتوى درخشان و زيبا از انوار «سنت»، گل واژه‏اى ايمان افروز از جلوه‏هاى «جماعت»، اثرى علمى و ماندگار، معيار نوين و عالى تحقيق و تحليل و سمبل آفرينش هنرى استدلال و استنباط مستحكم است. از هر سطر «المرتضى» نغمه‏ى محبت و از هر كلمه‏ى آن زمزمه‏ى تلاش و ژرف‏انديشى به گوش مى‏رسد.

«المرتضى» اثرى است جوان، به قلم تواناى سالمندى با تجربه، كه در آفرينش آن، نيروى جوانى و فهم و فراست پيرى توأم بوده است. اين كتاب، كلمه به كلمه از راديو مصر تحت عنوان: «قرأتُ لك» پخش شده است.

نويسنده‏ى محترم در اين كتابِ گران‏سنگ و پرمحتوا كه مشتمل بر ده بخش است، در موضوع‏هاى بسيار مهم از جمله موضوع‏هاى زير سخن گفته است:

خانواده، ولادت، كودكى و شايستگى‏هاى على س، غدير خم، حكمت الهى در مورد ترتيب زمانى خلفاى راشدين، زندگانى على در زمان رسول اللّه‏ ص و خلفاى سه‏گانه، خلافت على س و بحران‏هاى آن دوره، جنگ‏هاى جمل و صفين، فرزندان على، صلح حسن و معاويه، فاجعه‏ى كربلا، سيره و اخلاق آل رسول؛ و در نهايت، تحليلى مستند پيرامون امامت.

بدين ترتيب كتاب حاضر، پژوهشى است تاريخى و تحليلى است جامع كه در نوع خود بى‏نظير است و تا جايى كه مى‏دانم تا كنون كتابى با اين خصوصيات نگاشته نشده است.

خرسندم كه ترجمه‏ى كتاب در زمان حيات مؤلف به پايان رسيد و ايشان در جريان كار، قرار گرفته و دعاى خيرشان بدرقه‏ى راه ما بوده است.

خداوند ايشان را از سوى اسلام و مسلمانان بهترين پاداش عنايت فرمايد و ترجمه‏ى كتاب را مانند اصل آن به شرف قبولى بنوازد و برگ زرّينى در نامه‏ى اعمال ما منظور فرمايد! «گر قبول افتد زهى عزّ و شرف».

**ابوشعيب عبدالقادر سراوانى**

پيشگفتار مؤلّف

**الحمدللّه‏ رب العالمين والصّلاة والسّلام على سيّد المرسلين وخاتم النّبيّين محمّد وعلى آله وصحبه أجمعين ومن تبعهم بإحسان ودعا بدعوتهم إلى يوم الدين.**

بسيارى از بزرگمردان، رهبرانِ نامدار، تاريخ‏سازانِ حماسه آفرين، مصلحان و دانشمندان بلندپايه، ديون و حقوقى بر جوامع و ملت‏هايى دارند كه سنگ دوستى آنها را بر سينه مى‏زنند و به نبوغ و قهرمانى‏هاى آنان افتخار مى‏كنند و چه بسا كه در ارادت و تجليل از آنان غلو و افراط مى‏نمايند. گاه اداى اين حق‏ها تا قرن‏ها و نسل‏ها به تأخير مى‏افتد و گاه؛ در مدت زمان كوتاه و محدودى ادا مى‏شود.

اين داستان، ويژه‏ى يك ملت يا يك عصر نيست. بسيارى از مصلحان، دعوتگران، جهان گشايان، آزادى خواهان و مبتكران انواع علوم و دانش‏هاى نوين، وجود داشته‏اند كه نام آنان در رديف مردان برجسته‏ى تاريخ نمى‏درخشد و شخصيت آنان را هاله‏اى از افسانه‏ها و داستان‏هاى اغراق‏آميز، فرا گرفته است، يا درباره‏ى آنان شرح حال‏هاى كوتاه و جانبى به جاى مانده كه پرده از شخصيت ممتاز آنان بر نمى‏دارد و مبيّن جايگاه ويژه‏ى آنان در تاريخ نيست.

گاه، عواملى همچون اختلافات مذهبى و حوادث تاريخى و اغراض سياسى و روايت‏هاى سنتى، مانع از انصاف و شناخت درست اين شخصيت‏ها مى‏گردد و موجب مى‏شود تا اين شخصيت‏ها مربوط به يك طايفه‏ى خاص و فرقه‏ى معينى معرفى شوند و اگر كسى پا را از اين حصار پولادين فراتر بگذارد و آن شخصيت‏ها را ميراث مشترك جهان بشريت (يا حداقل ميراث پيروان آيين خاصى) بداند و آنان را موهبت الهى و معجزه‏ى رسول اكرم ص و دليل حقانيت اسلام و نشانه‏ى توانايى آن براى پرورش بزرگمردان به حساب آورد، اين عمل وى انحراف از دايره‏ى سنتى و نوعى مخالفتِ مذهبى به شمار مى‏آيد كه معمولاً افراد متدين و (به اصطلاح) مذهبى از چنين عملى اجتناب مى‏كنند.

يكى از شخصيت‏هاى مظلوم كه حقّش ادا نشده، على بن ابى‏طالب س است كه بنابر مجموعه‏اى از عواملِ مذهبى، گروهى و روانى، در طول تاريخ، پرده‏هاى ضخيمى بر شخصيت ايشان سايه افكنده و در حقّ وى منصفانه عمل نشده است. محققان، پژوهشگران و حتى محبّان و فداييان او نيز همه‏ى زواياى زندگى و سيره‏ى ايشان را مورد مطالعه و بررسى قرار نداده‏اند و جامعه و عصرى را كه در آن مى‏زيست و حوادث و مشكلاتى كه با آن مواجه شد و همكارى‏هاى مخلصانه‏اى را كه با رجال و رهبران معاصر خود انجام داد، با رعايت امانت و انصاف، تجزيه و تحليل نكرده‏اند. اصول و ارزش‏هايى كه وى همواره به آنها پايبند بود، مورد توجه قرار نگرفته و برنامه‏ى سياسى و نظام ادارى وى و علل و نتايج آن، با روش‏هاى سياسى ديگرى كه اگر به طور فرض انتخاب مى‏نمود، مقايسه نشده است.

بزرگ‏ترين عامل اين بى‏انصافى، در سبك تاريخ‏نگارى و شرح حال‏نويسى نهفته است؛ زيرا اغلب مورّخان، تذكره‌نويسان و نويسندگان تاريخ فرقه‏ها و طوايف و پژوهش‏هاى تطبيقى، به كتاب‏هاى معروف پيشينيان كه در اين مورد نگاشته‏اند، اتكا كرده‏اند و بدون استفاده از روش تحقيقى آزاد و مطالعه‏ى گسترده و مراجعه به كتاب‏هايى كه از منابع خاص و مستقيم اين موضوع به شمار نمى‏آيند، نوشته‏هاى آنان را در كتاب‏هاى خود (بدون بررسى و تحليل) نقل كرده‏اند، حال آنكه يك محقق، نبايد به مطالعه‏ى كتاب‏هاى معدودى كه در موضوع خاصى نوشته شده است اكتفا كند، بلكه اضافه بر مطالعه‏ى آنها، باید از متون و منابع قديمى كه به ظاهر مربوط به اين موضوع نيستند نيز استفاده كند؛ زيرا در آن كتاب‏ها، مواد ارزشمندى يافت مى‏شود كه ممكن است در كتاب‏هايى كه تحت اين عنوان نگاشته شده است، وجود نداشته باشد.

به يقين براى محققِ با تجربه، اين امر روشن است كه تاريخ، همانند ساختمان بلند و قصرِ برافراشته‏اى است كه فرو ريخته و زير آوار آن اشياى گوناگون وجود دارد كه برخى نفيس و با ارزش و برخى ديگر فاقد ارزش هستند. در بين آنها مصالح ساختمانى (خاك، گچ، سنگ، سيمان و ...)، زيورآلات، جواهر گرانبها، گنج‏هاى اندوخته شده و سنگ بناها و پايه‏هايى وجود دارد كه به قيمت كل قصر مى‏ارزد. بديهى است نويسنده‏اى كه در زمينه‏ى آگاهى از اين آثار و انتقال اطلاعات خود به ديگران، به تلاش‏هاى نويسندگان پيشين اكتفا مى‏كند و براساس نوشته‏هاى آنان مى‏خواهد محتويات و هيأت قبل از انهدام اين ساختمان را در ذهن خوانندگان ترسيم كند، كار او ناقص خواهد بود و چنين فردى نمى‏تواند زيبايى و شگفتى‏ها، مساحت زيربنا، چگونگى نقشه و معمارى و مهندسىِ آن ساختمان را براى خوانندگان كتاب خود بازگو كند.

از سوى ديگر، هر محقق و پژوهشگر، در چارچوب انديشه و سليقه‏ى شخصى و عقايدِ مذهبى و گرايش‏هاى سياسى خويش، روش خاصى را دنبال مى‏كند و با همان انديشه‏ى مخصوص خود، سير در سرزمين پهناور تاريخ را آغاز مى‏نمايد و گنجينه‏ى عظيم فرهنگى را با همان ديدگاه ويژه مطالعه مى‏كند و از ميان منابع و كتاب‏هاى بى‏شمار، مطالبى را گرد مى‏آورد كه با بينش او موافق باشد و از آنجا كه انسان، به طور طبيعى، راحت طلب است، بدون اينكه خود را به زحمت بيندازد به مطالبى كه گذشتگان، طبق سليقه‏ى خود پسنديده و نقل كرده‏اند اكتفا مى‏كند([[18]](#footnote-18)). ولى همان گونه كه پيشينيان گفته‏اند: «گذشتگان، چيزهاى زيادى براى آيندگان فرو گذاشته‏اند»؛ (كم ترك الأول للآخر). بنابراين، رشته‏ى تاريخ و موضوع سيره و شرح حال نويسى، هنوز هم مثل گذشته پژوهشگرى متهور و غواصى بى‏باك و بلند همت و دور انديش را مى‏طلبد و سروش غيب (قطع نظر از آنچه منظور شاعر حكيم بوده است) چنين مى‏سرايد:

|  |  |
| --- | --- |
| **ستبدى لك الأيّام ماكنت جاهلا** | **و يأتيك بالأخبار من لم تزوِّد** |
| **و يأتيك بالأخبار من لم تبع له** | **بتاتا و لم تضرب له وقت موعد** |

«گذشت روزگار، تو را از آنچه نمى‏دانستى آگاه خواهد ساخت و خبرها را كسى برايت خواهد آورد كه براى او تداركى نديده و توشه‏اى فراهم نياورده‏اى و براى گفت و گو با او ميعادى مقرر نكرده‏اى.»

يا به گفته‏ى شاعر فارسى زبان:

|  |  |
| --- | --- |
| گمان مبر كه به پايان رسيد كار مغان | هزار باده‏ى ناخورده در رگِ تاك است |

انگيزه‏ى تأليف اين كتاب

در يكى از روزهاى نيمه‏ى دوم دهه‏ى پنجاه قرن ميلادى (1955 تا 1960) برادر بزرگم دكتر سيد عبدالعلى حسنى([[19]](#footnote-19)) كه از نه سالگى، بعد از وفات پدرم([[20]](#footnote-20)) تعليم و تربيت مرا به عهده داشته است، با لحنى دردآميز به من گفت: «على! تو بايد در مورد سيره‏ى على مرتضى س كتابى بنگارى؛ زيرا شايستگى و توان اين كار را دارى.» اين سخن را زمانى به من گفت كه چندين كتاب، در شرح حال بزرگمردان، دعوتگران، مصلحان و مجاهدانِ بزرگ نگاشته بودم كه تعداد صفحات بعضى از آنها بيش از هزار صفحه است.

آرى، اين سخن را روزى به من گفت كه در ميدان تأليف و نويسندگى از توان جسمى و فكرى كامل برخوردار بودم؛ اما از اين موضوع بيش از موضوع‏هاى ديگر مى‏هراسيدم؛ زيرا در آن، بحث‌هايى وجود دارد كه از شمشير تيزتر و از مو باريك‏تر هستند و هيچ نويسنده‏اى نمى‏تواند از آن گردنه‏ها به سلامت عبور كند، مگر آن كه از سعه‏ى صدر، شكيبايى و توازنِ فكرى بهره‏ى كامل داشته باشد و به تعبيرِ صحيح‏تر، توفيق الهى شامل حالش باشد. لذا بنده، سلامت را بر ملامت و ايستادن كنار ساحل را بر غوّاصى در اقيانوس موّاج، ترجيح دادم، تا آنكه برادرم به رحمت ايزدى پيوست و من نتوانستم آرزويش را تحقق بخشم و مايه‏ى شادمانى او را فراهم آورم.

ولى پس از آن، به شدت احساس كردم كه در گنجينه‏ى جهانى كتاب‏هاى اسلامى درباره‏ى سيره‏ى على س خلاء شگفت و وحشتناكى وجود دارد و كتاب جامع و فراگيرى نمى‏توان يافت كه به روش تحقيقى جديد نگاشته شده و مؤلّف آن، از حدود مرسومى كه مؤلّفان، خود را به آن مقيّد ساخته‏اند پا را فراتر بگذارد و تنها به نوشته‏هاى پيشينيان و منابع تاريخى عرفى و معين كه نوشته‏هاى اكثر نويسندگان بر آن استوار است اكتفا نكند، بلكه با همت بلند به پژوهش دامنه‏دار و متنوع بپردازد و چهره‏ى راستين اين شخصيت سترگ را كه مورد اختلاف و افراط و تفريط قرار گرفته و هر گروه از زاويه‏ى خاصى به او مى‏نگرد، معرفى كند. آرى، سيماى واقعى شخصيتى را معرفى كند كه هر كس بر اساس پندارها و سليقه‏ى شخصى خويش به معرفى آن پرداخته است؛ تا جايى كه از يك شخصيت، چهره‏هاى گوناگون و متعددى ترسيم نموده‏اند؛ و بدين ترتيب بسيارى از اسرار عظمت و مظاهر نبوغ وى از نگاه‏ها مخفى مانده است([[21]](#footnote-21)).

\* \* \*

نويسنده، سفر (علمى) طاقت فرساى خود را به رغم كهولت سن و ناسلامتى و كثرت مشاغل و سفرهاى پياپى با توكل به خدا و اميد به پاداش اخروى آغاز كرد. در اين ميان اين انديشه چنان بر اعصاب و احساسات او چيره گشت كه مجال نوشتن و تفكر در موضوعى ديگر را سلب نمود؛ بنابراين، نخست به مطالعه‏ى منابع تاريخى پرداخت و پس از اتمام اين كار در تاريخ 11 رجب 1408 هـ. ق./ مارس 1988 م. در شهر «اندور» واقع در ولايت متوسطه‌ی([[22]](#footnote-22)) هند به نگارش اين كتاب روى آورد. سپس به مقر خويش در لكنو و راى بريلى بازگشت و به مدت سه ماه (و از جمله ماه رمضان)([[23]](#footnote-23)) كه در ميانه‏ى كار، گهگاه سفرهايى پيش مى‏آمد و باعث توقف كار مى‏شد به این مهم پرداخت. سرانجام در 14 شوال سال 1408 هـ. ق. برابر با 31 ماه مه 1988 م. به توفيق الهى در منزل يكى از دوستان قديم نگارش كتاب به پايان رسيد.

\* \* \*

مؤلّف در اين كتاب، ضمن بيان سيره‏ى على مرتضی س اوضاع عصر ايشان را نيز بررسى نموده و ارتباط دوستانه و اخلاص و همكارى ايشان را با خلفاى سابق، توضيح داده است و سپس دوره‏ى خلافت وى را تشريح كرده و چشم‏اندازى از مشكلات و بحران‏هايى ارائه نموده كه على س با آنها مواجه شد؛ آنگاه روش خلافت و نظام ادارى حكومت علوى و اصولى را كه به آنها پايبند بود و ارزش‏هايى را كه همواره مدنظر داشت و زندگى عطرآگين و زاهدانه و فضايل و ويژگى‏هايى را كه به او اختصاص داشت، بررسى كرده است. پس از پايان اين مرحله كه محور اصلى كتاب است، در ادامه‏ى اين سير علمى به بيان سيره‏ى دو فرزند رشيد على رضی الله عنه و جگرگوشه‏هاى رسول اكرم ص پرداخته و نقش آنان در رهبرى مسلمانان، موضع‏گيرى ايشان در برابر واقعيت‏ها، عزم آهنين و پشتكار صادقانه و شهامت آنان را در راستاى پاسخگويى به مقتضيات زمان تشريح نموده است.

سپس به جانشينان و فرزندان شان بازگشته و از سيره‏ى عطرآگين الگويى آنان كه سزاوار ذريّه‏ى پيامبر و آل رسول بود و همواره محرك اخلاق آرمانى اسلامى و كامل‏ترين شيوه‏ى زندگى بوده؛ سخن گفته است.

پس از آن به بيان فعاليت‏هاى اهل بيت براى تشكيل حكومت صالح و تغيير نظام‏هاى فاسد و رهبرى حركت‏هاى جهادى در زمان‏هاى مختلف پرداخته و روشن نموده است كه اين فعاليت‏ها- هر چند بنابر عوامل سياسى و طبيعى به هدف مطلوب نرسيدند- در تاريخ اعتقادى، اخلاقى و اصلاحى اسلام، ارزش بسزايى دارند. همچنين يادآور شده كه نخبگان اين سلاله[پس از آنكه در اين زمينه به هدف مطلوب نرسيدند] به تربيت و تزكيه‏ى نفوس و دعوت به سوى خدا روى آوردند و ارتباط دل‏ها را با خدا محكم ساختند و از اغراض مادى چشم پوشيدند؛ و بدين وسيله نقش خویش را ايفا كردند. اين عمل آنان ثابت كرد كه درخت پربار اسلام و نهال عترت نبوى همواره برگ و بار تازه‏اى مى‏آفريند. اين نكات از مواردى است كه عموما نويسندگان سيره‏ى على س كمتر به آن توجه كرده‏اند.

مؤلّف در آخر كتاب (بنابر اضطرار و اميد پاداش) به ‏نقد برخى از عقايد و انديشه‏هايى پرداخته است كه به منظور دفاع از اهل بيت و اولاد على س به كار گرفته مى‏شوند، حال آنكه اين عقايد، ريشه‏اى در اسلام ندارند، بلكه از فلسفه‏هاى عجمى، ملى و محلى وارد شده‏اند و از رسوبات تمدن‏ها و نظام‏هاى مذهبى باستانى هستند.

با اين وصف، كتاب حاضر تحليلى تاريخى و فراگير است كه مؤلف با اين خدمتِ ناچيز، خود را در معرفى شخصيت مردى از بزرگمردان تاريخ و يكى از تربيت يافتگان مدرسه‏ى پربارِ نبوى سهيم مى‏داند.

\* \* \*

ياد آورى اين نكته بى‏مناسبت نيست كه مؤلّف، خود را در تأليف اين كتاب به دو اصل، ملزم كرده است: نخست اين كه فقط به آن دسته از منابع قديمى اعتماد كرده است كه معتبر و مورد قبول هستند، دوم آن كه به هنگام ارجاع به منابع، تا جايى كه ممكن بوده اسم كتاب، نام مؤلف، شماره‏ى صفحه و مشخصات چاپى منابع را قيد كرده است؛ حال آنكه بسيارى از نويسندگان معاصر، نيازى به ذكر نام كتاب نمى‏بينند، چه رسد به قيد مشخصات ديگر.

\* \* \*

در اينجا از شيخ محمد عتيق بستوى، استاد دانشگاه ندوة العلماء به خاطر همكارى در تحقيق و مطالعه‏ى منابع كهن و پيدا كردن برخى مدارك و شواهد؛ و از برادران عزيز، استاد نثار الحق ندوى به خاطر پاكنويسى و از شيخ محمد هارون ندوى بابت تايپ اين كتاب سپاسگزارى مى‏كنم.

در خاتمه، خداى بزرگ را سپاس مى‏گويم كه به انجام اين كار توفيق بخشيد و از او مسألت دارم اين كتاب را در حقّ مؤلّف و خوانندگان، نافع و مفيد بگرداند؛ زيرا او بر هر چيز توانا و به اجابت سزاوار است.

**ابوالحسن على الحسنى الندوى**

**21 شوال 1408 ه. ق. ـ (7/6/1988 م.)**

**بمبئى (هند)**

بخش اوّل:  
از ولادت تا هجرت

**خانواده و تأثير آن در تربيت فرزند و ديدگاه اسلام نسبت به آن ـ قبيله‏ى قريش ـ قبيله‏ى بنى‏هاشم ـ عبدالمطلب بن هاشم، جدّ رسول اللّه‏ ص و على س ـ ابوطالب، پدر على س ـ برادران على بن ابى‏طالب س ـ تولد على س ـ على س تحت كفالت رسول خدا ص ـ داستان مسلمان‏شدن على س ـ سرگذشت‏ على س و ابوطالب ـ على س دستيار و رهنماى پويندگان اسلام در مكّه ـ بزرگ‏ترين افتخار ـ هجرت.**

از ولادت تا هجرت

خانواده و تأثير آن در تربيت فرزند و ديدگاه اسلام نسبت به آن

از نظر علم كالبد شكافى (آناتومى ANATOMY) و روانشناسى و علم اخلاق و جامعه‏شناسى به اثبات رسيده است كه خون و صفات ارثى و ژنتيكى تا حد معينى در شكل‏پذيرى اخلاق و توان و شايستگى‏هاى فطرى انسان مؤثر است. اين عوامل به سه طريق موثر از فردى به فرد ديگر سرايت مى‏كنند:

نخست: از طريق ارزش‏ها و الگوهاى خانوادگى كه نياكان و پدران خانواده، همواره سخت به آنها معتقد بوده و به شدت در حفظ آنها كوشيده‏اند و آنها را مايه‏ى عزت و افتخار قبيله‏ى خود دانسته و مى‏دانند و اگر احيانا فردى از افراد خانواده، اين ارزش‏ها را ناديده بگيرد و خلاف آنها رفتار كند، عمل او فرومايگى و توهين به بزرگان و بى‏توجهى نسبت به ارزش‏هاى اجتماعى قلمداد شده و از نظر قوانين عرفى و موروثى آن خاندان، گناهى نابخشودنى محسوب مى‏شود.

دوم: از طريق داستان‏هايى كه طى ساليان متمادى توسط پدران و بزرگان يك خاندان، در مورد قهرمانى، جوانمردى، سلحشورى، شهامت و شجاعت، اعتماد به نفس، سخاوت و حمايت از مظلومان، سينه به سينه نقل شده و از يك نسل به نسل ديگر انتقال يافته و مايه‏ى افتخار و سربلندى قرار گرفته است. بى‏ترديد اين داستان‏ها كه از زمان طفوليت تا دوره‏ى جوانى و پيرى تكرار مى‏شود، در ساختار فكرى و تعيين معيارهاى بزرگى و جوانمردى، فرمانبردارى فرزندان از پدران و توجيه شهرت خاندان، تأثير بسزايى دارد.

سوم: تأثير خون و صفات ارثى و ژنتيكى در اعضاى خانواده، به ويژه خانواده‏هايى كه به حفظ اصالت نسب خود اهميت قايل هستند، اين مطلب مورد تأييد ژنتيك و دانشمندان علوم اجتماعى قرار گرفته است. شاعران عرب نيز در اشعار خود در اين باره سخن گفته‏اند؛ شاعر حماسى عرب، ربيعة بن مقروم ضبّى كه هم در عصر جاهليت و هم در عصر اسلام زيسته است، در شعرى گفته است:

|  |  |
| --- | --- |
| هجان الحىّ كالذهب المصفَّى | صبيحة ديمة يجنيه جان |

«نجيب‏زادگان قبيله همانند طلاى ناب هستند كه در صبح بارانى جمع‏آورى شوند.»

نيز شاعر معروف «حُطَيئه» (در وصف مردان قبيله‏ى بنى سعد) گفته است:

|  |  |
| --- | --- |
| مطاعين فى الهيجا، مكاشيف للدُّجى | بنى لهم آبائهم و بنى الجدّ |

«مردان اين قبيله، يورش برندگان در [ميدان] نبرد و روشنى‏بخش تاريكى‏ها هستند. اين خصلت را آبا و اجداد آنان برايشان بنا نهاده‏اند.»

در عين حال، اين عوامل، اغلب تا ميزان معينى مى‏توانند در رفتار و كردار مردم مؤثر باشند و هيچ كدام از آنها قاعده‏ى كلى در تربيت‏پذيرى و توارث به شمار نمى‏آيد و نمى‏توان ادعا كرد كه همانند سنن الهى بدون استثنا و تغييرناپذير هستند. سنت‏هاى الهى آنهايى هستند كه خداوند درباره‏ى آنها فرموده است:

﴿ ﴾ [فاطر: 43].

«و هیچ جایگزین و نیز هیچ دگرگونی و تغییری در سنت الله نخواهی یافت».

اين حقيقت را پيامبر گرامىِ اسلام نيز با حكمت و بلاغت نبوت ـ كه ويژه‏ى كلام نبوى و شيوه‏ى خاص انبياى صادق در بازگويىِ حقايق است ـ با تعبيرى زيبا بيان داشته است، آنجا كه فرموده است:

**«**النّاس معادن كمعادن الفضة والذهب، خيارهم فى الجاهليّة خيارهم فى الإسلام إذا فقهوا**»**([[24]](#footnote-24))**.**

«انسان‏ها همانند معدن‏هاى متفاوت نقره و طلا هستند. خوبان و برگزيدگان آنان در زمان جاهليت، بعد از اسلام نيز داراى همان منزلت هستند، به شرطى كه از بينش دينى برخوردار باشند».

در جاى ديگرى فرموده است: «كسى كه از نظر عمل، عقب‏مانده باشد نسبش او را به جايى نمى‏رساند»([[25]](#footnote-25)). آنچه گفته شد هرگز بدان معنى نيست كه خون موروثى، مقدس شمرده شود و چنين پنداشت كه شرافت و احترام انسان‏ها فقط بر اساس نسب خانوادگى و قبيله‏اى استوار است و افراد يك خاندان بر اثر برخوردارى از آن حق دارند رهبرىِ دينى و علمى و مرجعيت روحانى را براى هميشه حق موروثى خانواده‏ى خود بدانند.

جهان قديم (قبل از اسلام)، بر اثر همين اختلاف طبقاتى و نژادى، گرفتار فساد اجتماعى و اخلاقى مرگبار و سلطه‏ى نظام‏هاى ديكتاتور و استثمارگرى بود كه بر انسان‏ها حكومت مى‏كردند. در كتاب‏هاى تاريخ و نوشته‏هاى مورخان، درباره‏ى شيوه‏ى حكومت امپراتورى‏هاى روم و ايران و جامعه‏ى يونانى وهندى، شواهد فراوانى موجود است. در صفحات آينده‏ى همين كتاب نيز به طور مشروح در اين مورد بحث خواهد شد.

بنابراين شايسته است كه با رعايت امانت‏دارى تاريخى و بى‏طرفى علمى، وضع عرفى و اجتماعى، نژاد و خاندانى را كه اميرالمومنين على س در آن پرورش يافته است مورد بررسى قرار دهيم؛ و از آداب و رسوم و ميراث اخلاقى و روانى ويژه‏ى آن آگاه شويم و جايگاه برتر اين خاندان را در ميان ساير قبايل عرب مورد مطالعه قرار دهيم. براى روشن شدن مطلب، نخست به بررسى وضع قبيله‏ى قريش و سپس به بنى‏هاشم مى‏پردازيم([[26]](#footnote-26)).

قبيله‏ى قريش

تمام عرب‏ها به برترى نسب قريش، رهبرى، فصاحت و قدرت بيان، حسن اخلاق و شجاعت و دلاورى اين قبيله در ميان ساير قبايل عرب اعتراف نموده‏اند، تا جايى كه در اين صفات پسنديده، ضرب‏المثل قرار گرفته بودند([[27]](#footnote-27)). تيره‏هاى مختلف قريش [قبل از اسلام] با يكديگر هم‌پيمان و دوست بوده و تا حد زيادى پايبند شريعت ابراهيمى بودند؛ همانند عرب‏هاى باديه‏نشين، بى‏دين و بى‏فرهنگ نبودند، با فرزندان خود محبت و مهربانى داشتند، طواف كعبه و مناسك حج را انجام مى‏دادند، مردگان خود را دفن كرده و از جنابت غسل مى‏كردند، از «هيربدان و موبدان» (پيشوايان مذهبى زرتشتيان) اظهار برائت مى‏كردند، از ازدواج با محارم به خاطر غيرت و جدايى از فرهنگ آتش پرستان دورى مى‏جستند. قرآن مجيد اين عمل نيكو و حسن رفتار اجتماعى آنان را تثبيت و تأييد نموده است، آنان با پرداخت مهريه و انتخاب گواه، زنان را به نكاح خود درمى‏آوردند و به هنگام جدايى از همسران خويش، آنها را سه طلاق مى‏دادند([[28]](#footnote-28)). خصوصيتِ ديگرى كه به شرف قبيله‏ى قريش مى‏افزود، اين بود كه از هر تيره‏اى مى‏توانستند بدون هيچ گونه شرطى همسر اختيار كنند؛ اما اگر به مردانِ ساير قبايل زن مى‏دادند شرط مى‏گذاشتند كه به آيينِ آنها معتقد و به شدت پايبند باشد و رعايت ننمودن اين اصل را منافىِ شرفِ خانوادگى خود مى‏دانستند([[29]](#footnote-29)).

طايفه‏ى بنى‏هاشم

بنى‏هاشم گل سرسبد قبيله‏ى قريش بودند. از متون تاريخى مختصر و پراكنده‏اى كه در مورد سيره‏ى آنها به ثبت رسيده است، به اين نتيجه مى‏رسيم كه اين قبيله از عواطف لطيف انسانى برخوردار بودند و در صفاتى همچون رعايت اعتدال در همه‏ى امور، هوشمندى، اعتقاد راسخ به جايگاه بلند خانه‏ى كعبه نزد خدا، دورى از ظلم و حق كشى، همت بلند، شفقت بر ضعيفان و مظلومان، سخاوت و شجاعت و ديگر صفات پسنديده‏اى كه مصداق كلمه‏ى «سلحشورى» نزد اعراب است، ممتاز بودند. از صفات اخلاقى ويژه‏اى برخوردار بودند كه شايسته‏ى نياكان پيامبر بود و با فضايل اخلاقى كه رسول اكرم ص مردم را به آنها دعوت مى‏كرد، مطابقت داشت؛ اما چون آنان در زمانى مى‏زيستند كه در جامعه‏ى آن روز، رسول و دين صحيحى وجود نداشت، مانند ساير اعراب با عقايد و عبادات روزگار جاهليت خو گرفته بودند([[30]](#footnote-30)).

عبدالمطلب بن هاشم، جدّ رسول اللّه‏ ص و على س

عبدالمطلب بن هاشم بعد از عمويش، مطلّب، منصب آب رسانى به حجاج با آب زمزم و پذيرايى و اطعام آنان را بر عهده گرفت و همانند نياكان خود اين خدمت را به نحو شايسته انجام مى‏داد و در اين راستا شرف و منزلت و محبوبيت و ابهتى بين قوم خود كسب كرد، كه اجداد قبلى او به اين شرف دست نيافته بودند([[31]](#footnote-31)). گرچه عبدالمطلب همانند جدش، قصى، ثروتمندترين فرد قبيله‏ى قريش و يگانه سردار بدون رقيب مكه نبود و در مكه مردانى ثروتمندتر و رهبرانى با نفوذتر از او وجود داشت، اما وجاهت او در ميان قومش به سبب داشتن منصب پذيرايى و اطعام حجاج و سرپرستى چاه زمزم بود. بى‏ترديد اين وجاهت با بيت اللّه‏ ارتباط داشت([[32]](#footnote-32)). ايمان و اعتقاد عبدالمطلب به جايگاه خانه‏ى كعبه نزد خدا و اين كه خداوند حامى و محافظ اين خانه است و نيز روحيه‏ى عالى سردار قريش و شخصيت قوى او از گفت و گويى كه بين او و ابرهه، پادشاه حبشه صورت گرفت، به طور كامل آشكار مى‏گردد. زمانى كه ابرهه به قصد اهانت و از بين بردن جايگاه خانه‏ى كعبه به مكه لشكركشى كرده بود و سپاهيانش 200 شتر عبدالمطلب را به يغما برده بودند، او نزد ابرهه رفت و اجازه‏ى ملاقات خواست. ابرهه از هيبت عبدالمطلب متأثر شد و به احترام او از تخت پايين آمد و او را در كنار خود نشاند و پرسيد خواسته‏ات چيست؟ عبدالمطلب گفت:

آمده‏ام تا دوصد شترم را كه تصاحب كرده‏اند به من بازگردانند. وقتى پادشاه حبشه اين سخنان را از عبدالمطلب شنيد با چشم حقارت به او نگاه كرد و گفت: آيا درباره‏ى دويست شتر خود با من سخن مى‏گويى، ولى در مورد خانه‏اى كه پايگاه دين تو و نياكان توست و اينك من مى‏خواهم آن را منهدم كنم، سخنى بر زبان نمى‏آورى؟!

عبدالمطلب در پاسخ گفت: من صاحب اين شترها هستم و كعبه نيز صاحبى دارد كه از آن محافظت خواهد نمود. ابرهه گفت: هيچ قدرتى نمى‏تواند مرا از تخريب كعبه باز دارد. عبدالمطلب گفت: اينك اين تو و آن كعبه([[33]](#footnote-33)). عبدالمطلب فرزندان خود را به ترك ظلم و ستم توصيه كرده و از كارهاى پست و اعمال ننگ‏آور منع مى‏نمود و به اخلاق پسنديده تشويق مى‏كرد([[34]](#footnote-34)). وى در حالى كه سنش از هشتاد سال گذشته بود، تقريبا در سال 578 ميلادى از دنيا رفت. در آن هنگام پيامبر ص هشت ساله بود([[35]](#footnote-35)). مورخان گفته اند كه به مناسبت وفات عبدالمطلب بازار مكه تا چند روز تعطيل شد([[36]](#footnote-36)).

ابوطالب، پدر على س

ابوطالب بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبد مناف، سى و پنج سال قبل از ولادت رسول اكرم ص به دنيا آمد. نام او بنا بر قول مشهور، عبد مناف بود و به كنيه‏اش معروف گشت. بعضى گفته‏اند نامش عمران يا شيبه بوده است. او از سران و بزرگان قريش بود كه مردم براى حل اختلافات خود به وى مراجعه مى‏كردند([[37]](#footnote-37)). عبدالمطلب قبل از وفات خود به فرزندش، ابوطالب درباره‏ى سرپرستى پيامبر سفارش كرده بود، او نيز با بهترين وجه ممكن سرپرستى و نگهدارى از آن حضرت ص را به عهده گرفت([[38]](#footnote-38)). عبداللّه‏ (پدر رسول خدا ص ) و ابوطالب، برادر تنى (از يك پدر و مادر) بودند. مادر آنان، فاطمه دختر عمرو بن عائذ بن عبد بن عمران بن مخزوم بوده است([[39]](#footnote-39)). ابوطالب از نظر مالى تنگدست بود. ولى برادرزاده‏اش را بيش از فرزندان خود دوست داشت و هميشه كنار او مى‏خوابيد. هرگاه به جايى سفر مى‏كرد او را همراه خود مى‏برد و بيش از حد، شيفته و دلداده‏ى او بود، حتى در غذا نيز براى او امتياز قايل بود([[40]](#footnote-40)).

مى‏گويند: ابوطالب به قصد تجارت، همراه با يك كاروان عازم شام شد، چون وقت حركت فرا رسيد، پيامبر (به گمان آنان) از جدايى عمويش اندوهگين شد. ابوطالب از ديدن اين وضع متأثر گشت و گفت: به خدا او را همراه خود خواهم برد و هرگز من و او از يكديگر جدا نخواهيم شد. سپس او را همراه خود به سفر برد([[41]](#footnote-41)). رسول اكرم ص درباره‏ى فاطمه بنت اسد (همسر ابوطالب و مادر على س) فرمودند: «بعد از وفات مادرم، فاطمه بنت اسد مادر من بود. بسا اوقات ابوطالب مهمان داشت و ما نيز سرِ سفره حاضر بوديم، ولى اين بانو (فاطمه) مقدارى غذا نگه مى‏داشت و بعدا به من مى‏داد([[42]](#footnote-42))». ابوعمر بن عبدالبر مى‏گويد: فاطمه بنت اسد بن هاشم، نخستين زن هاشمى است كه از بطن او فرزندى هاشمى به دنيا آمد([[43]](#footnote-43)). فاطمه مسلمان شد و به مدينه هجرت نمود. وقتى از دنيا رفت رسول خدا ص به خاطر حق‏شناسى و احترام وى، او را در پيراهن خود كفن كرد و [پيش] از آنكه او را در قبر بگذارد، خودش] در قبر او دراز كشيد([[44]](#footnote-44)). آن‏گاه كه رسول اللّه‏ ص بنابر فرمان خدا، به اظهار حق و آشكار ساختن دعوت اسلامى، اقدام فرمود و از خدايان مشركان نام برد و آنها را نكوهش كرد، اين كار بر آنان گران آمد و به مخالفت و دشمنى با او برخاستند. ابوطالب با ديدن آن اوضاع، به پيامبر اسلام مهر ورزيد و از ایشان دفاع كرد.

مدتى گذشت و رسول اللّه‏ ص همچنان به كار دعوت ادامه مى‏داد وقتى اين حالت طول انجاميد، عده‏اى از قريش نزد ابوطالب رفتند و به او گفتند: «اى ابوطالب! جايگاه تو در ميان ما از نظر سن و شرف و منزلت بسيار والاست، از شما خواستيم كه برادرزاده‏ات را از ناسزاگويى خدايان ما باز دارى، ولى به گفته‏ى ما عمل نكردى، به خدا سوگند! كاسه‏ى صبر ما لبريز شده و بيش از اين نمى‏توانيم تحمل كنيم كه به پدران ما ناسزا بگويند، خردمندان ما را نادان بشمارند و خدايان ما را نكوهش كنند. اكنون يا خودت، او را باز دار، يا ما با شما به جنگ مى‏پردازيم، تا آنكه يكى از دو طرف نابود شود». ابوطالب گفته‏هاى قريش را براى رسول خدا ص بازگو كرد و گفت: «به حال من و خودت رحم كن و كارى را كه توان آن را ندارم بر من تحميل مكن!»

پيامبر ص در پاسخ فرمود: «به خدا قسم! اگر خورشيد را در دست راست من و ماه را در دست چپ من بگذارند، از اين كار دست برنمى‏دارم، تا آنكه خداوند دين خود را غالب سازد يا من در اين راه فدا شوم.» آنگاه ابوطالب گفت: اى برادرزاده! برو هر چه دوست دارى بگو! به خدا هرگز تو را به كسى نخواهم سپرد([[45]](#footnote-45)).اسلام ميان قبايل عرب در حال گسترش بود كه ناگاه، قريش به منظور جلوگيرى از پيشرفت اسلام گرد هم آمدند. در اين گردهمايى تصميم گرفتند نوشته‏اى تنظيم كنند؛ و پيمان ببندند كه با بنى‏هاشم و فرزندان مُطَلِّب قطع رابطه كنند، از آنان زن نگيرند و به آنان زن ندهند و با آنان داد و ستد نكنند. پيمان‏نامه‏اى نوشتند و در خانه‏ى كعبه آويزان كردند و به اجراى مفاد آن توافق كردند. بنى‏هاشم و فرزندان مطلب پس از اين ماجرا همراه ابوطالب در دره‏اى كه منسوب به او بود رفتند([[46]](#footnote-46)). اين واقعه در ماه محرم سال هفتم بعثت رخ داد. بنى‏هاشم حدود سه سال را بر اين حالت سپرى كردند. در اين مدت، هيچ چيز، جز به طور پنهانى و مخفيانه به آنان نمى‏رسيد. سپس ماجراى خوردن عهدنامه به وسيله‏ى موريانه پيش آمد كه رسول خدا ص قبل از آن به ابوطالب خبر داده بود. پس از اين ماجرا، عهدنامه را پاره كردند و مفاد آن لغو گرديد([[47]](#footnote-47)). ابوطالب در نيمه‏ى شوال سال دهم بعثت نبوى در حالى كه بيش از هشتاد سال عمر داشت؛ و ايمان نياورد از دنيا رفت([[48]](#footnote-48)). خديجه رضی الله عنها نيز در همين سال درگذشت. بعد از آن پيامبر ص با مشكلات فراوانى رو به رو شد. به همين دليل، اين سال به عام‏الحزن (سال اندوه) نامگذارى شد([[49]](#footnote-49)).

برادران على بن ابى‏طالب س

ابوطالب چهار پسر داشت به نام‏هاى: طالب ـ كه كنيه‏ى ابوطالب نيز از نام اوست ـ ؛ عقيل؛ جعفر و على. دو دختر نيز داشت به نام‏هاى: ام هانى و جمانه.، همه‏ى اين فرزندان از فاطمه بنت اسد بودند و هر يك از آنان ده سال با هم فاصله‏ى سنى داشتند؛ طالب ده سال از عقيل بزرگ‏تر بود، همچنين جعفر از على س ده سال بزرگ‏تر بود([[50]](#footnote-50)). طالب بعد از غزوه‏ى بدر، در حالت كفر از دنيا رفت. بعضى گفته‏اند: او از خانه خارج شد و دوباره برنگشت و خبر و اثرى از او يافت نشد. طالب دوستدار پيامبر ص بود و در ستايش وى اشعارى نيز سروده بود. براى شركت در جنگ بدر از روى ناچارى همراه مشركان خارج شده بود، ولى در اين ميان، بين او و قريش گفت و گويى صورت گرفت؛ قريشى‏ها گفتند: به خدا! ما مى‏دانيم كه تمايل و رغبت شما بنى‏هاشم با محمّد است، گرچه از روى ناچارى همراه ما به جنگ آمده‏ايد. بنابراين او از همانجا برگشت و در مدح پيامبر ص قصيده‏اى سرود و طى آن در رثاى كشته‏هاى مشركان كه در چاه بدر انداخته شده بودند، نيز شعر گفت([[51]](#footnote-51)). برادر ديگر على س ؛ عقيل بن ابى‏طالب كه كنيه‏اش ابويزيد بود، در سال فتح مكّه مسلمان شد و بنابر يك روايت، بعد از صلح حديبيه، اسلام آورد و در اول سال هشتم به مدينه هجرت كرد. عقيل در جنگ بدر به دست مسلمانان اسير شده بود. عمويش، عباس فديه‏ى او را پرداخت كرد. در چند مورد از حديث‏هاى صحيح نام او آمده است. وى در غزوه‏ى مؤته شركت كرد، ولى در فتح مكه و جنگ حُنين نامى از او برده نشده است. گويا در آن هنگام مريض بوده است. ابن سعد در تاريخ خود اين مطلب را آورده است؛ ليكن زبيربن بكّار، با سند خود از حسن بن على، نقل قول كرده كه عقيل از جمله كسانى بود كه روز نبرد حنين مقاومت و پايدارى كردند.

ابوطالب، عقيل را از ساير فرزندانش بيشتر دوست داشت. از اينجا بود كه چون پيامبر ص و عباس در سال قحطى از ابوطالب خواستند كه فرزندانش را براى كفالت بين آنان تقسيم كند تا از فشار زندگى او بكاهند، در جواب آنان گفت: «اگر عقيل را برايم بگذاريد در حقّ ديگران اختيار داريد». آن‏گاه پيامبر ص، على س را؛ و عباس، جعفر را تحت كفالت خود قرار دادند([[52]](#footnote-52)). عقيل بن ابى‏طالب س از خصوصيات و سلسله نسب قريش آگاهى كامل داشت. مردم در مورد نسب‏ها و تيره‏هاى قريش در مسجد نبوى به وى مراجعه مى‏كردند. او بسيار حاضر جواب بود. هشام بن كلبى با سند خود از ابن عباس نقل كرده است كه در ميان قريش چهار نفر وجود داشت كه مردم براى حل اختلاف‏هاى خود به آنان مراجعه مى‏كردند: عقيل، مخرمه، حويطب و ابوجهم.

عقيل براى پرداخت وام‏هاى خويش، از امير معاويه، يارى طلبيد و او نيز وى را مساعدت نمود([[53]](#footnote-53)). ابن سعد مى‏گويد:

عقيل س در زمان خلافت امیر معاويه س از دنيا رفت، ولى در كتاب «تاريخ البخارى الأصغر» با سند صحيح آمده كه عقيل س قبل از واقعه‏ى حره در زمان حكومت يزيد، در گذشت([[54]](#footnote-54)). او به هنگام وفات 96 سال داشت([[55]](#footnote-55)). عقيل س مردى عيالمند بود و خانه‏ى بزرگى داشت. او پس از آنكه نابينا شد از جهان رفت و دوازده فرزند پسر به جاى گذاشت، نه تن از آنان همراه حسين س در ميدان كربلا شهيد شدند. شجاع‏ترين آنان مسلم بن عقيل بود كه حسين س او را به كوفه فرستاد و ابن زياد او را پس از اسارت به قتل رسانيد([[56]](#footnote-56)). برادر ديگر على س، جعفر بن ابى‏طالب س يكى از مسلمانان نخستين بود([[57]](#footnote-57)). گويند: پيامبر اسلام ص بين او و معاذبن جبل، پيمان برادرى بسته بود. خالد حذاء از عكرمه نقل مى‏كند كه ابوهريره س گفت: جعفر از شريف‏ترين افراد بعد از رسول اللّه‏ ص بود. اين روايت در كتاب ترمذى و نسائى با سند صحيح آمده است.

بغوى از طريق مقبرى از ابوهريره س نقل مى‏كند كه گفت: جعفر با بينوايان بسيار محبت داشت و در جلسات آنان حضور مى‏يافت و به آنان خدمت مى‏كرد، آنان نيز در مقابل، خدمتگزار او بودند. رسول خدا ص او را پدر بينوايان نام نهاد. همچنين آن حضرت ص به او فرمود: «تو در صورت و سيرت با من شباهت دارى»([[58]](#footnote-58)). جعفر س به حبشه هجرت كرد. نجاشى پادشاه حبشه و پيروانش به دست او مسلمان شدند، هنگامى كه جعفر و يارانش (بعد از غزوه‏ى خيبر) از حبشه باز مى‏گشتند، رسول خدا ص از آنان استقبال نمود و بر پيشانى جعفر بوسه زد و فرمود: «نمى‏دانم از فتح خيبر بيشتر شاد شوم يا از ورود جعفر».

جعفر س در زمان حيات رسول خدا ص در جمادى الاول سال هشتم هجرى در سرزمين موته منطقه‏ى شام، در جنگ با روميان شهيد شد. وى هنگامى كه به كارزار روى آورد، از اسب سرخ رنگ خود پياده شد و دست و پاى آن را پى زد و آنگاه با دشمن جنگيد تا كشته شد. ابن عمر مى‏گويد: من در آن غزوه حضور داشتم، وقتى جعفر را در ميان شهدا يافتيم، در قسمت جلوى بدن او بيش از نود زخم نيزه و تير وجود داشت. طبرانى از ابن عباس س روايت كرده كه رسول خدا ص فرمودند: جعفر س را در بهشت ديدم كه همراه فرشتگان پرواز مى‏كند. همچنين در همين روايت آمده كه پيامبر ص جعفر را در حالى ديد كه به شكل فرشته بود و دو بال آلوده به خون داشت؛ زيرا دو دستش در جنگ قطع شده بود.

آن‏گاه كه سپاه مؤته [هنگام بازگشت] به نزديك شهر مدينه رسيدند، رسول اللّه‏ ص همراه با ساير مسلمانان به استقبال آنان [به بيرون شهر] رفتند، كودكان نيز به سوى آنها مى‏دويدند، رسول خدا در حالى كه بر مركبى سوار بود، فرمود: بچه‏ها را سوار كنيد و فرزند جعفر س را به من بدهيد! عبداللّه‏ فرزند جعفر را به او دادند، آن حضرت او را گرفت و جلوى خويش بر مركب سوار كرد([[59]](#footnote-59)). از عايشه‌ی صدیقه ل روايت شده است كه گفت: وقتى خبر شهادت جعفر س به رسول خدا ص رسيد، آثار اندوه را در چهره‏ى آن حضرت ص مشاهده كرديم([[60]](#footnote-60)). پيامبر خدا ص به اهل بيت جعفر س فرمود: «فرزندان برادرم را نزد من بياوريد!» كودكان جعفر را نزد پيامبر ص آوردند، تو گويى جوجه پرندگانى هستند (كه والدين خود را از دست داده‏اند). آن حضرت ص دستور داد تا موى سر آنان اصلاح شود. سپس به مادر آنان گفت: نبايد نسبت به آينده‏ى آنها نگران باشى؛ زيرا من در دنيا و آخرت ولىّ آنها هستم([[61]](#footnote-61)). در روايت ديگرى آمده كه پيامبر ص به همسر جعفر س گفت: فرزندان جعفر س را نزد من بياور! او آنان را آورد. رسول خدا ص بچه‏ها را در آغوش گرفت و نوازش داد و اشك از چشمانش سرازير شد و سپس خبر شهادت جعفر س را به اطلاع همسرش رساند. زمانى كه پيامبر ص از شهادت جعفر س مطلع شد به اهل بيت خود فرمود:

**«اصنعوا لآل جعفر طعاما فقد أتاهم أمر يشغلهم».**

«براى خانواده‏ى جعفر غذايى تهيه كنيد([[62]](#footnote-62))؛ زيرا مشكلى برايشان پيش آمده كه به كار ديگر نمى‏رسند»([[63]](#footnote-63)).

عبداللّه‏ بن جعفر س نخستين مولود مسلمانى است كه در سرزمين حبشه به دنيا آمد. او يكى از سخاوتمندان عرب بود و دو برادر، به نام‏هاى: محمد و عون داشت([[64]](#footnote-64)). آنگاه كه نجاشى، پادشاه حبشه از مسلمانان مهاجر پرسيد كه اين چگونه دينى است كه شما به سبب آن از قوم خود جدا شده‏ايد و به آيين ملت‏هاى ديگر نيز نپيوسته‏ايد؟ جعفر س براى پاسخ‏گويى برخاست؛ ابتدا تصوير دقيقى از چهره‏ى زشت وضع زمان جاهليت را براى پادشاه ترسيم نمود و سپس دگرگونى‏اى را كه اسلام در زندگى مسلمانان به وجود آورده بر شمرد. جعفر س در اين سخن نه تنها جانب نجاشى را كه يك پادشاه مسيحى بود و نسبت به آيين خود وفادار و از تعصّب خاصى برخوردار بود، مراعات كرد، بلكه از عنوان كردن مسايلى كه جدال و تعصب جاهلى عموم غير مسلمانان را برمى‏انگيخت، نيز اجتناب ورزيد. به راستى اين سخن حكيمانه‏ى او بسيار به موقع و عين واقعيت بود([[65]](#footnote-65)). اين سخن پيش از آن كه به فصاحت عربى دلالت داشته باشد بيانگر نبوغ عقلى گوينده است؛ و همچنين مطابق با خردمندى و فطرت سالمى است كه بنى‏هاشم، به ويژه جعفر بدان ممتاز بودند و قبيله‏ى قريش از ساير عرب‏ها بدان برترى داشتند([[66]](#footnote-66)). يكى از خواهران على س، ام هانى دختر ابوطالب و دختر عموى پيامبر ص بود. بعضى نام او را فاخته و عده‏اى فاطمه و گروهى هند گفته‏اند، ولى قول اول مشهورتر است. او همسر هبيره بن عمرو بن عائذ مخزومى بود. رسول خدا ص درباره‏ى وى فرمودند: بهترين زنان شريف و آزاده و مهربان‏ترين آنها نسبت به فرزندان، زنان قريش هستند. ابوعمر مى‏گويد: هنگامى كه مكه فتح شد، هبيره به نجران گريخت و در اين مورد شعرى سرود و در آن عذر فرار خود را يادآور شد و وقتى خبر شد كه ام هانى مسلمان شده است، در اين باره نیز شعرى گفت. هبيره از ام هانى فرزندى به نام عمرو داشت؛ به همين دليل كنيه‏اش ابوعمرو بود.

ام هانى در روز فتح مكه، دو مرد از بنى مخزوم را كه على س آنان را به قتل تهديد نموده بود در پناه خود درآورد. رسول خدا ص فرمودند: هر كس را كه تو (ام هانى) امان داده‏اى ما نيز امان داديم و از قتل آنها گذشتيم. در صحيح بخارى آمده است كه رسول خدا ص به خانه‏ى ام هانى وارد شد و در آنجا استحمام نمود و هشت ركعت نماز شكر به خاطر فتح مكه به جاى آورد([[67]](#footnote-67)). امام هانى احاديثى از رسول خدا ص روايت كرده كه در كتاب‏هاى صحاح سته و غيره نقل شده‏اند. امام ترمذى و ديگران گفته‏اند: وى بعد از شهادت على س زنده بود([[68]](#footnote-68)). خواهر ديگر على س، جُمانه دختر ابوطالب بود. ابو احمد العسكرى مى‏نويسـد: او مادر عبداللّه‏ بن ابى سفيان بن الحارث ابن عبدالمطلب بود. دارقطنى در كتاب «الأخوّة» نيز گفته است: ابوسفيان بن حارث با جمانه ازدواج كرد و عبداللّه‏ از او متولد شد. زبير بن بكّار مى‏گويد: جمانه خواهر ام هانى بود. ابن اسحاق نام او را در رديف كسـانى قرار داده كه پيامبر ص از غنايم خيبر سى وسق به او بخشيد([[69]](#footnote-69)). فاكهانى در «كتاب مكه» به روايت عبداللّه‏ بن عثمان بن جُشم آورده است كه او گفت: من عطاء، مجاهد و بسيارى ديگر را ديده‏ام كه در شب 27 رمضان به محل «تنعيم» مى‏رفتند و از خيمه‏ى جمانه، دختر ابوطالب احرام عمره مى‏بستند. ابن سعد در كتاب طبقات، جلد هشتم در شرح حال فاطمه بنت اسد، مادر جُمانه، نام او را آورده است و سپس در فهرست «دختر عموهاى پيامبر ص » نيز جداگانه نام او را آورده و گفته است: از بطن او جعفربن ابى‏سفيان به دنيا آمد و رسول خدا ص او (جُمانه) را از خيبر سى وسق داد([[70]](#footnote-70)).

تولد على س

على بن ابى‏طالب س بنابر قول صحيح، ده سال قبل از بعثت به دنيا آمد([[71]](#footnote-71)). ابن سعد مى‏گويد: على س در قرن ششم ميلادى، سى سال بعد از عام الفيل، پس از گذشت دوازده شب از ماه رجب به دنيا آمد([[72]](#footnote-72)). على س در خطبه‏ى 27 نهج‏البلاغه‌‌‌ی منسوب به او به مناسبت ورود سپاه معاويه به شهر انبار و قتل كارگزار او به نام حسان بن حسان گفته است:

«... تا جايى كه قريش گفتند: پسر ابوطالب مرد شجاعى است، ولى از دانش رزم آگاهى ندارد. خدا پدرانشان را بيامرزد! آيا كسى از آنان تجربه‏ى جنگى مرا دارد؟ و از من پيش قدم‏تر بوده است؟ هنوز به سنّ بيست سالگى نرسيده بودم كه آماده‏ى جنگ شدم و اكنون عمرم از شصت گذشته است»([[73]](#footnote-73)). اين سخن على س نشان مى‏دهد كه تولد او چهار يا پنج سال قبل از بعثت بوده است.

حاكم در شرح حال حكيم بن حزام مى‏گويد: بنابر اخبار متواتر، فاطمه بنت اسد اميرالمؤمنين على را در داخل كعبه به دنيا آورد ([[74]](#footnote-74)). حكيم بن حزام نيز در كعبه به دنيا آمد([[75]](#footnote-75)). ابن ابى الحديد در شرح نهج البلاغه نوشته است: درباره‏ى محل تولد على عليه‏السلام اختلاف نظر وجود دارد، بسيارى از شيعيان معتقدند كه وى در كعبه متولد شده، ولى محدثان اين را قبول ندارند و مى‏گويند: مولود كعبه حكيم بن حزام بن خويلد بن اسد بن عبدالعزى بن قصى است([[76]](#footnote-76)).

على س تحت كفالت رسول خدا ص

طبرى در «تاريخ الامم و الملوك» به نقل از مجاهد مى‏گويد: يكى از نعمت‏هاى خداوند و اراده‏ى خيرى كه نسبت به على بن ابى‏طالب س داشت، كفالت و سرپرستى پيامبر ص بر وى بود. سبب ظاهرى آن اين بود كه قريش با بحران اقتصادى شديدى مواجه شدند و ابوطالب مردى عيالمند بود. رسول اللّه‏ ص به عمويش، عباس س ـ كه از ساير بنى‏هاشم دارايى بيشترى داشت ـ گفت: برادرت ابوطالب مردى عيالمند است، و مى‏بينى كه مردم چگونه با مشكل مواجه شده‏اند، بيا نزد او برويم و بار او را سبك كنيم. من يكى از فرزندانش را نزد خود مى‏برم و تو هم يكى از آنها را پيش خودت ببر! عباس س با پيشنهاد پيامبر ص موافقت كرد؛ بنابراين نزد ابوطالب رفتند و از او خواستند كفالت فرزندانش را تا رفع بحران به آنان بسپارد. ابوطالب گفت: عقيل را براى من بگذاريد و هر كدام را مى‏خواهيد ببريد، آنگاه، رسول خدا ص، على س را و عباس س، جعفر س را به خانه‏هاى خود بردند.

على س تا زمان بعثت پيامبر ص نزد ایشان بود و به رسالت وى ايمان آورد. جعفر س نيز نزد عباس س ماند تا آنكه مسلمان شد و از او بى‏نياز گشت([[77]](#footnote-77)).

داستان مسلمان شدن على س

ابن اسحاق مى‏گويد: روزى رسول خدا ص و همسرش خديجه مشغول نماز بودند كه على س وارد شد و از پيامبر ص پرسيد اين چه عملى است؟ رسول خدا ص فرمود: اين همان دين برگزيده‏ى خداست كه پيامبران خود را براى ابلاغ آن فرستاده است، من تو را به پرستش خداى يگانه كه هيچ شريك ندارد فرا مى‏خوانم و از تو مى‏خواهم كه به لات و عزى كفر ورزى. على س گفت: اين چيزى است كه تا امروز نشنيده‏ام، من بدون مشورت ابوطالب نمى‏توانم تصميم بگيرم. رسول خدا ص كه نمى‏خواست قبل از دعوت عمومى، رازش آشكار گردد، به على س گفت: «اگر تو ايمان نمى‏آورى پس اين راز را پنهان نگه دار!»

على س آن شب را پشت سر گذاشت، خداوند در قلبش حقانيت اسلام را القا نمود. صبح روز بعد، اولِ وقت نزد پيامبر ص حاضر شد و اسلام خود را عرضه داشت. از آن پس در خفا و پنهانى و دور از چشم ابوطالب به همراه رسول خدا ص مى‏رفت (و با ایشان نماز مى‏خواند) و اسلام خود را (بنابر راهنمايى پيامبر ص ) آشكار نساخت([[78]](#footnote-78)). روايت صحيح‏تر كه مورد تاييد اكثر راويان است آن است كه پس از خديجه، نخستين كسى كه به رسول خدا ص ايمان آورد و با او نماز گزارد، على س بود. زيد بن ارقم مى‏گويد: نخستين كسى كه با پيامبر ص به اسلام گراييد، على س بود. ابن عباس مى‏گويد: نخستين مسلمان بعد از خديجه، على س بود. محمد بن عبدالرحمن بن زراره مى‏گويد: على س در سن نه سالگى اسلام آورد. مجاهد مى‏گويد: نخستين كسى كه نماز خواند، على بود. وى در آن هنگام ده ساله بود. حسن بن زيد مى‏گويد: على س بت نپرستيد؛ زيرا كودكى خردسال بود([[79]](#footnote-79)). قراين و شواهد و طبيعت اشيا همين چيز را تقاضا مى‏كند؛ زيرا على س در آغوش پيامبر ص و در محيط اسلامى نبوى و در خانه‏ى دعوتگرى پرورش يافت كه مسئوليت رساندن پيام الهى به همه‏ى جهانيان به عهده‏ى ایشان سپرده شده بود. متأثر شدن از چنين محيط (در صورتى كه مانع قوى و انحراف از فطرت صحيح وجود نداشته باشد، آن گونه كه براى على س وجود نداشت) امرى طبيعى و موافق فطرت بشرى است.

برخى از محققان و پژوهشگران بين روايات مختلف درباره‏ى نخستين مسلمان، اين گونه تطبيق داده‏اند كه پيشگامان اسلام، از ميان زنان و اهل بيت، ام المؤمنين خديجه ل و از مردان، ابوبكر صديق س([[80]](#footnote-80)) و از كودكان على س بودند. واللّه‏ اعلم([[81]](#footnote-81)).

سرگذشت على س و ابوطالب

ابن اسحاق مى‏گويد: بعضى از اهل علم گفته‏اند كه رسول اكرم ص هنگام نماز به درّه‏هاى اطرف شهر مكه مى‏رفت و على‏بن ابى‏طالب س نيز پنهانى و دور از چشم پدرش؛ ابوطالب و ديگر عموها و خاندانش به همراه رسول خدا ص بيرون مى‏رفت و با او نماز مى‏خواند و هنگامى كه شب مى‏شد، به خانه باز مى‏گشتند. مدت زمانى كه خواست خدا بود به اين ترتيب گذشت تا آنكه يك روز، در حالى كه آنان مشغول نماز بودند، ابوطالب آنان را ديد و از رسول خدا ص پرسيد: اى برادرزاده! اين دين كه برگزيده‏اى چگونه آيينى است؟ فرمود: اى عمو! اين دين خدا و فرشتگان و پيامبرانِ او و دين پدر ما، ابراهيم است. خداى تعالى مرا به پيامبرى برگزيده و به سوى مردم فرستاده است و تو اى عمو، از ديگران سزاوارترى كه نسبت به تو خيرخواهى كنم و تو را به هدايت فرا خوانم و تو نيز بيش از هر كس شايستگى دارى كه دعوت مرا بپذيرى و مرا يارى كنى.

ابوطالب گفت: اى برادرزاده! من نمى‏توانم از آيين و روش پدران خود برگردم، ولى تا زنده هستم، آسيب و گزندى به تو نخواهد رسيد([[82]](#footnote-82)).

برخى از مورّخان گفته‏اند كه ابوطالب به على س گفت: پسر جان! اين چه دينى است كه پيرو آن شده‏اى؟ على س پاسخ داد: «پدر جان! به خدا و رسولش ايمان آورده‏ام و او را در آنچه از جانب خدا آورده است تصديق نموده‏ام و همراه او براى خدا نماز به جاى آوردم و از او پيروى كردم.»

به گمان آنان، ابوطالب به على رضی‌الله‌عنه گفت: اى فرزند! بدان كه او تو را جز به سوى خير و نكويى فرا نمى‏خواند، پس خدمت او را لازم بگير([[83]](#footnote-83)).

على س دستيار و رهنماى پويندگان اسلام در مكّه

على س كسانى را كه براى جستجوى حق و تحقيق درباره‏ى اسلام به مكه مى‏آمدند كمك مى‏كرد و به محضر پيامبر ص رهنمون مى‏شد. او داراى فراست و ذكاوت ويژه‏اى بود كه خاصه‏ى بنى‏هاشم بود. امام بخارى با سند خود از ابن عباس س داستان اسلام ابوذر غفارى س را اين گونه آورده است:

هنگامى كه خبر بعثت رسول خدا ص به ابوذر س رسيد، به برادرش گفت: به مكه برو و در مورد اين شخص كه ادعاى پيامبرى دارد و مى‏گويد از آسمان براى او خبر مى‏آيد، تحقيقاتى به عمل بياور! سخنان او را بشنو و زود برگرد! برادر ابوذر در خدمت پيامبر ص حاضر شد و سخنان او را شنيد و برگشت و در گزارش خود به ابوذر گفت: اين مرد به نيكى‏ها و اخلاق پسنديده فرا مى‏خواند، گفتار او به شعر نمى‏ماند. ابوذر گفت: اين گفته‏ى تو هيچ دردى را دوا نمى‏كند؛ لذا خود، رخت سفر بست و راه مكه را در پيش گرفت. چون به مكه رسيد، وارد مسجدالحرام شد و سراغ رسول خدا ص را گرفت، اما نه ایشان را مى‏شناخت و نه جرأت مى‏كرد از كسى بپرسد و خود مى‏كوشيد تا با علايم او را پيدا كند. چون شب فرا رسيد گوشه‏اى استراحت كرد، على س او را ديد و دانست كه او اهل مكه نيست، لذا به دنبال او رفت، ولى هيچ كدام از آنان با ديگرى چيزى نمى‏گفت. صبح روز بعد ابوذر كوله‏بار خود را برداشت و راه مسجد را در پيش گرفت.

اين روز نيز پيامبر ص را نيافت. شب دوباره به خوابگاه خود بازگشت. على س از كنار او گذشت و گفت: آيا هنوز جايى پيدا نكرده‏اى؟ سپس او را با خود به خانه برد، ولى باز هم خویشتن را به يكديگر معرفى نكردند. روز سوم على از او پرسيد: آيا مى‏توانى منظورت از آمدن به مكّه را براى من بيان كنى؟ ابوذر گفت: به شرطى كه قول بدهى مرا راهنمايى كنى، على س قول داد. آنگاه مقصد خود را بيان كرد. على گفت: آرى، او رسول بر حق خداست. صبح دنبال من بيا! اگر من در راه، احساس خطر كردم، به بهانه‏ى قضاى حاجت، از تو جدا مى‏شوم و اگر به راه خود ادامه دادم به دنبال من بيا! بدين ترتيب صبح روز بعد ابوذر س به همراه على س نزد پيامبر ص رفت و به سخنان او گوش فرا داد و همان جا مسلمان شد([[84]](#footnote-84)).

بزرگ‏ترين افتخار

على س مى‏گويد: روزى همراه با پيامبر ص به صحن كعبه رفتم، رسول خدا ص خواست تا تمثال‏هايى را كه مشركان بر بالاى بام كعبه نصب كرده بودند، فرو ريزد، لذا به من امر كرد تا بنشينم. آنگاه پاى خود را بر شانه‏ام گذاشت تا بالا رود. من خواستم بلند شوم، ولى نتوانستم. چون ناتوانى مرا احساس كرد پايين آمد و خود بر زمين نشست و مرا بر شانه‏هايش سوار كرد و سپس بلند شد. من احساس كردم كه دارم به افق آسمان مى‏رسم. آنگاه بر بالاى بام كعبه بالا رفتم و تمثالى را كه با مس يا روى، نصب و محكم شده بود، از جاى كندم و به دستور پيامبر ص بر زمين انداختم. تمثال، همانند شيشه خرد شد. سپس فرود آمدم و به همراه آن حضرت ص با سرعت از آنجا دور شديم و پشت ديوار خانه‏ها پنهان شديم تا كسى از كفّار متوجّه كار ما نشود([[85]](#footnote-85)). روشن است كه اين واقعه - آن گونه كه در مستدرك حاكم است - قبل از هجرت به وقوع پيوسته است([[86]](#footnote-86)).

هجرت

دعوت قريش و ساير قبايل به سوى اسلام، همچنان ادامه داشت و از سوى ديگر مخالفت و دشمنى قريش روبه افزايش بود، تا آنكه بنى‏هاشم را تحريم اقتصادى نمودند و به پناه بردن در «شعب ابى‏طالب» مجبور كردند.

جعفر بن ابى‏طالب س و عدّه‏ى زيادى از مسلمانان به حبشه هجرت كردند. رسول اللّه‏ ص براى دعوت مردمِ طايف به آنجا رفت ولى مورد آزار و شكنجه قرار گرفت. سپس واقعه‏ى معراج پيامبر ص پيش آمد. حمزه بن عبدالمطّلب س و عمربن خطاب س و كسانى ديگر از اهل مكه و بيرون مكه كه خداوند نظر لطفى به آنها داشت، به اسلام گرويدند. ابوطالب و خديجه، دو مدافع و پشتيبان رسول خدا ص از دنيا رفتند، آزار قريش به مسلمانان و پيامبر ص شدت گرفت و هر چه در توان داشتند براى خاموش كردن شعله‏هاى فروزان دعوت حق به كار بردند.

گروهى از اوس و خزرج ـ كه دو قبيله‏ى بزرگ قحطان بودند ـ به اسلام گرويدند. بيعت عقبه‏ى اول و دوم انجام شد و اسلام در مدينه انتشار يافت. پيامبر ص به اصحاب خود فرمان داد تا به يثرب (مدينه‏ى منوره) هجرت كنند. مسلمانان گروه گروه به مدينه هجرت كردند تا جايى كه در مكه جز رسول خدا ص و على س و ابوبكر س و چند تن ديگر از زندانيان و ضعيفان، كسى ديگر باقى نماند. قريش احساس خطر كردند كه به زودى رسول خدا ص نيز به مسلمانان در مدينه مى‏پيوندند و در آنجا قدرت بزرگى تشكيل خواهند داد.

تفصيل اين رويدادها در ضمن گفتارى كه مخصوص امير المومنين، على س است نه آسان است و نه ضرورى؛ لذا علاقمندان مى‏توانند به كتاب‏هاى سيره كه اقيانوس بيكرانى از شرح اين وقايع و رويدادها هستند، مراجعه كنند([[87]](#footnote-87)). سرانجام، سران قريش در «دارالندوه» تشكيل جلسه دادند و پس از مذاكره، در نهايت به توافق رسيدند كه از هر قبيله، يك جوان شجاع و با نسب برگزينند و همه يكباره مانند فرد واحد بر پيامبر ص يورش برند و او را از پاى در آورند، بدين گونه خون او در ميان همه‏ى قبايل تقسيم مى‏شود و فرزندان عبد مناف نمى‏توانند با قبايلِ همه‏ى آنها بجنگند. پس از توافق بر اين تصميم، جلسه به پايان رسيد و متفرق شدند.

خداوند پيامبرش را از اين توطئه آگاه ساخت، آن حضرت ص به على بن ابى‏طالب س دستور داد كه شب در بستر او بخوابد و روانداز مخصوص او را بر روى خود بكشد و فرمود: «مطمئن باش كه هيچ گزندى به تو نخواهد رسيد.» اين كار، آسان و ساده نبود و كسى كه از ايمان قوى و محبت رسول برخوردار نباشد و به گفته و وعده‏ى پيامبر ص اطمينان كامل نداشته باشد و خود را براى فدا ساختن آماده نكرده باشد، هرگز چنين كارى از او ساخته نيست و در بسترى كه خطرها گرداگرد آن را فرا گرفته‏اند هرگز چشمانش را خواب نمى‏برد.

على س از شدت فشار قريش و جوّ اختناق آگاه بود و مى‏دانست اگر مشركان پيامبر ص را نيابند براى تسلّى خاطر خود، او را خواهند كشت، اما على س همه‏ى اين واقعيت‏ها را ناديده گرفت و با آرامش خاطر بر بستر رسول خدا ص خوش خوابيد.

مشركان درِ خانه‏ى پيامبر ص گرد آمدند و آماده‏ى اجراى نقشه‏ى شوم خود بودند، در اين هنگام آن حضرت ص مشتى خاك برداشت و از خانه خارج شد، خداوند بر چشمان آنان پرده افكند كه او را نديدند. ايشان در حالى كه بر سر مشركان خاك مى‏افشاند، سوره‏ى يس را تا آيه‏ى ﴿ ﴾ «و پیشاپیش آنان و نیز پشت سرشان مانع و سدی قرار داده‌ و پرده‌ای بر (چشمان) آنان نهاده‌ایم؛ پس نمی‌بینند». [يس: 9]([[88]](#footnote-88)) تلاوت مى‏كرد.

بعد از رفتن پيامبر ص، رهگذرى از كنار آنان گذشت و گفت: در اينجا منتظر چه كسى هستيد؟ گفتند: منتظر محمّد ص، رهگذر گفت: خدا نوميدتان گردانيد! به خدا او از خانه خارج شد و به دنبال كار خود رفت، آنان از كناره‏ى در، به درون خانه نگاه كردند، ديدند كه كسى بر رختخواب خوابيده است، مطمئن شدند كه او رسول خداست، به همين دليل، تا صبح در آنجا ماندند. چون صبح شد و على س از بستر برخاست، شرمسار گشته و ناكام برگشتند([[89]](#footnote-89)). ابن سعد از على س نقل كرده است كه گفت: آنگاه كه رسول اللّه‏ ص براى هجرت به مدينه خارج شد، به من فرمود تا بعد از او بمانم و امانت‏هايى كه نزد او بود به صاحبان‏شان باز گردانم؛ زيرا وى به صداقت و امانت شناخته شده بود و مردم اموال خود را به او مى‏سپردند، به همين دليل او را «امين» مى‏گفتند. من سه روز در مكه ماندم و همواره در ميان مردم حضور داشتم. بعد از سه روز به دنبال پيامبر ص رهسپار گشتم تا در محله‏ى بنى عمرو بن عوف رسيدم. سپس به خانه‏ى كلثوم بن الهدم كه پيامبر ص در آنجا مقيم بود وارد شدم([[90]](#footnote-90)). على س شب راه مى‏پيمود و روز در جايى خود را پنهان مى‏كرد، وقتى به مدينه رسيد، هر دو پايش شكافته شده بود. رسول خدا ص گفت: على را نزد من فرا خوانيد! گفتند: او توان راه رفتن ندارد، پيامبر ص نزد وى آمد و او را در آغوش فشرد و از روى مهربانى بر وى گريست؛ زيرا ديد كه پاهايش ورم كرده است. آنگاه آب دهان در دست خود انداخت و بر پاهاى او ماليد. پس از آن على س تا هنگام شهادت از درد پا شكايت نكرد([[91]](#footnote-91)). ورود على س در نيمه‏ى ماه ربيع الاول بود و تا آن هنگام پيامبر ص هنوز در قباء تشريف داشتند([[92]](#footnote-92)).

**\* \* \***

بخش دوم:  
از هجرت تا رحلت رسول اكرم ص

پيوند اخوت و برادرى ـ ازدواج على با فاطمه ل ـ زندگى على و فاطمه ل ـ تحمل مشقت براى آسايش پيامبر ص ـ لقب پرافتخار و محبّت‏آميز ـ غزوه‏ى بدر و نقش على س در آن ـ جنگ اُحد ـ غزوه‏ى خندق و توان رزمى على س ـ صلح حديبيّه و محبّت و احترام پيامبر ص در قلب على س ـ جنگ خيبر و جوانمردى على س ـ پيكار شيرخدا با مرحب؛ پهلوان نامدار يهود ـ ايمان قوى و اعتماد راسخ به گفته‏ى پيامبر ص ـ دلجويى و تسلّى پيامبر به على هنگام به جا گذاشتن او در مدينه ـ اعزام على س به يمن و مسلمان شدن قبيله‏ى همدان ـ نيابت از رسول اللّه‏ ص و فروتنى ـ حجة الوداع و خطبه‏ى غدير خم ـ رحلت رسول خدا ص.

از هجرت تا رحلت رسول اكرم

پيوند اخوت و برادرى([[93]](#footnote-93))

در كتاب «الطبقات الكبرى»، اثر ابن سعد آمده است: رسول خدا ص بين على بن ابى‏طالب س و سهل بن حنيف س، پيوند برادرى برقرار نمود([[94]](#footnote-94)). حافظ ابن كثير نيز مى‏گويد «پيامبر بين على و سهل بن حنيف ب پيوند برادرى بست. ابن اسحاق و ديگر سيره نويسان آورده‏اند كه رسول خدا ص با على س پيمان برادرى بست. در اين مورد احاديثى نقل شده كه به علت ضعف سند بعضى و ضعف متون برخى ديگر، قابل اعتبار نيستند»([[95]](#footnote-95)).

ازدواج على با فاطمه ل

در سال دوّم هجرت، رسول خدا ص دخترش، فاطمه ل را به ازدواج على مرتضی س در آورد و به فاطمه ل گفت: «عقد نكاح تو را با محبوب‏ترين افراد اهل بيت خويش بستم.» سپس براى‏شان دعاى خير نمود و بر آنان قطراتى آب پاشيد([[96]](#footnote-96)). ابو عمر از عبيداللّه‏ بن سماك بن جعفر هاشمى روايت كرده كه رسول خدا ص بعد از جنگ احد، فاطمه را به نكاح على درآورد. در كتاب مسند على حديث مفصلى پيرامون خواستگارى فاطمه، دختر رسول خدا ص آمده است، در آن روايت على س مى‏گويد: «تصميم گرفتم از دختر رسول خدا ص خواستگارى كنم، باز به خود گفتم اين چگونه ممكن است در حالى كه من چيزى ندارم؟!([[97]](#footnote-97)) سپس رابطه و محبّت پيامبر ص نسبت به خودم را يادآور شدم و به خود جرأت دادم و از او خواستگارى كردم. پيامبر ص فرمود: آيا چيزى دارى؟ گفتم: خير، فرمود: زره حطمى كه فلان روز به تو دادم كجاست؟ گفتم: آن زره نزد من موجود است، فرمود: آن را (بابت مهريه) به فاطمه بده!»([[98]](#footnote-98))

عطاء بن السائب از پدرش نقل مى‏كند كه على س فرمود: جهيزيه‏ى فاطمه ل كه رسول خدا ص برايش تهيه ديده بود، عبارت بود از يك چادر، يك بالشت از پوست كه با گياه اذخر پر شده بود، يك آسياب دستى (دستاس) و يك مشكيزه و دو كوزه‏ى سفالين([[99]](#footnote-99)).

زندگى على و فاطمه ل

على و فاطمه با آنكه نزد پيامبر ص (پسنديده‏ترين خلق خدا) از محبوبيت فوق‏العاده‏اى برخوردار بودند، ولى زندگى آنان بسيار ساده و پر مشقت و سخت‏كوشانه بود، هنّاد به روايت عطاء از على رضی‌الله عنه نقل مى‏كند كه وى گفت: چند روزى سپرى شد، نه چيزى براى خوردن نزد ما پيدا مى‏شد و نه نزد پيامبر ص، از خانه خارج شدم، ديدم دينارى سر راه افتاده است، اندكى توقّف كردم و انديشيدم كه آن را بردارم يا خير، سپس بنا بر شدت نياز و تنگدستى آن را برداشتم و از بازرگانانى كه از خارج، آرد وارد مى‏كردند، مقدارى آرد خريدم و به فاطمه دادم تا آن را خمير كند. فاطمه در حالى كه مشغول خمير كردن بود از شدت ضعف و گرسنگى بارها دستش از كاسه خارج مى‏شد و به زمين مى‏خورد. سرانجام با مشقت فراوان نان را تهيه نمود. آن گاه نزد پيامبر ص رفتم و داستان را برايش تعريف نمودم، آن حضرت ص فرمودند: آن را بخوريد، همانا اين رزقى است كه خدا به شما داده است([[100]](#footnote-100)). هنّاد دينورى از شعبى روايت كرده است كه على س گفت: من با فاطمه، دختر رسول اللّه‏ ص ازدواج نمودم، در حالى كه براى ما بسترى غير از يك پوست ميشينه كه شب روى آن مى‏خوابيديم و روز گوسفند خود را در آن علف مى‏داديم، ميسّر نبود و خادمى هم نداشتيم([[101]](#footnote-101)). طبرانى با سند معتبر به‏ نقل از فاطمه ل آورده است كه روزى رسول خدا ص نزد او رفت و گفت: فرزندانم كجا هستند؟! ـ منظورش حسن و حسين ب بود ـ فاطمه ل گفت: در خانه چيزى براى خوردن نبود، لذا على آنها را همراه خود پيش فلان مرد يهودى برده است تا در خانه از گرسنگى گريه نكنند، پيامبر ص از آنجا بيرون آمد و نزد همان يهودى رفت، ديد كه حسن و حسين ب در حوضچه‏اى([[102]](#footnote-102)) مشغول بازى هستند و جلوى آنها خرماهاى پس مانده‏اى قرار دارد، پيامبر ص به على س گفت: آيا قبل از آنكه هوا گرم شود فرزندانم را به خانه بر نمى‏گردانى؟ على س در جواب گفت: لطفا اندكى صبر كنيد تا از اين خرماهاى پس مانده مقدارى براى فاطمه جمع كنم. رسول اللّه‏ ص توقف نمود تا على س مقدارى خرما جمع نمود و آنها را در پارچه‏اى گذاشت. سپس پيامبر ص و على س به اتفاق هم برگشتند، در حالى كه يكى از آن دو پسر را پيامبر ص بر دوش خود حمل نمود و ديگرى را حضرت على س([[103]](#footnote-103)). امام بخارى از على س نقل مى‏كند كه فاطمه ل از خستگى و مشقّت آرد نمودن گندم با آسياب دستى به ستوه آمده بود، به او خبر رسيد كه نزد پيامبر ص گروهى از اسيران جنگى را آورده‏اند؛ لذا نزد ایشان رفت تا خدمتگزارى به او بدهد، اما پيامبر ص در خانه تشريف نداشتند؛ بنابراين موضوع را با ام المومنين عايشه‌ی صدیقه ل در ميان گذاشت. هنگامى كه پيامبر ص برگشتند، عايشه ل جريان را برايشان تعريف نمود (على س مى‏گويد:) آنگاه پيامبر نزد ما آمد، در حالى كه ما مشغول استراحت بوديم. خواستيم به احترام او بلند شويم، فرمود: سر جاى خود باشيد! سپس گفت: آيا شما را به چيزى با ارزش‏تر از آنچه از من خواسته‏ايد راهنمايى ننمايم؟ و آن اين كه: هنگام خواب 34 مرتبه اللّه‏ اكبر، 33 مرتبه الحمدللّه‏، 33 مرتبه سبحان اللّه‏ بگوييد! اين براى شما بهتر است از آنچه از من خواسته‏ايد([[104]](#footnote-104)). در روايتى ديگر درباره‏ى اين واقعه آمده است كه پيامبر ص به على و فاطمه ب گفت: به خدا سوگند! از اين غلامان به شما نخواهم داد در حالى كه اهل صفّه([[105]](#footnote-105)) از گرسنگى به خود مى‏پيچند و نزد من چيزى براى مخارج آنان وجود ندارد. لذا آنها را مى‏فروشم و هزينه‏ى زندگى اهل صفّه را تأمين مى‏كنم([[106]](#footnote-106)).

تحمل مشقت براى آسايش پيامبر ص

على س زندگى مرفّهى نداشت ولى در راه آسايش پيامبر و فارغ ساختنِ او براى دعوت به سوى خدا و جهاد در راه او، دقيقه‏اى فروگذار نمى‏كرد.

ابن عساكر به روايت ابن عباس ب آورده است كه يك بار در خانه‏ى رسول خدا ص گرسنگى و تنگى روى داد، وقتى على س مطلع شد از منزل خارج شد به قصد اين كه كارى پيدا كند و با دستمزد آن به كمك پيامبر بشتابد. بنابر اين، به باغ يك يهودى رفت و هفده دلو آب، در مقابل هفده عدد خرما كشيد. يهودى او را اختيار داد تا هر نوع خرمايى كه مى‏خواهد بردارد، على هفده دانه خرماى «عجوه»([[107]](#footnote-107)) گرفت و نزد پيامبر برد. آن حضرت فرمود: ابوالحسن! اينها را از كجا به دست آورده‏اى؟ على گفت: خبر يافتم كه شما دچار گرسنگى هستيد. لذا براى كسبى خارج شدم تا براى شما غذايى تهيه كنم. پيامبر اكرم ص فرمودند: اى على! محبت خدا و رسولش تو را به چنين كارى وادار نمود؟ على مرتضی گفت: آرى يا رسول خدا! پيامبر ص فرمود: «هيچ بنده‏اى نيست كه خدا و رسولش را دوست داشته باشد مگر اين كه فقر، سريع‏تر از جريان سيل، به سوى او مى‏شتابد؛ و هر كس خدا و رسول او را دوست دارد، بايد خود را براى مبارزه با بلاها و مصائب آماده كند»([[108]](#footnote-108)).

لقب پر افتخار و محبّت‏آميز

رسول اكرم ص على س را، از سر دوستى و نازپروردگى، ابوتراب لقب داد. ابن عباس س مى‏گويد: روزى على در حجره‏ى فاطمه داخل شد و سپس (بنابر علّتى) بيرون رفت و در مسجد خوابيد، در اين هنگام، پيامبر ص تشريف آورد و سراغ على را گرفت. فاطمه گفت: او در مسجد است، پيامبر ص به مسجد رفت و ديد كه على س دراز كشيده و چادر از رويش افتاده و بدنش خاك‏آلود شده است. آن حضرت در حالى كه با دست خود خاك را از پشت على پاك مى‏نمود، دوبار فرمود: «بنشين اى ابوتراب»!([[109]](#footnote-109))

غزوه‏ى بدر بزرگ و نقش على س در آن

در ماه رمضان سال دوم هجرى جنگ بدر بزرگ رخ داد. اين جنگ، نبرد قاطعانه‏اى بود كه سرنوشت امّت اسلام و دعوت اسلامى را تعيين نمود و مسير تاريخ را تغيير داد([[110]](#footnote-110)). هنگامى كه رسول خدا ص در اين غزوه مردم را براى رويارويى با دشمن تشويق مى‏كرد، از سپاه دشمن، عتبه بن ربيعه و برادرش، شيبه و پسرش، وليد به ميدان آمدند و مبارز طلبيدند، آنگاه سه تن از جوانان انصار براى مبارزه آماده شدند. مبارزان دشمن از نسب اين سه نفر سؤال كردند، وقتى جوانان اظهار داشتند كه ما گروهى از انصار هستيم، گفتند: شما همتايان گرامى هستيد، اما حريفان ما را از ميان خويشان و عموزادگان ما انتخاب كنيد و براى مبارزه با ما بفرستيد!

رسول خدا ص بيش از هر كسى ديگر از قدرت رزمى و توان مبارزه‏ى قريش آگاه بود و مى‏دانست كه آنان از جنگ آزموده‏ترين قهرمانان هستند، و در ميان قريش افرادى از دلاوران و سلحشوران وجود داشت كه براى اين كار، اعلام آمادگى مى‏نمودند؛ اما رسول خدا ص بى‏درنگ رو به سپاه خويش كرد و از ميان آنان، حمزه، على و عبيده([[111]](#footnote-111)) را براى مبارزه فرا خواند، ـ ايشان از نزديك‏ترين خويشان پيامبر و محبوب‏ترين دوستان ایشان بودند؛ اما به خاطر حفظ جان آنها هرگز آنان را دريغ ننمود ـ هنگامى كه اين افراد به ميدان آمدند، كافران گفتند: آرى، اينها همتايان بزرگوارى هستند.

عبيده كه مسن‏ترين آنان بود، با عتبه، و حمزه با شيبه، و على با وليد، فرزند عتبه به مبارزه پرداختند. حمزه و على، حريفان خود را مهلت ندادند و در همان دقايق نخستين آنان را به ديار نيستى فرستادند؛ اما عبيده و عتبه هنوز مشغول نبرد بودند و ضربه‏هاى سنگينى بر يكديگر وارد كرده و به شدت مجروح شده بودند، حمزه و على پس از كشتن حريفان خود بر عتبه يورش بردند و او را از پاى درآوردند و عبيده را كه مجروح بود از ميدان بيرون بردند. سپس عبيده بر اثر شدت جراحات به شهادت نايل آمد([[112]](#footnote-112)).

در «الطبقات‏الكبرى» اثر ابن سعد، به روايت قتاده آمده است كه على س در روز بدر، پرچمدارِ رسول خدا ص بود([[113]](#footnote-113)).

غزوه‌ی اُحد

در ماه شوال سال سوم هجرى غزوه‏ى احد رخ داد([[114]](#footnote-114))، خداوند مسلمانان را يارى نمود و وعده‏اش را در حق آنان تحقّق بخشيد تا آنكه سپاه مشركان را از ميدان نبرد بيرون راندند و زنان دشمن در حالى كه لباس خود را بالا زده بودند پا به فرار گذاشتند. رسول خدا ص پنجاه تن از تيراندازان را بر تنگه‏اى در بالاى كوهى گماشته بود و عبداللّه‏ بن جبير را فرمانده‏ى آنان تعيين نموده و به او گفته بود كه: به وسيله‏ى تيراندازى، سواران دشمن را از ما دور بدار تا از پشت بر ما نتازند و در جاى خود استوار باش! چه جنگ به سود ما باشد يا به زيان ما و به آنان تأكيد كرده بود كه در هيچ حال جايگاه خويش را رها نكنند، حتى اگر ببينند كه پرندگان لاشخور بر سپاه هجوم آورده‏اند.

اما وقتى مشركان شكست خوردند و پا به فرار گذاشتند، (عده‏اى از) تيراندازان مسلمان پس از آنكه يقين نمودند پيروزى حاصل شده است، خواستند به سپاه اسلام بپيوندند و آنان را در جمع‏آورى غنايم يارى كنند، بنابراين گفتند: «بشتابيد به سوى غنيمت!» فرمانده‏شان سفارش پيامبر ص را يادآور شد، اما آنان مطمئن بودند كه دشمن دوباره بر نمى‏گردد. به همين دليل سنگر را خالى گذاشته و فرود آمدند. بدين ترتيب راه حمله‏ى سوارانِ دشمن هموار شد، مشركان نيز فرصت را غنيمت شمرده بار ديگر برگشتند و از پشت سر غافلگيرانه يورش آوردند. در اين هنگام مردى فرياد برآورد كه محمّد كشته شد، مسلمانان با شنيدن اين صدا عقب‏نشينى كردند، در نتيجه، كفّه‏ى جنگ به ضرر مسلمانان عوض شد.

دشمن به پيامبر ص نزديك شد و پاره‏سنگى به آن حضرت اصابت نمود و به پهلو بر زمين افتاد و يكى از دندان‏هاى چهارگانه‏ى فك پايين، سمت راست ايشان شكست([[115]](#footnote-115)) و بر لب ایشان شكاف آورد و سر مباركش نيز زخمى شد. مسلمانان نمى‏دانستند كه پيامبر ص كجاست. على بن ابى‏طالب س دست آن حضرت را گرفت و طلحه بن عبيداللّه‏ س او را بلند كرد تا بر پاى خويش ايستاد. مالك بن سنان س خونى را كه بر چهره‏ى رسول خدا ص جارى بود مكيد و فرو برد.

امام بخارى از سهل بن سعد روايت كرده است كه وى درباره‏ى كيفيت جراحت رسول خدا ص گفته است: «من كسى را كه زخم پيامبر ص را شست‏وشو داد و كسى را كه آب مى‏ريخت، مى‏شناسم و نيز مى‏دانم كه ايشان با چه چيزى مداوا شد؛ فاطمه ل دختر رسول خدا ص زخم‏هاى وى را مى‏شست و على بن ابى‏طالب س با سپر خود آب مى‏ريخت. وقتى فاطمه ل ديد كه خون با آب كاهش نمى‏يابد، تكه‏اى از حصير را گرفت و آتش زد و خاكستر آن را بر زخم‏ها گذاشت كه خون بند آمد»([[116]](#footnote-116)). حافظ ابن كثير گفته است: على س در جنگ احد شركت كرد و سرپرستى جناح راست سپاه را به عهده داشت و بعد از شهادت مصعب بن عمير س، پرچم به او سپرده شد. وى در اين جنگ دلاورانه جنگيد و تعداد زيادى از مشركان را به ديار نيستى فرستاد و خونى را كه بر اثر جراحت بر چهره‏ى رسول‏اللّه‏ ص بود شست([[117]](#footnote-117)).

غزوه‏ى خندق و توان رزمى على س

در ماه شوال سال پنجم هجرى، جنگ خندق يا احزاب پيش آمد. اين حادثه، تأثير عميقى در تاريخ اسلام و مسلمانان و گسترش اسلام به جاى گذاشت. جنگى بود سرنوشت‏ساز كه مسلمانان با آزمايشى سخت مواجه گشتند كه پيش از آن نظير نداشت([[118]](#footnote-118)). تصويرى راست‏تر و دقيق‏تر از گفته‏ى خداوند درباره‏ى اين جنگ وجود ندارد، آنجا كه مى‏فرمايد:

﴿ ﴾ [الأحزاب: 10- 11].«به خاطر آوريد هنگامى را كه (سپاه كفّار) از فراز سرتان و پايين پايتان آمدند و هنگامى كه ديدگان خيره گشت و دل‏ها به حنجره‏ها رسيد و به خداوند گمان‏ها برديد، آن هنگام مؤمنان به آزمون مواجه شدند و به سختى تكان داده شدند.»

در اين جنگ پهلوانى و توان رزمى على س با شگفت انگيزترين مظاهر آن براى اولين‏بار به ظهور پيوست. خندق ـ كه مسلمين با مشورت سلمان فارسى در شمال غربىِ مدينه كه بيم ورود دشمن مى‏رفت، كنده بودند ـ ميان مسلمانان و قريش و غطفان كه شمارشان به ده هزار نفر مى‏رسيد حايل بود. سوارانى از قريش با سرعت پيش آمدند و هنگامى كه خندق را ديدند، گفتند: سوگند به خدا! اين تدبيرى است كه عربها از آن آگاهى نداشتند. سپس در طول خندق جايى يافتند كه تا حدى تنگ‏تر بود. اسب‏هاى خود را از آنجا پرش دادند و آن سوى خندق در برابر لشكر اسلام حاضر شدند.

از جمله‏ى اين سواران، يكى قهرمان معروف عرب، «عمرو بن عبد وَدِّ» بود. وقتى عمرو در برابر صفوف مسلمانان ايستاد و مبارز طلبيد، على س به ميدان آمد و گفت: اى عمرو! تو با خدا پيمان بسته‏اى كه هرگاه مردى از قريش تو را به يكى از دو كار فرا خواند، يكى از آن دو را بپذيرى، گفت: آرى، چنين است. على س فرمود: پس من تو را به خدا و رسولش و به اسلام دعوت مى‏كنم. عمرو گفت: من نيازى بدان ندارم، على س گفت: پس تو را به جنگ تن به تن مى‏خوانم، عمرو گفت: چرا اى برادرزاده؟ به خدا سوگند من دوست ندارم تو را بكشم. على س گفت: ولى من دوست دارم تو را بكشم. در اين حال عمرو خشمگين شد و از اسبش فرود آمد و آن را پى كرد و سپس به على س روى آورد. آن دو با يكديگر به مبارزه پرداختند تا آنكه سرانجام على س او را كشت([[119]](#footnote-119)). در روايتى ديگر آمده كه عمرو مبارز طلبيد و با لحنى تحقيرآميز، عقايد مسلمانان را به باد تمسخر گرفت و گفت: كجاست بهشتى كه مى‏پنداريد هر كس از شما كشته شود به بهشت مى‏رود؟ پس چرا كسى را براى مبارزه با من نمى‏فرستيد؟ على س دوبار برخاست و عرض كرد: يا رسول اللّه‏ ص من به مقابله‏ى او مىروم. پيامبر ص فرمود: بنشين! بار سوم عمرو غرّيد و مبارز طلبيد، باز هم على مرتضی س ايستاد. پيامبر ص فرمود: اين عمرو است، على س گفت: من آماده‏ام هر چند عمرو باشد. آن‏گاه پيامبر به او اجازه‏ى جنگ داد. هنگامى كه اين دو جنگاور با هم روبه رو شدند و على س خود را معرفى كرد، عمرو گفت: اى برادرزاده! بهتر است كسى ديگر از عموهايت كه (از نظر سن) از تو بزرگ‏تر باشد به مبارزه‏ى من بيايد؛ زيرا من دوست ندارم خون تو را بريزم. على س گفت: ولى من دوست دارم كه خون تو را بريزم. نبرد آغاز شد و على س عمرو را كشت([[120]](#footnote-120)). سرانجام، پس از بروز اختلاف بين قريش و بنى‏قريظه كه هم پيمانِ قريش بودند و پس از آنكه خداوند در آن شب‏هاى سردِ زمستانى طوفان تندى بر آنان مسلط گردانيد كه ديگ‏هاى آنها را واژگون و خيمه‏هايشان را پراكنده ساخت([[121]](#footnote-121))، جنگ به پايان رسيد و ديگر پس از آن رويداد، قريش به جنگ با مسلمانان جرأت نيافتند؛ رسول اللّه‏ ص فرمود: قريش از اين تاريخ به بعد هرگز به جنگ شما نخواهد آمد، بلكه شما به جنگ آنان مى‏رويد([[122]](#footnote-122)).

صلح حديبيّه و محبّت و احترام پيامبر در قلب على

در ماه ذى قعده‏ى سال ششم هجرى پيمان صلح حديبيّه منعقد شد([[123]](#footnote-123))، قريش پس از تعلّل و اظهار عناد و جلوگيرى از ورود مسلمانان به مكه براى اداى عمره، سرانجام سهيل بن عمرو را نزد پيامبر ص فرستادند. همين كه سهيل از دور نمايان شد، پيامبر اكرم ص فرمود: «آنان با فرستادن اين مرد قصد صلح دارند.» سهيل پس از مذاكره گفت: قرارداد صلح بايد نوشته شود، آنگاه رسول خدا ص على س را فرا خواند و فرمود: بنويس «بسم اللّه‏ الرّحمن الرّحيم»، سهيل گفت: ما نمى‏دانيم رحمان كيست؟ همان‏گونه كه قبلاً مى‏نوشتيد، بنويس: «باسمك اللهم». مسلمانان گفتند: به خدا سوگند! ما جز «بسم اللّه‏ الرحمن الرحيم»، چيز ديگرى نخواهيم نوشت.

پيامبر ص فرمود: بنويس «باسمك اللهم» سپس فرمود: بنويس: «اين پيمانى است كه محمّد، رسول خدا آن را بسته است.» سهيل گفت: اگر به يقين مى‏دانستيم كه شما رسول خدا هستيد از زيارت خانه‏ى خدا باز نمى‏داشتيم و با شما نمى‏جنگيديم. بنويس: محمد، فرزند عبداللّه‏. آنگاه رسول اللّه‏ ص فرمود: من رسول خدا هستم گر چه شما قبول نداشته باشيد. سپس به على فرمود: كلمه‏ى «رسول اللّه‏» را پاك كن و به جاى آن بنويس: «محمد بن عبداللّه‏»، على س گفت: به خدا سوگند! كه اين كار را نخواهم كرد. پيامبر فرمود: جايش را به من نشان بده تا خودم آن را پاك كنم، آنگاه پيامبر خود آن را پاك كرد([[124]](#footnote-124)).

جنگ خيبر و جوانمردى على س

در آخر ماه محرم سال هفتم هجرى، جنگ خيبر روى داد([[125]](#footnote-125)). در اين جنگ جوانمردى شير خدا و جايگاه او نزد خدا و رسولش به گونه‏اى شگفت آشكار گشت و خداوند خيبر را كه از نظر موقعيت جنگى و استراتژيكى بسيار مهم بود، به دست وى گشود.

خيبر يك آبادى يهودى‏نشين بود كه يهوديان در آن دژهاى محكم و پايگاه‏هاى جنگى فراوان داشتند و آخرين پناهگاه آنان در جزيرة العرب به شمار مى‏آمد و آنان همواره در كمين بودند تا آسيبى به مسلمانان وارد كنند؛ و با يهود مدينه و خارج مدينه سازش و طرح‏هاى پنهانى داشتند تا بر مدينه حمله كنند، لذا رسول خدا ص خواست تا از ناحيه‏ى آنان آسوده خاطر و در امان باشد.

خيبر در شمال‏شرقى مدينه واقع بود و با شهر مدينه هفتاد مايل فاصله داشت. رسول اللّه‏ ص با سپاه خود كه مركب از هزار و چهارصد نفر بود به سوى خيبر حركت نمود و طى يك حمله‏ى گسترده قلعه‏هاى آن را يكى پس از ديگرى فتح نمود، ولى فتح قلعه‏ى «قموص» براى مسلمانان دشوار مى‏نمود. على س در آن هنگام از چشم درد رنج مى‏برد، پيامبر ص فرمود:

«فردا پرچم را كسى به دست خواهد گرفت كه خدا و رسولش او را دوست دارند و قلعه به دست او گشوده خواهد شد.» هر يك از بزرگان صحابه اميدوار بود كه پرچم به او سپرده شود، پيامبر ص على را ـ كه در آن هنگام به چشم درد مبتلا بود ـ نزد خود خواست و بر چشمان او از لعاب دهان مبارك خويش ماليد و براى وى دعا كرد. بى درنگ چشمانش چنان بهبود يافت كه گويى اصلاً دردى نداشته‏اند. آنگاه پرچم را به او سپرد. حضرت على س پرسيد، آيا با آنان پيكار كنم تا همانند ما مسلمان شوند؟ رسول خدا ص فرمود: «راهت را ادامه بده تا در كنارِ قلعه‏ى آنها فرود آيى. آنگاه آنان را به اسلام فراخوان و حق خدا را بر آنان عرضه كن! به خدا سوگند! اگر خداوند به دست تو يك فرد را هدايت نمايد، برايت از گلّه‏ى شتران سرخ موى و گران‏بها بهتر است([[126]](#footnote-126)).

پيكار شير خدا با مرحب، پهلوان نامدار يهود

على س به قلعه‏ى «قموص» رسيد. مرحب، پهلوان مشهور در حالى كه رجز مى‏خواند بيرون آمد، على و مرحب دو ضربه رد و بدل كردند، آنگاه على س ضربه‏اى به او زد كه شمشيرش كلاه آهنين و سر او را شكافت و تا به دندان‏هايش پيش رفت([[127]](#footnote-127)) و بدين سان شهر فتح شد. در كتاب مصنف ابن ابى شبيه از ليث روايت شده كه او گفت: نزد ابو جعفر([[128]](#footnote-128)) رفتم، او يادى از گناهان كرد و گريه نمود و سپس گفت: جابر برايم روايت كرده كه على روز خيبر درِ دژ را به سویی کشید تا مسلمانان بالا رفتند و آن را فتح نمودند. ([[129]](#footnote-129))

ايمان قوى و اعتماد راسخ به گفته‏ى پيامبر ص

هنگامى كه رسول خدا ص در ماه رمضان سال هشتم هجرى براى فتح مكّه تدارك مى‏ديد، به مسلمانان فرمان داد كه خود را آماده نمايند و خواست كه قريش از حركت آنان به سوى مكه با خبر نشوند؛ و فرمود:

«خدايا! گزارشگران و گزارش‏ها را از قريش بازدار تا ناگهان به سرزمين‏شان وارد شويم»([[130]](#footnote-130)). حاطب بن ابى بلتعه از مسلمانانى بود كه از مكّه هجرت كرده و در جنگ بدر شركت داشت. او از قريش نبود ولى با آنان پيوند داشت و اهل و اولادش در ميان قريش بودند و در آنجا فاميل و قبيله‏اى نداشت كه از فرزندانش حفاظت كنند؛ بنابراين خواست تا بر قريش منّت نهد و آنان را مديون خود نمايد تا از فرزندانش حفاظت كنند، لذا نامه‏اى به قريش نوشت تا آنها را از تصميم پيامبر آگاه سازد. نامه را به زنى داد تا آن را در برابر اجرت، به قريش برساند، (اين عمل وى به هر حال كار اشتباهى بود. خداوند از او در گذرد!) و رسول اللّه‏ ص نسبت به او به نكويى سخن گفت و فرمود: «شايد خداوند بر اهل بدر (به خاطر اخلاص و فداكارى‏شان) بخشايش نموده كه فرموده است: عملتان هر چه باشد من شما را آمرزيده‏ام»([[131]](#footnote-131)). به هر حال، آن زن، نامه را در موهاى بافته‏اش پنهان كرد و به سوى مكه راه افتاد. در اين هنگام خداوند پيامبر ص را به آنچه حاطب انجام داده بود آگاه ساخت. آن حضرت فورا على و زبير را فرستاد و به آنها گفت: «برويد تا به «روضه‏ى خاخ»([[132]](#footnote-132)) برسيد. آنجا زنى را مى‏يابيد كه نامه‏اى براى قريش به همراه دارد.» آنان شتابان با اسب به راه افتادند تا زن را در همان جا كه پيامبر فرموده بود يافتند. از او خواستند تا از مركبش فرود آيد و سپس درباره‏ى نامه پرسيدند، او انكار كرد، پالان شتر و باروبنه‏ى آن زن را تفتيش كردند، ولى چيزى نيافتند. على س به زن گفت: به خدا سوگند! كه رسول خدا راست گفته و ما نيز به ناحق مدعى نيستم. به خدا سوگند! اگر نامه را بيرون نياورى، لباست را بيرون مى‏آوريم و تو را تفتيش مى‏كنيم. زن وقتى كه او را جدّى ديد، گفت: رويت را بگردان! على س رويش را برگرداند. آنگاه گيسوهايش را باز كرد و نامه را از ميان آنها بيرون آورد. آنان نامه را از او گرفتند و نزد رسول خدا ص آوردند([[133]](#footnote-133)).

دلجويى و تسلّى پيامبر به على هنگام به جا گذاشتن او در مدينه

در ماه رجب سال نهم هجرى جنگِ تبوك روى داد. اين جنگ اهميت زيادى در سيره‏ى نبوى داشت؛ با اين جنگ اهدافى تحقق يافت كه در قلوب مسلمانان و اعراب و مسير حوادث و رويدادها در تاريخ اسلام اثر عميق و ژرفى داشت([[134]](#footnote-134)). رسول خدا ص محمد بن مسلمه را براى اداره‏ى امور مردم مدينه تعيين نمود [و ابن مكتوم را براى امامت و نمازگزاردن با مردم، انتخاب كرد] و على س را براى سرپرستى و حراست اهل بيت خويش مقرر كرد، زمانى كه على س از شايعه پراكنى منافقان به پيامبر ص شكايت برد، آن حضرت فرمود: «آيا از اين خشنود نيستى كه براى من همانند هارون نسبت به موسى باشى، جز آنكه پس از من پيامبرى نيست»([[135]](#footnote-135)). در روايتى ديگر آمده كه رسول خدا ص على س را به جاى خويش در مدينه گذاشت. على س گفت: يا رسول اللّه‏ ص آيا مرا با زنان و كودكان در مدينه مى‏گذارى؟... تا پايان روايت([[136]](#footnote-136)).

اعزام على س به يمن و مسلمان شدن قبيله‏ى همدان

در سال نهم هجرت بعد از فتح مكه و مراجعت از جنگ تبوك، گروه‏هاى نمايندگى عربها از گوشه و كنار به مدينه روى آوردند و گروه گروه در اسلام داخل شدند([[137]](#footnote-137))، در ميان آنها كاروان اشعرى‏ها و يمنى‏ها نيز بود كه رجز مى‏خواندند و مى‏گفتند:

|  |  |
| --- | --- |
| غدا نلقى الأحبّة | محمّـدا و حــزبـه |

«فردا با دوستان ملاقات خواهيم كرد و به محمد و يارانش خواهيم پيوست.»

رسول خدا ص به يارانش فرمود: اهل يمن نزد شما آمده‏اند، آنان بسيار نرم دل و مهربان هستند. ايمان سهم آنان است و حكمت سرمايه‏ى يمنى‏هاست([[138]](#footnote-138)). رسول اللّه‏ ص خالد بن وليد س را با جماعتى از مسلمانان به سوى مردم يمن فرستاد تا آنان را به اسلام فرا خوانند، خالد رضی‌‌‌الله عنه به مدّت شش ماه در آنجا مانده و مردم را به سوى اسلام دعوت مى‏كرد، ولى آنان اجابت نمى‏كردند. مرحله‏ى دوم، رسول خدا ص على بن ابى‏طالب س را به سوى آنان فرستاد، همين كه على س نامه و پيام پيامبر ص را براى آنان قرائت نمود. همه‏ى قبيله‏ى همدان اسلام را پذيرفتند. سپس على س خبر مسلمان شدن آنها را طى نامه‏اى به اطّلاع پيامبر خدا ص رسانيد. وقتى آن حضرت نامه را خواند، به سجده افتاد و پس از آنكه سرش را بلند كرد گفت: «سلام بر قبيله‏ى همدان، درود بر قبيله‏ى همدان»([[139]](#footnote-139)).

نيابت از رسول اللّه‏ ص و فروتنى

در سال نهم هجرى حج فرض شد، رسول خدا ص ابوبكر صدیق س را امير و سرپرست حجّاج مقرّر فرمود تا مراسم حج را با آنها برگزار كند. تا آن زمان هنوز مشركان (همراه با مسلمانان) به شيوه‏ى جاهلى خويش مراسم حج را به جاى مى‏آوردند. صدیق اکبر س با مسلمانان كه سيصد تن بودند حركت كرد.

بعد از رفتن وى، پيك وحى سوره‏ى برائت (توبه) را بر پيامبر ص فرود آورد. ايشان، على س را خواست و فرمود: آيات نخستين سوره‏ى برائت را بگير و در روز نحر (عيد قربان) هنگامى كه مردم در «منا» گرد مى‏آيند، قرائت كن و به آنان ابلاغ كن كه هيچ كافرى به بهشت وارد نخواهد شد و پس از اين سال هيچ مشركى حج نگزارد و هيچ برهنه‏اى خانه‏ى خدا را طواف نكند و هر كس با پيامبر خدا عهد و پيمانى دارد آن پيمان تا پايان مهلت خود داراى اعتبار است.

على س بر شتر پيامبر ـ كه «عضباء» نام داشت ـ سوار شد و راه مكّه را در پيش گرفت تا به ابوبكر صدیق س رسيد، ابوبكر صدیق از او پرسيد آيا براى انجام مأموريتى آمده‏اى يا اين كه امارت و سرپرستى حجاج به تو سپرده شده است؟ على س گفت: براى انجام مأموريتى آمده‏ام. سپس آن دو به راه خود ادامه دادند. مردم با سرپرستى ابوبكر س مراسم حج را انجام دادند. هنگامى كه روز نحر (دهم ذى‏الحجه) فرا رسيد، على س در ميان مردم ايستاد و آنچه را پيامبر ص به او فرموده بود، به مردم ابلاغ كرد([[140]](#footnote-140)).

حجّة الوداع و خطبه‏ى غدير خم

على س در حجّة الوداع در حالى كه از «نجران» (يكى از شهرهاى) يمن بر مى‏گشت خود را به پيامبر ص رساند. رسول خدا ص در اين حج يكصد شتر براى قربانى به همراه داشت؛ شصت و سه شتر را به دست خويش سر بريد (اين تعداد برابر با سال‏هاى عمر ايشان بود) و سپس به على س فرمود كه باقى‏مانده را از جانب او گلو ببرد (نحر كند). بدين ترتيب يكصد قربانى كامل شد. بعد از آنكه رسول خدا ص روزهاى سه گانه‏ى تشريق را در منا گذرانيد، رهسپار كعبه شد و طواف وداع را انجام داد و سپس به مردم فرمان داد كه به خانه‏هاى خود بازگردند و خود با همراهانش به سوى مدينه حركت كرد، وقتى به غدير خم([[141]](#footnote-141)) رسيد، خطبه‏اى ايراد نمود([[142]](#footnote-142)) و در آن خطبه، از فضايل على سخن گفت و فرمود:

**«مَنْ كُنْتُ مَوْلاهُ فَعلىٌّ مَوْلاهُ، اَللَّهُمَّ والِ مَنْ والاهُ و عادِ مَنْ عادَاهُ»**([[143]](#footnote-143)). «هر كس مرا دوست دارد، على را نيز دوست داشته باشد؛ خدايا! هر كه با او دوستى كند، او را دوست بدار و هر كه با او دشمنى ورزد، او را دشمن بدار!»

انگيزه‏ى ايراد اين سخنان اين بود كه بعضى از مردم بر على س انتقاداتى داشتند و او را مورد ملامت قرار داده بودند. عده‏اى از سربازانى كه در يمن با او همراه بودند، به علت اجراى عدالت([[144]](#footnote-144)) در امورى كه آنان به گمان خود ظلم و اجحاف و بخل مى‏پنداشتند، در مورد ايشان سخنان نادرستى به زبان آوردند، در صورتى كه حق با على س بود و اعتراض آنان موردى نداشت([[145]](#footnote-145)). حافظ ابن كثير مى‏گويد: هنگامى كه پيامبر ص از انجام مناسك حج فراغت يافت و به مدينه بازگشت در بين راه، در مكانى به نام غدير خم، زير درختى، در روز يكشنبه، هيجدهم ذى حجّه‏ى همان سال توقف نمود و خطبه‏ى مهمى ايراد فرمود. در آن خطبه درباره‏ى مطالب زيادى سخن گفت و همچنين درباره‏ى امانت، عدالت و صفات نيكوى على س و قرابت وى با پيامبر سخن گفت. با اين سخنان به كدورتى كه در قلوب عده‏اى نسبت به على س پيش آمده بود، پايان داد. سپس ابن كثير به تجزيه و تحليل احاديث وارده در اين باره پرداخته و مى‏گويد: احاديث صحيح و غير صحيح در اين مورد با هم آميخته است و شيوه‏ى اكثر محدثان بر آن بوده كه هر روايتى در مورد يك موضوع يافته‏اند، بدون بررسى و جدا نمودن صحيح از ضعيف آن را نقل كرده‏اند([[146]](#footnote-146)).

رحلت رسول خدا ص

سرانجام سنّت خدايى نسبت به آفريدگان و انبيا، در حقّ رسول خاتم ص نيز تحقق يافت؛ راست گفته است خداى بزرگ و برتر:

﴿ ﴾ [آل عمران: 144]. «و محمد، فقط پیامبر است؛ پیش از او نیز پیامبرانی بوده‌اند که در گذشته‌اند. آیا اگر محمد بمیرد یا کشته شود، به آیین گذشته باز می‌گردید؟.»

رسالت پيامبر ص پايان يافت و مأموريت تبليغ دين و تصويب شريعت و قانون الهى تكميل شد، خداوند ديدگان پيام‏آورش را با دخول دسته جمعى مردم در دين اسلام روشن گردانيد و آثار و علايم گسترش دين در جهان نمايان گشت. رسول خدا ص به وفادارى مردانى كه در دامان خويش پرورده و زير نظر مستقيم خود تربيت نموده بود، اطمينان كامل پيدا كرد و يقين نمود كه آنان وفادارى خود به اين دين را ثابت خواهند كرد و با بهره‏گيرى از غيرت دينى خويش، اصالت دين را حفظ نموده و تعاليم آن را به اجرا خواهند گذاشت. بدون شك شواهد و آثار اين امر به ظهور پيوسته بود. آنگاه خود را براى لقاى خدا آماده كرد. خداوند نيز ديدار او را دوست داشت. پس مسلمانان را سفارش‏ها كرد و بارها در جمع آنان سخن گفت، و اندك دارايى باقى مانده‏ى خويش را كه بين پنج، تا نه سكه بود، انفاق نمود و فرمود: «گمان محمّد نسبت به خدايش چه خواهد بود، اگر در حالى او را ملاقات كند كه اين (مقدار مال) نزد او موجود است»:

**«ما ظَنُّ مُحَمَّدٍ بِاللّه‏ِ عَزَّ وَجَلَّ لَوْ لَقِيَهُ وَ هذا الْمالُ عِنْدَهُ».**

لذا به امّ المؤمنين، عايشه‌ی صدیقه ل فرمان داد تا آن سكّه‏ها را بين نيازمندان مصرف كند([[147]](#footnote-147)). بيمارى پيامبر ص شدت گرفته بود، در همين حال غسل نمود و خواست برگردد كه ناگاه بيهوش شد. وقتى به هوش آمد، پرسيد: آيا مردم نماز خواندند؟ گفتند: خير، يا رسول اللّه‏ ص آنها منتظر شما هستند. در آن هنگام مردم در مسجد منتظر آن حضرت براى اقامه‏ى نماز عشا بودند، رسول اللّه‏ ص كسى را به دنبال ابوبكر صدیق س فرستاد تا با مردم نماز بخواند. ابوبكر مردى نرم‏دل بود، لذا به عمر فاروق گفت: تو با مردم نماز بخوان! فاروق اعظم س گفت: شما به اين كار از من سزاوارتر هستید. بنابراين در طى مدت بيمارى پيامبر ص، ابوبكر صدّيق س به فرمان آن حضرت نمازهاى جماعت را به جاى ايشان با مردم مى‏خواند.

يك روز كه ابوبكر صدیق س با مردم نماز مى‏خواند([[148]](#footnote-148))، پيامبر ص آرامشى يافت، لذا به كمك عباس و على ب براى نماز ظهر بيرون آمد. همين كه ابوبكر س پيامبر ص را ديد، خواست كنار رود؛ اما آن حضرت به او اشاره كرد كه در جاى خويش بماند. سپس به آنان دستور داد تا ايشان را كنار ابوبكر بنشانند. پيامبر ص نشست و در كنار ابوبكر س نشسته نماز خواند و ابوبكر س ايستاده نماز مى‏خواند. ابوبكر س با نماز پيامبر ص نماز مى‏خواند و مردم به ابوبكر صدیق اقتدا كرده بودند([[149]](#footnote-149)). على س مى‏گويد: رسول خدا ص (در آن روزها) نسبت به اداى نماز و پرداخت زكات و خوش رفتارى با زيردستان، سفارش نمود([[150]](#footnote-150)). عايشه ل مى‏گويد: پيامبر ص چشمانش را به طرف آسمان بلند نمود و گفت: «فى الرفيق الأعلى ـ به سوى يار برتر» ظرفى پر از آب در كنار حضرت بود كه گاه دست خود را در آن فرود مى‏برد و به صورت خويش مى‏ماليد و مى‏گفت «**لا إله إلا اللَّه‏**، مرگ سختى‏ها دارد.» سپس انگشت چپ را بلند كرد و فرمود: **«فى الرفيق الأعلى، فى الرفيق الأعلى»** تا آنكه روحش پرواز نمود و دستش به طرف ظرف آب مايل شد([[151]](#footnote-151)). خبر جانگداز وفات رسول اللّه‏ ص همانند صاعقه‏اى بر اصحاب و يارانش فرود آمد؛ زيرا محبت شديدى با پيامبر ص داشتند و با زندگى در سايه‏ى او عادت كرده بودند؛ همانند زندگى فرزندان در آغوش پدران مهربان، بلكه به مراتب بيش از آن به رسول اللّه‏ ص دلبستگى داشتند. طبعا فراق و دورى رسول خدا ص بر اهل بيت وى و خاندان هاشمى به ويژه فاطمه‌ی زهرا ل و على مرتضی س بيش از ديگران گران آمد؛ زيرا قانون فطرت و خويشاوندى نزديك و اضافه بر آن احساسات لطيف، نيروى عاطفى و شدت محبت چنين اقتضا مى‏كرد؛ امّا آنان اين غم جانكاه را با قدرت ايمان و رضا به قضاى خدا كه ثمره‏ى تربيت نبوى بود، تحمّل كردند.

تجهيز و تكفين پيكر پاك رسول اللّه‏ ص را اهل بيت وى به عهده گرفتند؛ اما با وجود محبّت و علاقه‏ى شديدى كه با آن حضرت داشتند هيچ يك از آنان بر پيامبر نوحه‏گرى نكرد؛ زيرا ایشان از نوحه‏گرى به شدت منع فرموده بود؛ در واپسين روزهاى زندگى خويش [در مورد پرهيز از عمل يهود و نصارى] فرموده بود:

**«لَعْنَةُ اللّه‏ِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصارى، إِتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيائِهِمْ مَساجِدَ»**([[152]](#footnote-152)) «نفرين خدا بر يهود و نصارى كه قبور پيغمبرانشان را مسجد (محل سجده) قرار دادند.»

پيامبر اسلام ص هنگام وفات، شصت و سه سال داشت، آن روز تاريك‏ترين و وحشتناك‏ترين روز براى مسلمانان و سخت‏ترين روز در تاريخ جهان بشريت بود، همان گونه كه روز ولادت آن حضرت، با سعادت‏ترين روزى بود كه خورشيد در آن طلوع كرده است([[153]](#footnote-153)).

**\* \* \***

بخش سوم:  
علي س در زمان خلافت ابوبكر صديق س

لحظه‏اى حساس و سرنوشت‏ساز ـ سرانجام اديان كهن ـ ويژگى‏ها و شرايط لازم براى جانشينى پيامبر ص ـ ابوبكر صديق س واجد شرايط خلافت ـ شورا در اسلام و خلافت ابوبكر س ـ مراسم بيعت با ابوبكر س ـ بيعت عمومى ـ راز تأخير خلافت على س ـ نخستين آزمون سخت ابوبكر صدیق س و موضع قاطع وى ـ فاطمه‌ی زهرا ل ـ بيعت على س با ابوبكر س ـ آزمون على س و پايدارى او ـ تعاون و هميارى صادقانه‏ى على س با ابوبكر س ـ روابط دوستانه‏ى ابوبكر صدیق س با اهل بيت ـ نگاهى كوتاه به زندگى حضرت ابوبكر س به عنوان يك زمامدار ـ جمع‏آورى قرآن ـ ابوبكر از زبان على.

علي س در زمان خلافت ابوبكر صدیق س

لحظه‏اى حساس و سرنوشت‏ساز

رسول خدا ص در حالى به ديدار پروردگارش شتافت كه هنوز اسلام در برابر اقيانوس بيكران جاهليت (با عقايد شركى، اخلاق حيوانى، رفتارهاى وحشيانه و جوامع فاسد و حكومت‏هاى ظالم و بيدادگر) همچون جزيره‏اى كوچك بود. عربها تازه به اسلام گرويده و در زندگى جاهلى پيشين خود به وحدت و انسجام و كرنش در برابر يك نظام، خوى نگرفته بودند؛ بنابراين، رحلت رسول خدا ص در چنين موقعيتى از حساس‏ترين و سرنوشت سازترين لحظات تاريخ امت اسلامى به شمار مى‏آمد.

اديان بزرگ جهان قبل از اسلام كه پيروان آنها روزى مناطق و آبادى‏هاى وسيعى از دنيا را در اختيار داشتند، سرانجام طعمه‏ى انحراف و تحريف و دستخوش توطئه‏هاى داخلى و جنگ‏هاى خارجى شده و نابود گشتند؛ به دليل اين كه بعد از رحلت پيشوايان نخستين آن اديان، جانشينى و توضيح و تفسير آنها به افراد ضعيفى سپرده شد كه از اهداف و اصول اساسى اديان ياد شده، فهمِ عميق و شناخت دقيقى نداشتند، يا از اخلاص و دلسوزى نسبت به مذهب بى‏بهره بودند، يا غيرت و شهامتى كه براى حفظ اصالت آن اديان لازم بود، در وجود آنها يافت نمى‏شد، يا ثروت‏اندوزى و جاه‏طلبى در قلوب آنان ريشه دوانده بود، در نتيجه اين اديان و مذاهب قدرتمند، در نظام‏ها و فلسفه‏هايى كه براى نابودى آنها به وجود آمده بودند، ذوب شدند يا اين كه با آنها طبق مصلحت روز به مصالحه و سازش تن دادند و به خدمت پادشاهان و حكّامى كه آن مذهب را مى‏پذيرفتند و حكومت‏هايى كه خود را به آن اديان منتسب مى‏كردند و به جاى ترويج و نفع‏رسانى به مذهب، بيشتر به بهره‏بردارى از آن مى‏پرداختند، درآمدند. اديان برهمايى، بودايى و زردشتى در مدت كوتاهى پس از فقدان نخستين مؤسّسان خود به چنين سرنوشتى دچار شدند. مذهب يهود نيز در فاصله‏ى زمانى كوتاهى دستخوش تحريف شد و مسيحيت نيز پس از حضرت مسيح عليه‏السلام با همين فرجام مواجه گشت.

سرانجام آيين‏هاى كهن

نخست، تاريخ دين يهود و مسيحيت را ورق مى‏زنيم؛ زيرا آنها دو آيين آسمانى بودند كه قرآن و اسلام پيروان آنها را اهل كتاب ناميده‏اند.

در دائرة المعارف يهودى مضمونى به شرح زير آمده است:

«اظهار خشم و نارضايتى انبيا از بت‏پرستان، دليل اين واقعيت است كه پرستش بتان و خدايان ساختگى از همان قديم، در دل‏هاى اسراييلى‏ها راه يافته بود و بعد از مراجعت از آوارگى و تبعيد در بابل نيز، ريشه‏هاى آن باقى بود؛ آنان اعتقادات خرافى و شركى را پذيرفته بودند»([[154]](#footnote-154)). اما مسيحيت، در همان عصر نخست به تحريف افراطى‏ها و تأويل‏هاى بى‏مورد جاهلان و بت‏پرستى مسيحيان روم گرفتار شد و تعاليم ساده و آسان حضرت مسيح زير آوارهاى اين تأويل‏ها و تحريف‏ها مدفون شد و نور توحيد و يكتاپرستى پشت ابرهاى تيره پنهان ماند. پولس راهب SANT PAUL (10 ـ 65 م.) كه زمام رهبرى دين مسيحى و توجيه و تفسير آن را در زمانى نزديك به زمان مسيح به عهده داشت، سهم بزرگى در ايجاد تحول و انحراف در مذهب مسيح داشته است. برخى از محققان معتقدند كه مسيحيت رايج كنونى، در شكل و بافت و در روش تجسيم، تمثيل و پيروى از آداب و رسوم بوديسم، بيش از جانشينان نخستين مسيح، مديون پولس است، و همين عقايد ساختگى پولس است كه دنياى مسيحيت به مدت هيجده قرن آنها را اصول عقايد مذهب مسيحى ارتودكسى قرار داده است.

مذهب برهمايى نيز خيلى زود از جاده‏ى نخستين خويش منحرف شد و سادگى خود را از دست داد و رشته‏ى ارتباط مستقيم روحى او با آفريدگار جهان، منقطع گشت و بت‏پرستى بر آن چيره شد و تعداد بتان و معبودان وى به 330 ميليون رسيد([[155]](#footnote-155)).

بوداييسم نيز چنين سرگذشتى دارد؛ اين آيين خود منحرف شد و ديگران را نيز به انحراف كشانيد؛ بت‏پرستى و آداب و رسوم مذهبى چنان بر اين آيين هجوم آورد كه در مدت كوتاهى به يك مذهب بت‏پرست مبدل شد كه از مذهب برهمايى جز با اسامى و تعداد بتان و مجسمه‏ها، قابل تشخيص و شناخت نبود، تا جايى كه در بعضى از زبان‏هاى شرقى نام «بودا»([[156]](#footnote-156)) مترادف با «بت» شناخته شد([[157]](#footnote-157)). مذهب زردشتى نيز از اين فرجام جان سالم بدر نبرد، نويسندگان «اديان جهان» (WORLD RELIGIONS OF THE) مى‏گويند:

جنبش و عكس‏العملى كه بعد از مرگ زردشت به عنوان جنبش اصلاحى متعادل پديد آمد، معبودان اديان كهن را دوباره زنده گردانيد. پيروان و دوستداران اين مذهب از اين حركت به گرمى استقبال كردند. كاهنان قديم (پيشوايان مذهبى) اين حركت را رهبرى و اظهار خشنودى و مسرّت نمودند. بدين ترتيب مذهبى كه بى‏محابا به يكتاپرستى دعوت مى‏كرد، در سيل خدايان بى‏شمار غرق گرديد([[158]](#footnote-158)).

ويژگى‏ها و شرايط لازم براى جانشينى پيامبر ص

مسلمانان پس از رحلت رسول اللّه‏ ص با بحران بزرگى مواجه شدند؛ بحرانى كه راه گريزى از آن وجود نداشت و بايد روزى با آن روبه رو مى‏شدند؛ زيرا «شيوه و سنت الهى نسبت به امت‏هاى گذشته نيز اين چنين بوده و سنت الهى تغييرپذير نيست»([[159]](#footnote-159)). يگانه راه حل اين مشكل و چيره گشتن بر اين بحران بزرگ كه امت نوپاى اسلامى با آن مواجه بود، انتخاب خليفه و جانشينى بود كه داراى ويژگى‏هايى باشد كه به توفيق خدا بتواند دين را از تحريف و دستبرد، و امّت اسلامى را از انحراف باز دارد. اين ويژگى‏ها عبارتند از:

1 ـ در طول زندگى، بعد از گرويدن به اسلام، همواره مورد اعتماد رسول اللّه‏ ص بوده و شخص رسول ص در حق او گواهى دهد و او را در اقامه‏ى بعضى از اركان اساسى دين و انجام كارهاى مهم، جانشين و نماينده‏ى خود قرار داده باشد و در مراحل خطرناك و حساس، كه انسان جز فردى را كه به او اطمينان و اعتماد كامل داشته باشد به همراهى بر نمى‏گزيند، او را به همراهى خويش انتخاب كند.

2ـ داراى روحيه‏اى قوى باشد كه در برابر طوفان‏هاى سهمگينى كه اصل و روح دين را تهديد مى‏كنند و اين خطر وجود داشته باشد كه تلاش‏ها و زحمت‏هاى صاحب رسالت به باد فنا برود و همچنين در برابر گردبادهاى تندى كه قلوب بسيارى از مؤمنان مخلص و با سابقه را به لرزه مى‏اندازد، اين جانشين مانند كوه، استوار و ثابت قدم باشد و نقش جانشينان راستين انبياى راسخ را در استقامت و پايدارى ايفا كند؛ و تسلّى بخش دل‏هاى پيروان پيامبر باشد و دين و عقيده‏ى ناب محمدى را از هرگونه گزند حفظ كند.

3ـ در زمان حيات پيامبر با اسلام زيسته و از شناخت دقيق اسلام و درك موقعيت آن برخوردار باشد و در تمام احوال؛ چه در حالت صلح يا جنگ، خوف يا امنيّت، تنهايى يا اجتماع، تنگ‏دستى يا رفاه، عمل و شيوه‏ى پيامبر ص را الگو و نمونه قرار دهد.

4ـ در غيرت شديد دينى ممتاز باشد و غيرت او نسبت به حفظ اصالت دين و بقاى آن بر شيوه‏ى زمان پيامبر ص بيش از غيرت يك فرد غيور بر ناموس و آبروى خود و خانواده‏اش باشد و در اين راستا چنان استوار باشد كه هيچ گونه ترس يا طمع يا تأويل و توجيه يا مخالفت نزديك‏ترين و محبوب‏ترين دوستان مانع اهداف خدا پسندانه‏ى او قرار نگيرد.

5ـ در اجراى خواسته‏ها و آرزوهاى به جا مانده‏ى پيامبر ص بعد از رحلت وى، عزم آهنين و شكست‏ناپذيرى داشته باشد و حاضر نباشد در برابر هيچ قيمتى سرمويى از آرمان‏هاى به جامانده‏ى پيامبر منحرف شود و در اين زمينه از ملامت و سرزنش نترسد.

6ـ از دل بستن به دنيا و مظاهر فريبنده‏ى آن به قدرى گريزان باشد كه نظيرش جز در امام و پيشواى او (محمد رسول اللّه‏ ص ) يافت نشود و هرگز به ذهنش خطور نكند كه براى خود حكومت شخصى و موروثى تأسيس كند و آن را براى ورثه و خاندان خويش توسعه دهد، آن گونه كه خانواده‏هاى سلطنتى در حكومت‏هاى همجوار جزيرة العرب، مانند روم و فارس به آن عادت داشته‏اند.

ابوبكر صديق س واجد شرايط خلافت

ابوبكر صدیق س واجد همه‏ى اين صفات و شرايط بود و اين خصوصيات در زندگى و سيره‏ى او آشكار و نمايان بود و در تمام مراحل زندگى خويش چه قبل از خلافت و در زمان حيات رسول خدا ص و چه بعد از خلافت تا پايان عمر اين صفات را همراه داشت([[160]](#footnote-160)) و براى همگان به طور قطع و يقين، از طريق تواتر به اثبات رسيده است كه جاى هيچ گونه شك و انكار وجود ندارد.

اينك به ترتيبى كه گذشت، به تشريح چگونگى اين صفات و شرايط در وجود ابوبكر صديق س مى‏پردازيم:

1ـ اعتماد كامل رسول اللّه‏ ص بر ابوبكر س هنگامى آشكار گشت كه در سفر تاريخى، خطير و طاقت‏فرساى هجرت از مكه‌‌ی مکرمه به سوى مدينه‌ی منوره به شرف مصاحبت و همراهى رسول اللّه‏ ص و افتخار عنوان «يار غار» نايل آمد،([[161]](#footnote-161)) سفرى كه دشمن در كمين بود و ترس و وحشت، مكه را فرا گرفته بود و از همه سو دشمنان قسم خورده، آماده‏ى دستگيرى و قتل ايشان بودند، مسلّم است كه هيچ انسان عاقل در چنين سفر پر خطر، هرگز فردى را كه مورد اعتمادش نباشد و به صداقت و خلوص و جان‏نثارى و فداكارى او اطمينان نداشته باشد، به همراهى و راز دارى خويش انتخاب نخواهد كرد([[162]](#footnote-162)).

خداوند اين سفر تاريخى را با ثبت نمودن در قرآن مجيد براى هميشه ماندگار قرار داده است، آنجا كه مى‏فرمايد:

﴿ ﴾ [التوبة: 40].

«هنگامى‏كه كفار او (پيامبر ص) را از مكّه اخراج‏كردند، در حالى‏كه او يك‏نفر بود از دو نفرى‏كه در غار بودند، آنگاه‏كه به‏رفيقش (ابوبكر) مى‏گفت: غم‏مخور! همانا خدا با ماست.»

اين فضيلت و منقبت، ويژه‏ى شخص ابوبكر است كه كسى با او شريك نيست.

اما جانشينى در مورد برگزارى بعضى از اركان اساسى دين؛ مسلم است كه نمى‏توان در اداى فريضه‏ى روزه و زكات جانشين تعيين كرد؛ زيرا اين دو فريضه را هر فرد به صورت انفرادى انجام مى‏دهد. ولى در مورد امامت نماز و سرپرستى اقامه‏ى حج مى‏توان جانشين انتخاب نمود و اين شرف و افتخار براى ابوبكر صدیق س ثابت است. رسول اللّه‏ ص او را جانشين خود در نمازگزاردن با مردم قرار داد و كسى را با او برابر ندانست([[163]](#footnote-163)). [ماجراى جانشينى ابوبكر صدیق براى نماز، در آخر بخش دوم زير عنوان «رحلت رسول خدا ص» بيان شد]

ابوموسى روايت مى‏كند كه وقتى بيمارى رسول اكرم ص شدت گرفت، فرمود: به ابوبكر بگوييد با مردم به جاى من نماز بگزارد، عايشه‌ی صدیقه گفت: يا رسول اللّه‏ ص ابوبكر مردى نرم دل است، اگر در جاى شما بايستد (و جاى شما را خالى بيابد) توان نمازگزاردن با مردم را ندارد. پيامبر ص گفته‏ى خود را تكرار كرد و با تأكيد فرمود تا ابوبكر نيابتِ او را به عهده گيرد([[164]](#footnote-164)).

همچنين رسول خدا ص ابوبكر صدیق را براى امارت و سرپرستى برگزار كردن مراسم حج كه مقامى عالى و مسؤوليتى بزرگ بود، جانشين خويش قرار داد. در سال نهم هجرى حج فرض شد و در اين سال، رسول اللّه‏ ص حضرت ابوبكر س را به جانشينى خويش برگزيد تا برگزارى حج و راهنمايى حجّاج را به عهده گيرد. حضرت ابوبكر س با سيصد تن از حجاج از مدينه به سوى مكه رهسپار شد([[165]](#footnote-165)). آن گونه كه در صفحات گذشته بيان شد. 2ـ نخستين مظهر پايدارى و توان روحى حضرت ابوبكر س [پس از فقدان پيامبر]در بزرگترين فاجعه‏ى جانكاه، يعنى وفات رسول اللّه‏ ص كه مسلمانان با آن آزموده شدند، متجلّى گشت. زيرا خبر وفات رسول اكرم ص همانند صاعقه‏اى بر اصحاب فرود آمد، تا جايى كه بعضى ياراى باور كردن آن را نداشتند؛ حتى عمر فاروق س كه به قوّت قلب و هوشمندى معروف بود، در پيشاپيش اين گروه قرار داشت و [خبر فوت پيامبر، چنان او را هراسان و دگرگون كرد كه] به مسجد رفت و طى سخنانى خطاب به مردم گفت:

«تا زمانى كه خداوند منافقان را نابود نكند، رسول خدا س از دنيا نخواهد رفت»([[166]](#footnote-166)). در آن هنگام مردى لازم بود كه چون كوه ثابت و استوار باشد و اين تزلزل و ترديد را از دلهاى مردم بيرون كند. براستى اين سروش غيب، حضرت ابوبكر صديق س بود. او پس از اطلاع از وقوع اين مصيبت جانگداز، از منزلش حركت كرد و در برابر درِ مسجد پيامبر از مركبش فرود آمد. در آن هنگام حضرت عمر س مشغول سخنرانى بود، ولى ايشان به هيچ چيز توجه نكرد و ابتدا به اتاق عايشه كه پيكرِ مبارك پيامبر ص در آن بود، وارد شد و پارچه را از چهره‏ى ايشان برداشت و بر رخساره‏ى آن حضرت بوسه زد و با حالتى گريان گفت: پدر و مادرم فدايت باد يا رسول اللّه‏ ص! مرگى را كه خداوند بر شما مقرر كرده بود، چشيدى و بعد از اين، هرگز مرگ سراغ شما نخواهد آمد. آنگاه پارچه را بر روى ايشان كشيد و سپس از اتاق بيرون رفت. ديد كه مردم آشفته و پريشان به سخنان حضرت عمر س گوش مى‏دهند، نزديك رفت و از او خواست تا به سخن او گوش فرا دهد.

ولى حضرت عمر س همچنان به سخنان خود ادامه داد، وى كه چنين ديد، خود به ايراد سخن پرداخت. همين كه مردم صداى او را شنيدند به او روى آوردند. او بعد از حمد و ثناى پروردگار گفت: «اى مردم! هر كس محمّد را مى‏پرستيد، بداند كه او از دنيا رفت و هر كس خدا را مى‏پرستد، بداند كه او زنده است و هرگز نخواهد مرد.» سپس اين آيه را تلاوت كرد:

﴿ ﴾ [آل عمران: 144].([[167]](#footnote-167))

«محمّد جز فرستاده‏اى نيست كه پيش از او فرستادگان در گذشته‏اند، آيا اگر او بميرد يا كشته شود به دين جاهليت خود باز مى‏گرديد؟ و هركس چنين كند به اللّه‏ زيانى نمى‏رساند و به زودى خداوند شكرگزاران را پاداش خواهد داد.»

كسانى كه در آن جمع حضور داشتند، روايت كرده‏اند كه به خدا سوگند! گويا مردم تا آن زمان كه ابوبكر س اين آيه را تلاوت مى‏كرد از نزول آن بى‏خبر بودند. حضرت عمر س مى‏گويد: سوگند به خدا! همين كه ابوبكر اين آيه را تلاوت كرد، بهت‏زده شدم و پاهايم سست شد و بر زمين افتادم و دانستم كه رسول خدا ص از دنيا رحلت كرده است([[168]](#footnote-168)). 3و4ـ شناخت دقيق اسلام و درك صحيح اسلامىِ حضرت ابوبكر و غيرت دينىِ او براى حفظ اصالت دين و باقى ماندن آن بر شيوه‏اى كه در زمان پيامبر بوده است، از جمله‏اى نمايان شد كه با مانعان زكات به بيت‏المال يا منكران فرضيت زكات گفته بود([[169]](#footnote-169)). حقا كه اين جمله با خطبه‏اى طولانى و كتابى قطور، برابرى مى‏كند و آن اين گفته‏ى تاريخى او است:

**«قَدِ انْقَطَعَ الْوَحْىُ وَتَمَّ الدّينُ، أَيَنْقُصُ الدّينُ وَأَنَا حَىٌّ؟»**([[170]](#footnote-170)) «وحى منقطع و دين كامل گرديده است، آيا امكان دارد كه در دين نقصى وارد شود و من زنده باشم؟»

بعضى از بزرگان صحابه نسبت به جواز جنگ با مانعان زكات ترديد داشتند به دليل اين كه آنان كلمه‏ى اسلام را بر زبان مى‏آوردند و به بسيارى از احكام آن اقرار مى‏نمودند، ولى حضرت ابوبكر س لحظه‏اى دچار ترديد شد و قاطعانه بر رأى خود اصرار ورزيد و گفت: «به خدا سوگند! اگر از آنچه قبلاً به پيغمبر ص مى‏دادند حتى بزغاله‏اى ـ و در روايت ديگرى آمده، زانوبند شترى ـ([[171]](#footnote-171)) كم كنند، براى گرفتن آن با آنها جنگ خواهم كرد؛ زيرا زكات، حقّى از حقوق دارايى است. به خدا قسم! هر كس بين نماز و زكات، فرق قايل باشد، با او خواهم جنگيد»([[172]](#footnote-172)). در واقع، منع زكات و پرداخت نكردن آن به امام، شكاف بزرگى در اسلام و دروازه‏ى گشاده‏اى براى شورش و تمرّد محسوب مى‏شد، اگر خداى ناخواسته حضرت ابوبكر س سهل‏انگارى مى‏نمود و براى سدّ باب اين فتنه، قاطعانه مقاومت نمى‏كرد، كسى ديگر بعد از وى هرگز نمى‏توانست آن را مسدود كند و اين فتنه، به تدريج فرايض ديگر را تحت‏الشعاع قرار مى‏داد و در مورد نماز، گروهى مى‏گفتند كه لزومى ندارد براى نماز جمعه و جماعات در مسجد حضور يافت، كافى است كه در منزل يا به تنهايى نماز خواند، و در مورد روزه مى‏گفتند: نيازى به تخصيص روزه در ماه رمضان و مراعات آغاز و پايان نيست. همچنين نسبت به حج كه فريضه‏اى اجتماعى و داراى مناسك معيّن و اوقات محدود است، نيز چنين چيزى گفته مى‏شد و بدين ترتيب، ساير فرائض و عبادات و احكام دين به چنين سرنوشتى مواجه مى‏شدند؛ در نتيجه، خلافت نبوى و نظام اسلامى كه حدود و احكام و عزّت اسلام مربوط به آن است، به اسمى بى‏مسمّى و كالبدى بى‏روح تبديل مى‏شد و بعد از وفات رسول اللّه‏ ص نظام اسلام از هم مى‏پاشيد([[173]](#footnote-173)).

بنابراين، موضع مستحكم و قوى حضرت ابوبكر س كه هيچ گونه ضعف و نرمشی در آن راه نداشت، موضعى موفق و الهام شده از جانب خداوند بود. سالم ماندن دين از تغيير و تحريف و باقى ماندن آن بر اصالت خويش، مرهون همين موضع و رشادت‏هاى ايشان است.

همگان به اين حقيقت تاريخى اعتراف دارند و تاريخ شاهد است كه حضرت ابوبكر س در مورد سركوبى فتنه‏ى ارتداد و مبارزه با توطئه‏ى فروپاشى پايه‏هاى اسلام، همان شيوه و موضعى را انتخاب كرد كه انبيا و رسولان در زمان خويش برگزيده‏اند و همين بود خلافت نبوت كه ابوبكر س حق آن را ادا نمود و تا قيامت تقدير و تشكر و دعاهاى امت اسلامى را به خود اختصاص داد([[174]](#footnote-174)). 5ـ اما دقت كامل و اشتياق فراوان ابوبكر صدیق به اجراى خواسته‏هاى پيامبر ص بعد از رحلت آن حضرت، در ماجراى اعزام سپاه اسامه، كه پيامبر ص به اعزام آن تمايل شديدى داشت، كاملا آشكار گشت.

رسول اللّه‏ ص در ساعات آخر عمر خويش، لشكرى به فرماندهى اسامه‏بن زيد فراهم فرموده بود تا به بيزانس[روم شرقى] اعزام فرمايد. لشكر در يك فرسخى مدينه در مقام «جرف» اردو زده بود كه پيامبر به ملكوت اعلا شتافت، بنابراين لشكر از حركت بازماند و توقف نمود. در آن اوضاع نابسامان و بحرانى كه بعد از رحلت رسول خدا ص حاكم بود و صاحب‏نظران، شورش قبايل داخلى را خطرناك‏تر از حمله‏ى سپاه بيزانس مى‏دانستند و مدينه از هر سو در معرض تجاوز و غارت مرتدان و دشمنان خارجى قرار گرفته بود و كسى به اعزام سپاه اسامه مصلحت نمى‏ديد، اما حضرت ابوبكر س بدون ترديد و تزلزل، اسامه را به سوى مقصدى كه خواستِ رسول اللّه‏ ص بود، روانه كرد([[175]](#footnote-175)).

ابوهريره س اين حقيقت را با تعبيرى بسيار زيبا بيان داشته است؛ ابوالاعرج از قول وى نقل مى‏كند كه چنين گفت:

**«واللّه‏ الذى لا إله إلا هو، لو لا أن أبابكر استخلف ما عُبد اللّه‏».**

«سوگند به خدايى كه جز او معبودى نيست، اگر ابوبكر (بعد از پيامبر) خليفه نمى‏شد، پرستش خداى يگانه به درستى انجام نمى‏گرفت.»

اين گفته را سه بار تكرار نمود و سپس داستان اعزام سپاه اسامه را بازگو كرد و گفت: ابوبكر س هنگام اعزام سپاه اسامه گفت: «هرگز سپاهى را كه رسول اللّه‏ ص براى حركت آماده كرده بر نخواهم گرداند و هرگز پرچمى را كه پيامبر ص با دست خود بسته، باز نخواهم كرد». در نتيجه هنگامى كه اسامه از كنار قبايلى كه اراده‏ى پيوستن به اهل ردّه را داشتند مى‏گذشت، آنان حساب كار خود را مى‏كردند و با يكديگر مى‏گفتند: اگر مسلمانان نيرويى قوى و ارتشى مجهز نمى‏داشتند، هرگز چنين سپاهى را به خارج اعزام نمى‏كردند، لذا خود را با آنان درگير نكنيد و بگذاريد تا با روميان بجنگند. بدين ترتيب، سپاه اسامه با لشكر بيزانس روم روياروى شد و آن را شكست داد و سالم به مدينه مراجعت نمود.

[بدين سان آنان كه بر سر دو راهى كفر و اسلام قرار داشتند، بر اسلام ثابت قدم ماندند]([[176]](#footnote-176)). كسانى كه حضرت ابوبكر س با آنها جنگيد، عبارت بودند از: آنان كه آيين اسلام را ترك كردند و به جاهليت پيشين برگشتند و احكام اسلامى از قبيل نماز و غيره را انكار نمودند([[177]](#footnote-177)). اينها را علامه خطابى از گروه اول شمرده است. دسته‏ى ديگر كسانى بودند كه بين نماز و زكات فرق گذاشتند و منكر وجوب زكات شدند. اين گروه را خطابى از دسته‏ى دوم شمرده است. جنگِ حضرت ابوبكر س با هر دو گروه بر اين اساس بود كه آنان اهل ارتداد و منكر امرى از ضروريات دين هستند. از اينجا بود كه گفت: «به خدا سوگند، هر كس بين نماز و زكات، جدايى و فرقى قايل باشد با او خواهم جنگيد؛ زيرا زكات حق مال است.»

اما آنان كه از پرداخت زكات به امام مسلمانان خوددارى مى‏كردند و مى‏خواستند آن را در تصرف خويش درآورند و يا بين قبايل خود مصرف كنند و آنان كه شخصا تمايلى به منع زكات نداشتند، اما به خاطر پيروى از رؤسا و حكّام خود، دست به چنين كارى زده بودند، جنگ ابوبكر با آنها بر اين اساس بود كه آنان باغى هستند و جنگ با اهل بغى از قرآن ثابت و مورد اتفاق همه‏ى مسلمانان است. خداوند مى‏فرمايد:

﴿ ﴾ [الحجرات:9].

«اگر گروهى بر طايفه‏ى مسلمانان تجاوز كند، شما موظفيد با طايفه‏ى باغى پيكار كنيد تا به فرمان خدا باز گردد و گردن نهد.»

حضرت ابوبكر س بدين گونه فتنه‏ى ارتداد برخى از قبايل عرب را سركوب كرد و نيز فتنه‏ى مدعيان دروغين نبوت را ريشه‏كن كرد؛ فتنه‏اى كه اگر استمرار و گسترش مى‏يافت، نشانى از اسلام باقى نمى‏گذاشت. حضرت ابوبكر س مسيلمه‏ى كذّاب([[178]](#footnote-178)) را به كيفر اعمالش رسانيد و براى مبارزه با اهل ردّه و مانعان زكات، مجاهدان را بين يازده نفر از فرماندهان ورزيده تقسيم نمود كه آنان فتنه‏ى سجاح، بنى تميم([[179]](#footnote-179)) و الفجأة را ريشه‏كن كردند و بدين ترتيب مردم بحرين، عمّان، مهره و يمن دوباره به آغوش اسلام بازگشتند.

در زمان خلافت ابوبكر صدیق س جمعا حدود پنجاه هزار تن([[180]](#footnote-180)) از كفّار و مشركان و مرتدان در عراق و جزيرة العرب كشته شد. حافظ ابن كثير با صداقت و بلاغت تمام مى‏گويد:

ابوبكر، اقوام عصيانگر و دين گريزان را دوباره برگردانيد، حق را به اصل و مسيرش بازگرداند و بار ديگر صلح و وحدت در سراسر جزيرة العرب استقرار يافت و بين مردم دورترين نقطه با مردم نزديك فرقى وجود نداشت([[181]](#footnote-181)). محمد بن اسحاق مى‏گويد:

بعد از وفات پيامبر ص برخى از عربهاى تازه مسلمان از اسلام برگشتند، يهود و نصارى قدعلم كردند، نفاق و دوگانگى آشكار گشت و مسلمانان از شدّت غم فقدان پيامبر و رهبر خويش، همانند گوسفندان، در شب بارانى و سرد زمستان به كنجى خزيدند، تا آنكه خداوند با رهبرى ابوبكر آنها را از آن سراسيمگى رهانيد([[182]](#footnote-182)). حضرت ابوبكر س خالدبن وليد س را به عراق اعزام كرد، وى بخش بزرگ آن را فتح كرد و همچنين شهر انبار و دومة الجندل را گشود و نيز جنگ‏ها و رويدادهاى ديگرى روى داد كه در تمام آنها، فتح و پيروزى نصيب اسلام گرديد([[183]](#footnote-183)). بدين ترتيب صلح و امنيت، بين اعرابى كه اصل و سرمايه‏ى اسلام بودند حكمفرما شد و جزيره‏ى عربى كه منبع و پناهگاه اسلام بود، بار ديگر آرامش خود را بازيافت و امواج فتوحات، عراق و شام را فرا گرفت و مسلمانان به گسترده ساختن سايه‏ى اسلام و توسعه‏ى مملكت و حاكميت آن در دولت‏هاى مجاور، مشغول شدند و اين سلسله تا زمان عمر و عثمان ب ادامه يافت. حضرت ابوبكر صديق س دنياى فانى را در حالى وداع گفت كه دمشق فتح شده و پيروزى در واقعه‏ى سرنوشت‏ساز يرموك نزديك بود. در واقع تمام فتوحاتى كه در زمان حضرت عمر و عثمان ب (و حتى در زمان امويان) نصيب اسلام شد، نتيجه و دستاورد نقشى بود كه حضرت ابوبكر در خلافت خود ايفا نمود، و تلاش‏هاى مستمر او اساس و شالوده‏ى گسترش اسلام و جريان درياى رحمت اسلام در جهان بود.

6ـ براى اثبات بى‏رغبتى حضرت ابوبكر س به متاع دنيا و دورى از راحت‏طلبى و اثبات پرهيزگارى او در استفاده از اموال بيت المال، دو مثال از سيره‏ى ابوبكر س كافى است:

أ: روايت شده كه روزى همسرِ حضرت ابوبكر س تقاضاى شيرينى نمود، تا دهان بچه‏هايش را شيرين كند ابوبكر س گفت: پولى نداريم كه بتوانيم با آن شيرينى تهيه كنيم. همسرش گفت: از خرج روزانه مقدارى پس‏انداز مى‏كنيم تا پول شيرينى جمع شود، ابوبكر صدیق س به او اجازه داد. پس از چندين روز مبلغ بسيار كمى گرد آمد، آن را به ايشان تقديم نمود تا شيرينى بخرد؛ اما حضرت ابوبكر س آن پول را گرفت و به بيت المال بازگرداند و گفت: «تجربه ثابت كرد كه اين مقدار از مخارج ما اضافه بوده است.» لذا فرمان داد تا همان اندازه كه او هر روز پس انداز مى‏كرده است از شهريه‏اش بكاهند و غرامت روزهاى گذشته را از ملك شخصى خويش (كه قبل از خلافت به دست آورده بود) پرداخت كرد([[184]](#footnote-184)). ب: از حسن بن على س روايت شده كه ابوبكر س در هنگام وفات خود به عايشه‌ی صدیقه وصيت كرد تا ماده شترى را كه از شير آن استفاده مى‏كرد و كاسه‏اى كه در آن غذا مى‏خورد و قطيفه‏اى را كه مى‏پوشيد، بعد از وفات وى به خليفه‏اى كه بعد از او به خلافت مى‏رسد، بدهد و اضافه كرد كه استفاده از اين اموال تا زمانى برايم جايز بود كه متولّى امور مسلمانان بودم، چنان كه بعد از رحلت وى آنها را به عمر فاروق س سپردند. وقتى اينها را نزد وى بردند گريست و گفت: «خدا تو را رحمت كند اى ابوبكر! كسى را كه بعد از تو آمد، به مشقت انداختى!!»([[185]](#footnote-185))

شورا در اسلام و خلافت حضرت ابوبكر س

قبل از اسلام، حكومت دنيوى و پيشوايى دينى و روحانى، موروثى بود كه از يك نسل به نسل ديگر، در همان يك خاندان منتقل مى‏شد. هنگامى كه اسلام آمد و به پايه‏ى تكميل رسيد، جهان، در سلطه‏ى دو دولت موروثى و نژادى قرار داشت: يكى حكومت دنيوى و اداره‏ى مملكت كه مخصوص طايفه‏ى معينى بود. اين حكومت مطلق از پدر به پسر يا از يك فرد خانواده به فرد ديگر بنا بر وصيت و تدبير شاه منتقل مى‏شد، يا به فردى واگذار مى‏شد كه از نظر قدرت يا سياست بر ديگران چيره مى‏گشت، بى‏آنكه لياقت و شايستگى اين مقام را داشته باشد، يا مصلحت ملّت و كشور در نظر گرفته شود. تمام درآمد كشور ملك شخصى پادشاهان محسوب مى‏شد. آنان در پس انداز كردن ثروت‏هاى كلان و اشياى نفيس و گرانبها و افراط در داشتن زندگى مرفّه و كاخ‏هاى زيبا و مسابقه در جمع‏آورى و بهره‏بردارى از مظاهر ثروت و قدرت به حدّى رسيده بودند كه براى كسى كه مطالعه‏ى وسيعى در كتاب‏هاى تاريخ قديم (باستان) ندارد، هرگز باور كردنى نيست و در نظر او جز افسانه چيز ديگرى نمى‏تواند باشد([[186]](#footnote-186)). اين پادشاهان، حكومت را يكى پس از ديگرى به ارث مى‏بردند و خود را بالاتر از نوع بشر مى‏دانستند و مردم اعتقاد داشتند كه در رگ‏هاى آنان خون مقدّس خدايى جريان دارد.

از طرفى ديگر، ملت از فقر و ستم و بدبختى و بينوايى رنج مى‏برد و زندگى اسفبار و ذلّت آورى داشت. مردم ستمديده براى به دست آوردن لقمه نانى كه خود را از مرگ حتمى برهانند و قطعه پارچه‏اى كه بدن خود را با آن بپوشانند، سخت‏ترين زحمات را متحمل مى‏شدند و زير بار ماليات‏ سنگين و هزينه‏هاى هنگفت زندگى، آه و ناله مى‏كردند و زندگى‏شان بسان زندگى چهارپايان بود([[187]](#footnote-187)). دومين دولت و حكومت، فرمانروايى دينى و روحانى بود كه عبارت بود از رياست دينى و پيشوايى مذهبى كه مخصوص يك خاندان و تيره‏ى معينى بود كه از يك فرد به فرد ديگرى منتقل مى‏شد. اين پيشوايان، حقّ توجيه و تفسير دينى را به خود اختصاص داده و از چنان احترام فوق العاده‏اى برخوردار بودند كه گهگاه مقدّس شمرده مى‏شدند. آنان از اين موقعيّت در راه منافع اقتصادى و تحقق خواسته‏هاى نفسانى و شهوانى خود سوء استفاده مى‏كردند و خود را واسطه و رابط بين خدا و انسان مى‏دانستند، حرام را حلال و حلال را از جانب خويش حرام قرار مى‏دادند و در ساخت قوانين مذهبى آزادى مطلق داشتند. قرآن مجيد احوال آنان را چه زيبا به تصوير كشيده، آنجا كه مى‏فرمايد:

﴿ ﴾ [التوبة: 34]. «اى مؤمنان! بسيارى از دانشمندان و زاهدان اهل كتاب، اموال مردم را به ناحق مى‏خورند و آنان را از راه خدا باز مى‏دارند.»

اين طبقه نزد مسيحيان «اكليروس»([[188]](#footnote-188)) (CLERGY) ناميده مى‏شدند. دانشمند مسيحى لبنانى، «پطرس بستانى» در شرح اين كلمه مى‏گويد:

«اين كلمه، لقب خادمان دين مسيحى است. علّت نامگذارى به اين اسم، اشاره به اين مطلب است كه آنها سهم يا ميراث خدا هستند، همان گونه كه «سبط لاوى» در وحى حضرت موسى ميراث خدا ناميده شده ... اقوام عبرانى و مصرى و ملل قديم ديگر گروه ويژه‏اى را براى انجام عبادات مقرر ساخته بودند و كليساى مسيحى از همان بدو تأسيس، ناظرانى را تعيين كرده بود كه سياست‏گذارى كليسا را به عهده داشتند. هرگاه كليسا از چنگ فقر نجات مى‏يافت و ثروتى به دست مى‏آورد، مورد دستبرد افراد «اكليروس» قرار مى‏گرفت. آنان فقط مربّى روحى و خدمتگزار مذهبى نبودند، بلكه تقريبا يگانه مرجع علمى نيز محسوب مى‏شدند. اكليروس (روحانى مسيحى) در زمان امپراطورى روم از پرداخت هرگونه ماليات و عوارض معاف بود و از وى خواسته نمى‏شد كه به امور اجتماعى و مصالح عمومى بپردازد. بدين طريق به نوعى حكومت بر خود و بر جامعه دست يافته بودند»([[189]](#footnote-189)). در ايران باستان (فارس) نيز اين‏گونه بود؛ رهبرى دينى در فارس، مخصوص يك قبيله بود. در قديم اين امتياز به قبيله‏ى «ميديا» اختصاص داشت و در زمان پيروان زردشت اين رهبرى به قبيله‏ى «مغان» انتقال يافت. افراد قبيله‏ى دينى، سايه‏ى خدا در روى زمين بودند كه به گمان آنها براى خدمت خدايان و حكومت خدايى آفريده شده بودند و فرمانروا بايد از همين قبيله انتخاب مى‏شد. آنان معتقد بودند كه ذات خداوندى در آنها حلول كرده و با آنها آميخته است. افتخار سرپرستى آتشكده نيز به اين خاندان اختصاص داشت([[190]](#footnote-190)).

براهمه در هند نيز چنين وضعى داشتند؛ آنان مذهب و تقدس را حق اختصاصى خود مى‏دانستند، قانون مقدّس هندى براى براهمه مقام و جايگاه والايى اختصاص داده بود كه كسى ديگر در آن شريك نبود. آنان معتقد بودند كه شخص برهمايى از جانب خدا بخشوده شده است، گر چه با گناهان و اعمال زشتش جهان را آلوده و تباه كند. گرفتن ماليات از او جايز نبود. در هيچ حال (حتّى اگر كسى را مى‏كشت) به قتل محكوم نمى‏شد و عبادات و مراسم دينى فقط به دست او انجام مى‏شد([[191]](#footnote-191)).

**\* \* \***

اسلام به عمرِ اين دو حكومت موروثى انحصارى پايان داد؛ زيرا بر جهان بشريت ستم هايى روا داشتند كه مظهر و نمونه‏اش در تاريخ روم، ايران و هند به وضوح مشهود است([[192]](#footnote-192)). اسلام، انتخاب خليفه و حاكم بر سرنوشت ملت را به مسلمانان و اهل شورا و اهل علم و اخلاص واگذار نموده است به همين دليل، رسول‏اللّه‏ ص تصريح ننمود كه بعد از ايشان چه كسى جانشين وى و سرپرست امور مسلمانان گردد([[193]](#footnote-193)). اگر تعيين جانشين، جزو فرايض دينى بود و تصريح كردن آن لازم بود، حتما رسول اللّه‏ ص بدان عمل مى‏نمود؛ زيرا خداوند مى‏فرمايد:

﴿ ﴾ [المائدة: 67]. «اى فرستاده‏ى ما! آنچه از جانب پروردگارت به تو فرود آمده، به مردم ابلاغ كن و اگر چنين نكردى رسالت او را نرسانده‏اى، خداوند تو را از شرّ مردم حفظ مى‏كند».

در جاى ديگرى مى‏فرمايد:

﴿ ﴾ [الأحزاب: 38- 39].

«اين سنتِ الهى در پيامبران امت‏هاى پيشين نيز جارى بوده است و فرمان خدا روى حساب و برنامه‏ى دقيقى است و بايد به مرحله‏ى اجرا درآيد. (پيامبران پيشين) كسانى بودند كه تبليغ رسالت‏هاى الهى مى‏كردند و تنها از او مى‏ترسيدند و از هيچ‏كس جز خدا واهمه‏اى نداشتند و همين بس كه خداوند حسابگر [اعمال آنها] است».

در صحيح بخارى به روايت عبيداللّه‏ بن عبداللّه‏ بن عتبه از ابن عباس([[194]](#footnote-194)) آمده كه پيامبر ص پيش از وفات خود در حالى كه جمعى نزد وى حضور داشتند فرمود: «بياييد براى شما نوشته‏اى بنويسم كه بعد از آن گمراه نشويد.» عده‏اى گفتند: پيامبر اكنون ناراحت است و درد شديدى را تحمّل مى‏كند، ضمنا قرآن نزد شما موجود است و كتاب خدا براى ما كافى است. بعضى ديگر به آوردن قلم و كاغذ اصرار داشتند، چون حاضران با هم اختلاف نظر داشتند پيامبر ص فرمودند: برخيزيد!([[195]](#footnote-195)) رسول خدا ص بعد از اين جريان، سه روز در قيد حيات بود و در خلال اين مدّت چنين خواسته‏اى را تكرار نكرد و در مورد خلافت، هيچ گونه تصريحى ننمود، حتّى در همان روز و روزهاى بعد، وصايا و سفارش‏هاى ديگرى داشت، ولى راجع به جانشينى خويش سخنى به ميان نياورد. از جمله دستورها و سفارش‏هاى ايشان در مورد نماز و زيردستان بود. على س مى‏گويد: رسول خدا به اداى نماز و زكات و رعايت حقوق زيردستان سفارش و وصيت كرد([[196]](#footnote-196)). بخشى ديگر از وصاياى آن حضرت اين بود:

**«قاتَلَ اللّه‏ُ الْيَهُودَ وَالنَّصارى إِتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيائِهِمْ مَساجِدَ، لايَبْقَيَنَّ دينانِ عَلى أَرْضِ الْعَرَبِ»**([[197]](#footnote-197))**.**

«خداوند يهود و نصارى را نابود كند كه قبور انبياى خود را سجده گاه قرار دادند. در سرزمين عرب دو دين باقى گذاشته نشود.»

ام‌المؤمنین عايشه و ابن عباس ب مى‏گويند: پيامبر ص هنگام احتضار، رواندازش را بر روى خود كشيد و پس از مدّتى كه احساس ناراحتى كرد، آن را از چهره برداشت و در همين حال فرمود: «لعنت خدا بر يهود و نصارى باد كه مقبره‏هاى انبياى خود را محل سجده قرار دادند.» (منظور آن حضرت برحذر داشتن از اين عمل يهود و نصارى بود)([[198]](#footnote-198)). استاد عباس محمود العقاد ضمن توضيح حديث قرطاس مى‏نويسد:

«اين گفته كه عمر فاروق س مانع شد تا پيامبر عليه‏السلام نسبت به جانشينى على س وصيت خود را بنويسد، گفته‏اى است بى‏ارزش و نامعقول كه موجب اهانت و زير سؤال رفتن شخصيت همه‏ى كسانى است كه در اين مسأله ارتباط داشتند و زشتى اين گفته تنها به عمر فاروق و كسانى كه با رأى او موافق بودند، منحصر و محدود نمى‏گردد.

حقيقت اين است كه رسول اكرم ص كاغذ را براى اين نخواسته بود كه به خلافت على س يا كسى ديگر وصيّت كند؛ زيرا وصيّت براى جانشينى نيازى به بيش از يك جمله يا يك اشاره نداشت. كافى بود اشاره‏اى داشته باشد، همان گونه كه به ابوبكر صدیق س اشاره كردند تا با مردم نماز بگزارد و مسلمانان فهميدند كه منظور پيامبر ص برترى ابوبكر س براى امامت است.

علاوه بر اين، پيامبر ص بعد از اين جريان، چند روز در قيد حيات بود، ولى دوباره خواسته‏ى خود را تكرار ننمود و ميان ملاقات على با پيامبر هيچ گونه مانعى وجود نداشت و فاطمه ل، همسر على س تا آخرين لحظه كه روح شريف پيامبر پرواز كرد در كنار آن حضرت بود، اگر ایشان چنين اراده‏اى داشت على س را مى‏خواست و ولايت امور مسلمانان را به او مى‏سپرد.

گذشته از اين سكوت كه هيچ گونه اجبار و اكراهى به همراه نداشت، اگر به شيوه‏ى پيامبر در تعيين امراء و واليانِ امور، نظرى بيفكنيم، مى‏بينيم كه ايشان همواره خاندان خود را از پذيرفتن مسؤوليت‏ها و ولايت امور، برحذر داشته و از اجراى قانون وراثت در حقّ انبيا منع فرموده است.

پس با توجه به اين شيوه و اين سكوت، نمى‏توان گفت كه منظور پيامبر ص صراحت نمودن به امر خلافت در حق على س بوده([[199]](#footnote-199))، ولى از اجراى مقصود ايشان جلوگيرى به عمل آمده است»([[200]](#footnote-200)). همچنيـن در كتاب «عبقرية على» پيرامـون وراثت در جانشـينى پيامبر ص مى‏گويد:

«اگر وراثت، از فرمان‏هاى خداوندى بود پس شگفت‏آورترين چيز اين خواهد بود كه پيامبر ص از جهان برود و فرزند ذكور نداشته باشد و قرآن كامل گردد و نصّ صريحى نسبت به خلافت كسى از اهل بيت در آن موجود نباشد.

اگر اين امر از ضروريات دين، يا قضاى خداوندى بود، همانند قضاهاى مبرم، در دنيا به اجرا در مى‏آمد([[201]](#footnote-201)) و در برابر آن هر خلافت ديگرى به ناكامى مى‏انجاميد، همان گونه كه هر كوششى كه مخالف قانون فطرت و قضاى الهى باشد به ناكامى مى‏انجامد.

پس بنابراين، نه نص صريح و نه اشاره و قرينه و نه اراده‏ى الهى، هيچ كدام از اينها گفته‏ى افراطيان (غلاة) را در مورد ترجيح خلافت براساس قرابت يا منحصر دانستن خلافت در خاندان هاشمى تأييد نمى‏كند»([[202]](#footnote-202)).

مراسم بيعت با حضرت ابوبكر صدیق س

مسلمانان، در مدينه بعد از وفات پيامبر ص ـ به رغم اين كه خود اهل حلّ و عقد و داراى فهم و بصيرت بودند و در ميان آنان، مهاجران و انصار نيز وجود داشتند و به هر نتيجه‏اى كه آنان مى‏رسيدند و مورد توافق آنان قرار مى‏گرفت، در جزيرة العرب و در ميان ساير مسلمانان جهان اجرا مى‏شد ـ بر سر دو راهى قرار گرفتند. آنان دو راه در پيش داشتند: راه نخست وحدت كلمه و يكپارچگى و دست در دست هم دادن براى گسترش قلمرو اسلام و رساندن احكام خداوندى به مردم دنيا و سپردن زمام رهبرى به كسى بود كه همه‏ى مسلمانان به برترى و فضيلت وى معترف و از جايگاه والاى او نزد پيامبر ص آگاه بودند و مى‏دانستند كه پيامبر ص به وفادارى و صداقت وى گواهى داده و او را در مراحل بسيار حساس و سرنوشت ساز مقدّم ساخته است، و راه دوم نزاع و اختلاف نظر و چند دستگى بود كه پيشرفت و آينده‏ى اسلام را مورد تهديد قرار مى‏داد و خداى ناكرده سرنوشت اسلام نيز همانند ساير اديانى مى‏شد كه به علّت اختلاف بر سر رياست و جدال براى خلافت و رهبرى قربانى شدند.

از سوى ديگر، آنچه به پيچيدگى و حساسيت قضيه مى‏افزود، وقوع اين حادثه در شهر مدينه بود؛ شهرى كه مسكن دو تيره‏ى بزرگ از قبيله‏ى قحطان، يعنى اوس و خزرج (انصار) بود. آنان كسانى بودند كه رسول اللّه‏ ص و مسلمانان را در شهر خود جاى دادند و از هر گونه يارى و فداكارى و بذل محبت و ايثار دريغ نورزيدند. قرآن درباره‏ى آنان چنين مى‏گويد:

﴿ ﴾ [الحشر: 9].

«كسانى كه در دار الاسلام (سرزمين مدينه) و در خانه‏ى ايمان، قبل از مهاجران، مسكن گزيدند، آنان كسانى را كه به سويشان هجرت كنند، دوست مى‏دارند.»

انصار، ساكنان و بوميان اصلى شهر مدينه بودند كه مهاجران را پذيرفتند، لذا هيچ بعيد نبود كه براى خود حقّى در خلافت پيامبر ص كه از مكّه همراه با ياران و عشيره‏ى خود هجرت نموده و به ديار آنها آمده، قايل باشند و يا خود را از ديگران سزاوارتر بدانند. اين امر، خلاف عقل و منطق و غير طبيعى نبود [امّا در ميان آنان دو قبيله‏ى بزرگ و رقيب ديرينه (= اوس و خزرج) وجود داشت كه هيچ يك در برابر ديگرى كوتاه نمى‏آمد([[203]](#footnote-203)).]از روايات معلوم مى‏شود كه عده‏اى از انصار، در سقيفه‏ى بنى ساعده گردآمده بودند تا با يكى از رؤساى قبيله‏ى اوس و خزرج بيعت كنند و در آن صورت زمام كار از دست مهاجران خارج مى‏شد و حتّى خداى ناكرده شيرازه‏ى وحدت مسلمانان از هم مى‏پاشيد.

عمر فاروق س با درايت وتيزبينى ويژه‏ى خود كه در ميان معاصرانش بدان ممتاز بود، به اين مطلب پى برد كه اسلام با خطر و بلاى بزرگى مواجه است و بايد هر چه سريع‏تر به امر انتخاب خليفه خاتمه داد؛ زيرا اگر ريسمان اتّحاد و انسجام از دست جماعت و گروهى رها شود كه مسلمانان به آنان چشم دوخته‏اند و بايد آموزگار و رهنماى جهانيان و محافظ كيان اسلام و آينده‏سازان آن باشند، هرگز بار ديگر باز نخواهد گشت؛ بنابراين، تأخير در انتخاب خليفه را روا ندانست؛ زيرا آگاه بود كه انصار تمايل دارند خليفه از ميان آنان انتخاب شود، به دليل اين كه آنان خود را صاحب منزل و از ديگران مستحق‏تر مى‏دانند. از طرفى ديگر به اين حقيقت نيز علم داشت كه قبايل عرب، در برابر هيچ قبيله‏اى جز قبيله‏ى قريش سر تسليم فرود نمى‏آورند؛ چرا كه موقعيت برتر و سوابق رهبرى دينى و اجتماعى قريش مسلّم بود، لذا ايشان حضرت ابوبكر صدیق س را به نامزدى خلافت پيشنهاد نمود تا جلوى هر گونه فتنه و آشوبى را گرفته و شيطان فرصت و راهى براى متفرق ساختن جمعيت مسلمانان و القاى وسوسه‏هاى شوم خود در دلهاى آنان نداشته باشد و رسول اللّه‏ ص در حالى دنيا را وداع گفته باشد كه قبل از تدفين وى يكپارچه و متّحد داراى امير و رهبرى باشند كه ولايت امور آنها را به عهده گيرد و از جمله‏ى اين امور، تشييع پيكر پاك رسول‏اللّه‏ ص نيز بود([[204]](#footnote-204))، بنابراين (پس از آنكه حضرت ابوبكر س به جانشينى برگزيده شد) حضرت عمر س بلند شد و خطاب به حاضران گفت: «خداوند امور شما را به فردى تفويض نمود كه بهترين شما و رفيق رسول اللّه‏ ص در غار بود، پس برخيزيد و با او بيعت كنيد!»([[205]](#footnote-205)) آنگاه همه‏ى حاضران با حضرت ابوبكر س بيعت كردند.

براى اين كه بيشتر به حساسيت بحران و ضرورت تعجيل در گزينش رهبر پى بريد، به روايت امام مالك از زهرى به نقل از خود حضرت عمر س توجه فرماييد:

«هنگامى كه در منزل پيامبر نشسته بوديم، ناگاه مردى از بيرون اتاق مرا صدا زد من جواب دادم كه ما اكنون مشغول فراهم ساختن مقدمات تشييع و دفن پيكر پيامبر ص هستيم. آن مرد گفت: حادثه‏اى رخ داده است؛ انصار در سقيفه‏ى بنى ساعده گرد آمده‏اند، قبل از آنكه رويداد ناگوارى رخ دهد آنها را دريابيد من به ابوبكر گفتم: بيا نزد آنان برويم تا از جريان آگاه شويم، سپس به اتفاق هم، حركت كرديم»([[206]](#footnote-206)). [حضرت عمر س اين سخنان را در حضور صدها نفر از اصحاب، اظهار كرد كه اگر نكته‏اى بر خلاف واقعيت در آن مى‏بود، مسلما مورد اعتراض اصحاب قرار مى‏گرفت، ولى بيانات وى مورد تأييد و تصديق حاضران در جلسه قرار گرفت. از اين روايت چنين نتيجه‏گيرى مى‏شود كه اوّلاً؛ ابوبكر و عمر ب در عَلَم كردن مسأله‏ى خلافت و جانشينى پيامبر، دستى نداشته و كسى را به اين كار تشويق و ترغيب نكرده‏اند، ثانيا؛ اين دو نفر با نظرى خاص و طبق برنامه‏اى از پيش طرح شده و با طيبِ خاطر به سقيفه‏ى بنى‏ساعده نرفته‏اند([[207]](#footnote-207)).]

بيعت عمومى

روز بعد (سيزدهم‏ربيع‏الاول سال يازدهم‏هجرى) بيعت‏عمومى‏در مسجد رسول‏اللّه‏ ص انجام گرفت([[208]](#footnote-208)) و حضرت ابوبكر س به ايراد سخن پرداخت و پس از ستايش خداوند گفت:

«اى مردم! من به زمامدارى امور شما منتخب شده‏ام و از اين جهت كه زمامدار شما هستم خود را از شما بهتر نمى‏دانم. اگر در انجام امورتان به خوبى عمل كردم، مرا يارى كنيد وگرنه مرا به راه درست رهنمون شويد. راستى، امانت است و دروغ، خيانت. همانا ضعيف و ناتوان شما در نظر من قوى و تواناست تا حق او (از ستمكار) گرفته شود، إن شاء اللّه‏، و قوى شما نزد من ضعيف است تا آنكه به خواست خدا حق ستمديدگان را از او باز ستانم. هيچ قومى جهاد در راه خدا را ترك نمى‏گويد مگر آنكه خداوند آنها را ذليل و خوار مى‏گرداند و هرگز فحشا و گناه در قومى شيوع پيدا نمى‏كند مگر آنكه خداوند آنها را به بلاى عمومى مبتلا مى‏گرداند. تا زمانى كه من از خدا و رسول او اطاعت مى‏كنم از من اطاعت كنيد و هرگاه از فرمان خدا سرپيچى كردم، حقّ اطاعتى بر شما ندارم([[209]](#footnote-209)).] در اين هنگام وقت نماز فرا رسيد، بنابر اين در آخر خطبه‏اش فرمود:] برخيزيد براى اداى نمازتان، رحمت و درود خدا بر شما باد!»([[210]](#footnote-210)) انتخاب حضرت ابوبكر س يك اتفاق تصادفى يا نتيجه‏ى دسيسه و برنامه‏ى از پيش طرح شده نبود كه به موفقيت انجاميد، بلكه برنامه‏ى تنظيمى الهى و تقدير و خواست([[211]](#footnote-211)) خداوند مقتدر و دانا و مظهرى از مظاهر لطف الهى به اين دين بود كه مى‏خواست آن را بر ساير اديان غالب گرداند([[212]](#footnote-212)) و وحدت كلمه‏ى مسلمانان را حفظ نمايد. همچنين اين بيعت، موافق با عادت و شيوه‏ى انتخاب عرب‏ها بود كه آنان با شورا و رأى آزاد، مسايل مهم خود از قبيل انتخاب رئيس قبيله و فرمانده‌ی لشكر را با رأى دادن به كسى كه از نظر سنّ، تجربه و تدبير و شايستگى بر ديگران برترى داشت، حل مى‏كردند. اين شيوه از نسل‏هاى گذشته همواره مورد توجّه و عمل اعراب بوده است([[213]](#footnote-213)). پروفسور سيد امير على([[214]](#footnote-214)) نويسنده‏ى معروف شيعه كه قلم شيوايى به زبان انگليسى دارد، اين حقيقت تاريخى را اين گونه بيان مى‏كند:

«نزد عرب‏ها زعامت و رياست قبايل، موروثى نيست، بلكه از طريقِ انتخاب صورت مى‏گيرد. آنان كاملا به اصلِ انتخاب ملزم و عامل هستند. تمام افراد قبيله در انتخاب رئيس قبيله، حق رأى دارند و از ميان بازماندگان متوفى شخصى براساس سن و تقدّم (SENIORITY)انتخاب مى‏شود.

مسلمانان در انتخاب جانشين پيامبر ص بر همين اصل قديمى ملتزم شدند و از آنجا كه شرايط، بسيار دشوار بود و آن وضع فوق العاده‏اى كه پيش آمده بود مجال هيچ گونه تأخير در انتخاب خليفه را نمى‏داد، انتخاب ابوبكر س به جانشينى رسول ص با در نظر گرفتن سنّ و اعتبار و احترامى كه بين مردم عرب داشت، بدون تأخير انجام گرفت. اين دو صفت نزد عرب‏ها امتياز بزرگى محسوب مى‏شدند.

ابوبكر س به صفت دانش و اعتدال معروف بود. على س و اهل بيت پيامبر ص بنابر اخلاصى كه از يكديگر به ارث برده بودند و بنابر وفادارى و محبت به اسلام، ابوبكر س را به عنوان خليفه‏ى رسول ص به رسميت شناختند»([[215]](#footnote-215)). مسلمانان با اين انتخاب، از حكومت قبيله‏اى موروثى كه بر اساس خون و شرف نسبى استوار بود، نجات يافتند. اگر در مرحله‏ى نخست، خليفه از بنى‏هاشم انتخاب مى‏شد، آنگاه حكومت دنيوى و رهبرى دينى و معنوى براى بنى‏هاشم محرز مى‏شد و بدين وسيله در اسلام نيز نوعى پاپيسم و روحانيت گرايى (كهنوت = PRIESTHOOD)پديد مى‏آمد، همان گونه كه در بين مسيحى‌ها اين مقام روحانيت به نام اكليروس(GLERGY)وجود داشت. اگر چنين مى‏شد، همان عواقب وخيم و آثار سوء كه در مقام روحانيت مسيحى و نظام طبقاتى مجوسى و برهمايى پديد آمد، در جامعه‏ى اسلامى و در بين پيروان اين دين نيز به وجود مى‏آمد و رهبرى جامعه و پيشوايى مذهبى و حق رأى و منافع اقتصادى، منحصر و مخصوص يك طبقه و خانواده دانسته مى‏شد و در طول تاريخ، نسل‏هايى به وجود مى‏آمد كه اين طبقات را از سطح عموم انسان‏ها و حتى از مقام بشريّت نيز برتر مى‏دانستند و معتقد مى‏شدند كه آنان بايد با نذورات و هدايا و صدقات و سهم‏هاى مشخصى از اموال مردم، زندگى كنند. اين امر كاملاً منافىِ حكمتى بود كه رسول خدا ص به خاطر آن قبول زكات را براى بنى‏هاشم حرام قرار داده است. ابوهريره س مى‏گويد: يك بار حسن بن على س (در سنين كودكى) يك دانه خرما از اموال زكات برگرفت و در دهان گذاشت، وقتى پيامبر ص متوجه شد، خطاب به او گفت: «كخ كخ» تا آن را از دهان بيرون اندازد و سپس فرمود: «مگر نمى‏دانى كه ما صدقه (زكات) نمى‏خوريم؟»([[216]](#footnote-216)) عبدالمطّلب بن ربيعه بن الحارث در روايتى طولانى مى‏گويد رسول اللّه‏ ص فرمود: «همانا اين صدقات (اموال زكات) چرك مال هستند، خوردن آنها براى محمّد و آل محمّد حلال نيست»([[217]](#footnote-217)). خداوند، خاندان هاشمى و افراد اهل بيت را از اين كه مصداق آيه‏ى زير قرار گيرند، حفظ نمود:

﴿ ﴾ [التوبة: 34].

«اى مؤمنان! بسيارى از علما و زاهدان اهل كتاب، اموال مردم را به ناحق مى‏خورند.»

اگر اين دو رياست (معنوى و مادى) از طريق ارث به بنى هاشم انتقال مى‏يافت، هرگز از دست آنان خارج نمى‏گرديد؛ زيرا آن را ميراث به حق خود مى‏دانستند. از اينجاست كه بعضى از افراد رك گوى قريش بدون اغراق گفته بودند:

«اگر ولايت امور شما به دست بنى‏هاشم افتاد، بدانيد كه به تيره‏هاى ديگر قريش انتقال نخواهد يافت»([[218]](#footnote-218)).

راز تأخير خلافت على س

كسانى كه از تاريخِ حركت‏هاى انقلابى و نهضت‏هاى اصلاحى آگاهى دارند، به خوبى مى‏دانند كه بسيارى از جنبش‏هاى انقلابى و اصلاح‏طلب، بر اساس دعوت به اصلاح و مبارزه با فساد و گمراهى، آغاز و پايه‏گذارى شده‏اند؛ اما سرانجام به تأسيس حكومت و دست‏يابى به قدرتِ سياسى و نظامى و اختصاص كرسى رياست براى خاندان رهبر آن انقلاب و بنيانگذار آن حركت و جنبش، منتهى گشته و دراين باره تجربه‏هاى تلخى به دست آورده‏اند. به همين دليل، افراد زيرك و آينده‏نگرانِ تيزبين، نسبت به دعوت‏ها و نهضت‏هاى دينى حساسيت داشته و همواره از فرجام آنها بدبين و هراسان بوده‏اند.

اين حساسيت در گفت و گويى كه بين هرقل (هراكليوس) امپراطور بيزانس روم و ابوسفيان انجام گرفت، كاملا مشهود و آشكار است. اين گفتمان زمانى صورت گرفته كه رسول خدا ص طى نامه‏اى هرقل را به اسلام دعوت كرده بود. از اين گفت و گو و همچنين از واكنش و برداشت او در برابر اين نامه، به تيزهوشى و مطالعه‏ى گسترده‏ى وى و هم چنین به صداقت ابوسفیان پى مى‏بريم. از جمله سؤالات او از ابوسفيان اين بود كه: «آيا كسى از اجداد او پادشاه بوده است»؟ وقتى ابوسفيان پاسخ منفى داد، هرقل گفت: «اگر كسى از نياكان او پادشاه مى‏بود، مى‏گفتم كه لابد اين آيين را آورده است تا پادشاهىِ از دست رفته‏ى خود را باز ستاند و ميراث پدرى خود را مطالبه كند([[219]](#footnote-219)).

وقتى هرقل نسبت به فردى كه مردم را به ايمان به اللّه‏ و رسالت خويش فرا مى‏خواند، براساس و پايه‏اى تاريخى اين گونه استنباط و قضاوت مى‏كند، پس به نظر شما اگر در نتيجه‏ى دعوت پيامبر ص حكومت و سلطنتى موروثى پديد مى‏آمد و جانشينى بلافصل آن حضرت ابتدا به فردى از افراد خاندانش منتقل مى‏شد، آيا جهان، اين گونه استنباط نمى‏كرد كه دعوت نبوى و كوشش‏هاى اصلاحى ـ معاذ اللّه‏ ـ همه در خدمت خاندان پيامبر بوده و تمام تلاش‏هاى وى در جهت به قدرت رساندن خاندان خود و فراهم آوردن زندگى مرفّه و آينده‏ى درخشان و اختصاص زعامت و رهبرى به آل خود بوده است؟

تقدير و برنامه‏ى تنظيمى خداوند دانا چنين بود كه رسول خدا ص كسى را به جانشينى خود انتصاب نفرمود و بعد از وى هيچ يك از اهل بيت و خاندان هاشمى بلافاصله جانشين وى نگرديد، بلكه نخستين جانشين ایشان حضرت ابوبكر س بود كه از قبيله‏ى بنى تميم بود و بعد از وى حضرت عمر بن الخطاب س كه از قبيله‏ى بنى عدى بود و سپس حضرت عثمان بن عفان س به خلافت رسيد كه از بنى اميه بود. و زمانى خلافت به حضرت على بن ابى‏طالب س رسيد كه در ميان مسلمانان و اصحاب رسول اللّه‏ ص كسى از او افضل و تواناتر براى حمل بار خلافت وجود نداشت. بدين وسيله جاى اعتراض و شبهه‏اى براى هيچ كس باقى نماند؛ زيرا مسأله، مسأله‏ى طبقاتى و خاندانى و تعصب نژادى نبود، بلكه قضيه‏ى لياقت و شايستگى و توانايى اين كار بود. پس راز تأخير خلافت حضرت على س بنا بر همين حكمت بود كه خداوند در نظر داشت، و كار خدا همواره روى حساب و برنامه‏ى دقيقى است و بايد به مرحله‏ى اجرا در آيد (و كان أمر اللّه‏ قدرا مقدورا).

نخستين آزمون سخت حضرت ابوبكر س و موضع قاطع وى

محدثان و سيره‏نگاران، متفق‏اند كه رسول اللّه‏ ص فرموده‏اند:

**«اِنّا مَعْشَرَ الاَْنْبِياءِ لا نُوَرِّثُ ما تَرَكْناهُ صَدَقَةٌ»**([[220]](#footnote-220))

«ما پيامبران ميراثى نمى‏گذاريم، آنچه از ما به جاى مى‏ماند صدقه است»([[221]](#footnote-221)).

امام احمد با سند خود از ابوهريره س روايت مى‏كند كه رسول اللّه‏ ص فرمودند:

**«لا يَقتَسِمُ وَرَثَتى دينارا وَلا دِرْهَما، ماتَرَكْتُ بَعْدَ نَفَقَةِ نِسائى وَمَعُونَةِ عامِلى فَهُوَ صَدَقَةٌ»**

«ورثه‏ى من طلا و نقره‏اى بين خود تقسيم نمى‏كنند، آنچه پس از من به جاى مى‏ماند، پس از نفقه‏ى همسران و خدمتگزارانم، صدقه است.»

امام بخارى، امام مسلم و ابوداود از مالك بن انس با سندش از ابوهريره س با همين الفاظ روايت كرده‏اند؛ همچنين امام بخارى از عروه و او از عايشه‌ی صدیقه ل روايت كرده كه بعد از وفات پيامبر ص همسران وى خواستند عثمان س را نزد ابوبكر س بفرستند تا نسبت به ميراث آنان با وى سخن بگويد، ولى عايشه ل گفت: مگر رسول اللّه‏ ص نگفته كه ما ميراث نمى‏گذاريم، آنچه از ما به جاى مى‏ماند صدقه است؟ اين روايت در كتاب صحیح مسلم نيز آمده است.

آرى، اين عمل، در شأن پيامبر ص و مطابق با شيوه‏ى هميشگى وى در طول حيات مبارك اوست؛ زيرا آن حضرت ص اهل بيت خود و بنى‏هاشم را در مواقع خطر، پيش مى‏انداخت و به هنگام منفعت و غنيمت دور نگه مى‏داشت؛ چنان كه روز بدر با حمزه و على و عبيده همين شيوه را اعمال داشت و آنان را براى مبارزه با پهلوانان نامدار عرب مقدّم كرد. آن حضرت ص مصرف زكات و صدقه را كه بزرگ‏ترين منبع درآمد مالى و چشمه‏ى جوشان ثروت در امت اسلام بوده و هست، براى آل خود تا روز قيامت حرام قرار داد و آن هنگام كه خواست ربا را حرام كند و خون‏هاى ريخته شده در زمان جاهليّت را هدر قرار دهد، از عموى خود، عباس بن عبدالمطلب و عموزاده‏ى خود، عامر بن ربيعه بن الحارث بن عبدالمطلب آغاز نمود. رسول خدا ص در خطبه‏ى حجّة الوداع فرمود:

«رباهاى جاهليت باطل و بى‏اعتبار است و اولين ربايى كه باطل اعلام مى‏گردد، رباى ما (بنى هاشم)؛ رباى عباس بن عبدالمطّلب است و هر خونى كه در زمان جاهليت ريخته شده هدر و ملغى است و نخستين خونى كه هدر مى‏كنم، از خون‏هاى ماست و آن خون فرزند ربيعه بن حارث است»([[222]](#footnote-222)). [بدين گونه رسول خدا ص تمام درهاى رفاه و خوشگذرانى را بر روى خود و بستگانش بست و هر كس با آن حضرت نزديك‏تر بود، از لذت‏هاى زندگى محروم‏تر بود.] خود حضرت على س در نامه‏اى خطاب به امير معاويه س اين حقيقت را اثبات كرده و مى‏گويد:

«هر وقت جنگ شدت مى‏گرفت و مردم حمله مى‏كردند، رسول خدا ص اهل بيت خود را پيش مى‏انداخت و اصحاب خود را با اهل بيت خويش از ضربه‏ى شمشير و نيزه حفاظت مى‏كرد. به همين دليل، عبيده بن حارث در جنگ بدر و حمزه در جنگ احد به شهادت رسيدند. جعفر نيز در جنگ موته شهيد شد. كسى كه نمى‏خواهم نامش را ببرم آرزوى شهادت داشت، اما مرگ آنان پيش افتاد و مرگ وى (على س ) به تأخير افتاد([[223]](#footnote-223)). حضرت ابوبكر س با مشكلى مواجه گشت كه قاطعيت و قدرت او را نسبت به اجراى آنچه درباره‏ى يك مسأله‏ى پيچيده، صحيح و حق مى‏دانست مورد آزمايش قرار داده بود؛ زيرا هر شخص، مكلّف به چيزى است كه به آن علم داشته و آن را حق مى‏داند؛ مسأله‏اى كه در آنِ واحد، هم جنبه‏ى اصولى و شرعى داشت و هم جنبه‏ى عاطفى و سياسى، ايشان جنبه‏ى شرعى و اصولى قضيه را بر جنبه‏ى عاطفى و سياسى آن ترجيح دادند و با دقت كامل، آنچه را از توصيه پيامبر ص و آموزه‏ها و سيره‏ى عملى آن حضرت فهميده بود، به اجرا گذاشت.

تفصيل اين داستان را امام بخارى به نقل از عايشه ل اين گونه بيان مى‏دارد:

«فاطمه و عباس ب براى طلب ميراث خود از رسول اللّه‏ ص نزد ابوبكر س آمدند و زمين فدك([[224]](#footnote-224)) و سهم آن حضرت از خيبر را مطالبه كردند. ابوبكر س به آنها گفت: از رسول خدا ص شنيدم([[225]](#footnote-225)) كه مى‏گفت: «ما ميراث به جاى نمى‏گذاريم، آنچه از ما مى‏ماند، صدقه است. آل محمّد مى‏توانند به اندازه‏ى تأمين هزينه‏ى زندگى خود از اين مال برگيرند.»

در روايتى ديگر آمده كه ابوبكر س گفت: «پيامبران ميراث نمى‏گذارند. من سرپرستى و مخارج كسانى را كه رسول اللّه‏ ص برعهده داشت، برعهده خواهم گرفت و بقيه را به همان مواردى كه رسول اللّه‏ ص مصرف مى‏كرد، مصرف خواهم كرد»([[226]](#footnote-226)). در صحيح بخارى از ام‌المؤمنین عايشه روايت شده كه: فاطمه دختر پيامبر ص كسى را نزد ابوبكر س فرستاد تا ميراث او را از رسول اللّه‏ ص مطالبه كند. ابوبكر س گفت: رسول خدا ص گفته است: «ما پيامبران، مالى به ارث نمى‏گذاريم و آنچه از ما باز مى‏ماند صدقه است. خاندان محمد ص حق دارند هزينه‌ی زندگى خود را از اين مال تأمين كنند» و من به خدا سوگند مى‏خورم كه چيزى از صدقات رسول خدا ص را تغيير نخواهم داد و آن را به همان وضعى كه در زمان آن بزرگوار بود باقى خواهم گذاشت و به شيوه‏ى ایشان عمل خواهم كرد([[227]](#footnote-227)). آرى، حضرت ابوبكر س گفته بود: به خدا سوگند! در هيچ كارى يك ذره از روش رسول اللّه‏ منحرف نخواهم شد.

لذا ايشان بر آنچه معتقد بود و آن را حق مى‏دانست، استوار ماند و تصميم گرفت وصيت رسول اللّه‏ ص را به مرحله‏ى اجرا بگذارد. از طرف ديگر فاطمه ل نيز بر مطالبه‏ى خود اصرار ورزيد و اين بدان سبب است كه يا اين حديث به فاطمه ل نرسيده بود يا اين كه معتقد بود قانون در اين مورد، دست خليفه‏ى رسول اللّه‏ ص را بازگذاشته است و او مجوّز قانونى دارد كه خواسته‏ى او را عملى كند([[228]](#footnote-228)). به هر حال هر دو در اين مورد مجتهد بودند كه يا معذورند يا مصيب([[229]](#footnote-229)). در مسند امام احمدبن حنبل آمده كه فاطمه ل خطاب به ابوبكر س گفت:

تو نسبت به آنچه از رسول اللّه‏ ص شنيده‏اى، آگاه‏ترى([[230]](#footnote-230)). فاطمه ل بعد از وفات رسول خدا ص شش ماه در قيد حيات بود و بنابر روايتى تا پايان عمر، از اين بابت ناراضى بود.

از اين قبيل وقايع كه طبيعت بشرى مقتضى آنهاست در زندگى قبايل و جوامع بشرى بسيار پيش مى‏آيد. طبيعت و سرشت انسان به گونه‏اى است كه نسبت به آنچه يقين پيدا مى‏كند و آن را حق مى‏داند، حساس و عاطفى است و بر موضع خود پافشارى مى‏كند، ليكن اختلاف و نارضايتى فاطمه ل از ابوبكر س از حدود شرع تجاوز نمى‏كرد و مخالف با علوّ طبع و بزرگوارى و بخشندگى طبيعى او نبود.

از عامر روايت شده كه حضرت ابوبكر س هنگام مرض وفات حضرت فاطمه ل نزد ايشان رفت و اجازه‏ى ورود خواست. حضرت على س به فاطمه گفت: ابوبكر پشت در منتظر اجازه‏ى ورود است، آيا به او اجازه مى‏دهى يا خير؟ وى گفت: آيا تو راضى هستى؟ حضرت على گفت: آرى، پس حضرت ابوبكر س داخل شد و با او سخن گفت و عذر خود را در اين‏باره بيان كرد و او از ابوبكر س راضى شد([[231]](#footnote-231)) ([[232]](#footnote-232)).

اين بحث را با گفته‏ى استاد عقاد در كتاب «العبقريات الإسلاميه» به پايان مى‏بريم، وى مى‏نويسد:

اين كار عاقلانه‏اى نيست كه وفادارى و محبت ابوبكر صديق س با پيامبر را مورد شبهه قرار دهيم، به علّت اين كه فاطمه ل را از ميراث محروم داشت؛ زيرا اگر او را محروم كرد دختر خودش عايشه ل را نيز محروم‏نمود([[233]](#footnote-233))، به دليل اين كه در شريعت اسلام، انبيا ميراث نمى‏گذارند. ابوبكر نمى‏خواست با منع ميراث از وارثان پيامبر ص كه از جمله‏ى آنان دختر محبوب خودش نيز بود، ظلم كند و در اين باره بخل ورزد؛ اما مى‏خواست دين پيامبر ص و وصاياى او را حفظ كند كه مسلما حفظ آنها از حفظ مال و فرزند لازم‏تر بود([[234]](#footnote-234)). سپس مى‏افزايد:

«قضاوت ابوبكر س در مورد مسأله‏ى ميراث، قضاوتى بود كه مجوز قانونى‏ديگر نداشت تا به‏گونه‏اى ديگر داورى كند([[235]](#footnote-235))؛ زيرا مى‏دانست كه پيامبر ميراثى به‏جاى نمى‏گذارد، همان‏گونه كه خودش فرموده است. عايشه ل نيز در اين مورد مانند فاطمه ل بود. حضرت ابوبكر س هنگام وفات به عايشه ل وصيت كرد تا هر چه از اموال شخصى‏اش به او تعلّق مى‏گيرد يا به او بخشيده است، به نفع مسلمانان از آنها صرف‏نظر كند و به او تأكيد كرد كه اين مال نه به عنوان هبه برايت حلال است و نه به عنوان ميراث»([[236]](#footnote-236)). اين يك واقعيت تاريخى است كه ابوبكر س در ايام خلافت خود حقّ اهل بيت را از غنايم مدينه و اموال فدك و خمس خيبر كاملاً مى‏داد([[237]](#footnote-237)) جز اين كه بنابر آنچه از پيامبر شنيده بود، احكام ميراث را بر آن جارى نمى‏ساخت([[238]](#footnote-238)). از محمد باقر رحمه‏الله و همچنين از زيد بن على شهيد روايت شده كه فرمودند: «ابوبكر و عمر هيچ گونه حقّى از ما (اهل بيت) غصب نكرده و به اندازه‏ى يك سر مو بر ما ظلم نكرده‏اند.» مفهوم اين روايت در شرح نهج البلاغه ابن ابى الحديد نيز آمده است([[239]](#footnote-239)). در اينجا اين نكته شايان گفتن است كه حضرت على س در دوره‏ى خلافت خود نيز به شيوه‏اى‏عمل كرد كه ابوبكر س عمل‏ كرده بود، وى فدك را به مواردى كه حضرت ابوبكر س به مصرف مى‏رسانيد، مصرف مى‏كرد و بين ورثه‏ى پيامبر تقسيم نكرد([[240]](#footnote-240))،[اين عمل حضرت على س دليل روشنى است بر اين كه تركه‏ى پيامبر ص ميراث نبوده است وگرنه آن را تقسيم مى‏كرد و به فرض اين كه از حق خود گذشته بود، سهم حضرت حسن و حسين و خواهرانشان و سهم عباس، عموى پيامبر را مى‏داد([[241]](#footnote-241)).]

فاطمه‌ی زهرا ل

قلم اِبا دارد كه قبل از آنكه چند سطرى درباره‏ى بزرگ بانوى زنان بهشت و پاره‏ى تن پيامبر ص بنويسد، قدمى به جلو بردارد. او فاطمه‏ى زهرا دخت رسول اللّه‏ ص است كه درود خدا بر پدر و آل و اصحاب پدرش باد! فاطمه كوچك‏ترين دختران پيامبر و محبوب‏ترين آنها نزد وى بود. واقدى از طريق ابوجعفر باقر روايت كرده كه حضرت عباس گفت: فاطمه ل زمانى متولد شد كه كعبه در حال نوسازى بود و در آن مدت، سن پيامبر 35 سال بود. مداينى نيز به صحت اين روايت يقين نموده است و بنا بر قولى ديگر ولادت او يك سال (يا اندكى بيش‏تر) قبل از بعثت پيامبر بوده است. حضرت على س اوايل محرم سال دوم هجرى با فاطمه ازدواج كرد([[242]](#footnote-242)). در كتاب «الامالى» ابوجعفر طوسى آمده كه حضرت ابوبكر س در تهيه و خريدارى جهيزيه‏ى فاطمه ل سهمى بزرگ و نقش مهمى داشته است([[243]](#footnote-243))، و همچنين عايشه و ام سلمه، همسران پيامبر در تهيه‏ى جهيزيه و مسكن على و فاطمه سهم و همكارى داشتند([[244]](#footnote-244)). نسل رسول اللّه‏ ص فقط از اولاد فاطمه ل تداوم يافت. فاطمه ل به هنگام ازدواج 18 ساله بود([[245]](#footnote-245)). طبرانى روايت كرده كه عايشه ل گفت: «هرگز كسى را بهتر از فاطمه نديدم، جز پدر بزرگوارش.»

عبدالرحمن‏بن ابى نعيم از ابوسعيد خدرى به صورت مرفوع روايت مى‏كند كه فاطمه بزرگ بانوى تمام زنان اهل بهشت است، جز آن [مقامى] كه براى مريم بنت عمران است. در صحيحين از مسور بن مخرمه س نقل شده كه رسول اللّه‏ ص فرمودند: «فاطمه پاره‏ى تن من است؛ شادى او، شادى من و ناراحتى او، ناراحتى من است.»

حضرت عايشه ل مى‏گويـد: راه رفتنِ فاطمه شبيه راه رفتن پيامبر ص بود.

ابوعمر مى‏گويد: حسن، حسين، زينب و ام كلثوم از بطن فاطمه متولد شدند و تا زمانى كه او زنده بود حضرت على س با زنى ديگر ازدواج نكرد. عقبه بن مريم از ابى ثعلبه الخشنى روايت مى‏كند كه هرگاه رسول اللّه‏ ص از غزوه يا سفرى بر مى‏گشت، ابتدا به مسجد مى‏رفت و دو ركعت نماز مى‏گزارد و سپس نزد فاطمه ل مى‏آمد و بعد نزد اهل بيت خود مى‏رفت. عايشه بنت طلحه از عايشه، ام المؤمنين ل نقل مى‏كند كه گفت: «كسى را نديده‏ام كه شيوه‏ى گفتارش بيش از فاطمه ل با طرز گفتار پيامبر شباهت داشته باشد»([[246]](#footnote-246)). حضرت‏فاطمه ل اشتياق فراوانى به‏خشنودى و جلب رضايت رسول خدا ص داشت و مى‏كوشيد به عملى كه پيامبر ص بنابر اقتضاى عاطفه‏ى پدرى و محبت طبيعى فرزند، خواهان آن است، جامه‏ى عمل بپوشاند. در اينجا به چند نمونه اشاره مى‏شود:

1ـ از ابن عمر س نقل شده كه هرگاه پيامبر ص اراده‏ى مسافرت داشت، نزد فاطمه ل مى‏رفت و از آنجا حركت مى‏كرد و هرگاه از سفر باز مى‏گشت، نخست نزد فاطمه ل وارد مى‏شد. وقتى از غزوه‏ى تبوك بازگشت فاطمه ل مقنعه‏اى خريده و با زعفران رنگ كرده بود و نيز پرده‏اى بالاى درِ خانه نصب كرده يا اين كه در خانه فرشى انداخته بود، وقتى پيامبر ص آن را ديد بازگشت و در مسجد نشست، فاطمه ل بلال س را به دنبال پيامبر ص فرستاد تا دريابد كه علّت مراجعت پيامبر ص چه بوده است، بلال س نزد پيامبر ص آمد و علّت را از او جويا شد، آن حضرت فرمود: به علت مشاهده‏ى اين اشيا بازگشتم. بلال س نزد فاطمه ل بازگشت و جريان را برايش بازگو كرد، آنگاه وى پرده را فرو كشيد و آن مقنعه را دور كرد و چادر معمولى خود را پوشيد. وقتى بلال س ماجرا را به اطلاع پيامبر ص رساند، آنگاه نزد فاطمه ل بازگشت و فرمود: «دخترم! اين گونه باش، پدر و مادرم فدايت!»([[247]](#footnote-247)).

2ـ عبداللّه‏ بن عمر س نقل مى‏كند كه بارى پيامبر ص به خانه‏ى فاطمه ل رفت و در منزل وارد نشد و برگشت، وقتى حضرت على س به خانه آمد، فاطمه ل جريان را به اطلاع وى رساند. على س علّت اين كار را از پيامبر ص جويا شد، آن حضرت در پاسخ فرمود: «به دليل اين كه بر درِ خانه، پرده‏اى نصب شده بود، من (و اهل بيتم) به مظاهر و آرايش دنيا چه نيازى داريم؟» راوى مى‏گويد: آن پرده منقّش بود، بعد از آنكه على س سبب را براى فاطمه ل بازگو كرد، فاطمه ل گفت: پس پيامبر ص هر چه دستور بفرمايند من عمل مى‏كنم، على س گفته‏ى او را به آن حضرت ص رساند، آنگاه ايشان فرمودند: «اين پرده را به فرزندان فلانى بدهيد كه به آن نياز دارند»([[248]](#footnote-248)).

3ـ ثوبان غلام رسول اللّه‏ ص مى‏گويد: هرگاه پيامبر ص مى‏خواست به مسافرت برود، آخرين شخصى كه با او خداحافظى مى‏كرد، فاطمه ل بود و نيز هنگام مراجعت، نخست، به منزل او وارد مى‏شد. يك بار كه از غزوه‏اى باز مى‏گشت، ديد كه فاطمه ل گليم يا پرده‏اى بر درِ خانه نصب كرده و حسن و حسين را دو دستواره‏ى نقره‏اى (مردانه) پوشانده بود. پيامبر ص با ديدن اين حالت توقف كرد و به خانه داخل نشد. فاطمه ل فهميد كه اين عمل او، مانع ورود پيامبر ص شده است، بنابر اين پرده را پايين آورد و دستواره‏ها را از دست آن دو كودك بيرون آورد، آنها شروع به گريه كردند بنابر اين النگوها را به آنها داد، آنان گريه‏كنان پيش پيامبر ص رفتند، آن حضرت النگوها را از دست آنها گرفت و به ثوبان گفت: اينها را به فلانى (يكى از شهروندان مدينه) بده و افزود:

**«إنّ هؤلاءِ أهْلُ بَيْتي أكْرهُ أنْ يَأْكُلوا طَيّباتِهِم في حَياتِهِمُ الدُّنْيا».**

«همانا اين‏ها (فاطمه، حسن و حسين) اهل بيت من هستند، نمى‏خواهم در اين دنيا شادكامى كنند و نعمت‏هاى پاكيزه‏ى خود را در زندگى دنيويشان بخورند.»

سپس به ثوبان گفت تا براى فاطمه ل گردن‏بندى معمولى و دو دستواره از جنس عاج بخرد([[249]](#footnote-249)). محبت فاطمه ل با پيامبر جهانيان و پدر مهربانش از اين جمله‏ى بسيار شيوا و بليغِ او آشكار مى‏گردد كه بعد از دفن پيامبر ص گفته بود؛ جمله‏اى كه هيچ قصيده‏ى رثايى طولانى و بليغ نمى‏تواند با آن برابرى كند، و آن جمله اين است:

**يا أنس أطابت أنفسكم أن تحثوا على رسول اللّه‏ ص التراب؟**

«اى انس! چگونه راضى شديد كه بر پيكر پاك رسول اللّه‏ ص خاك بريزيد؟»([[250]](#footnote-250))

عبدالرزاق به نقل از ابن جريج مى‏گويد: فاطمه ل كوچك‏ترين و محبوب‏ترين دخترِ پيامبر ص بود. ابوعمر مى‏گويد: تحقيقى كه بيشتر موجب اطمينان خاطر است، اين است كه بزرگ‏ترين دختر پيامبر ص زينب سپس رقيه، بعد ام كلثوم و كوچك‏ترين آنها فاطمه رضى‏اللّه‏ عنهن بوده است([[251]](#footnote-251)). فاطمه ل بنابر قول مشهور، شش ماه بعد از وفات پيامبر ص از دنيا رحلت نمود. آن حضرت ص به او گفته بود كه وى نخستين فردى است كه از ميان خاندانش در سراى باقى به او مى‏پيوندد. همچنين به او گفته بود: «آيا دوست ندارى كه بزرگ بانوى زنان اهل بهشت باشى؟»([[252]](#footnote-252)) امام مالك از جعفر صادق به روايت پدر و جدش از زين العابدين نقل مى‏كند كه وفات فاطمه ل در فاصله‏ى بين مغرب و عشا واقع شد([[253]](#footnote-253)). ابوبكر، عمر، عثمان، زبير و عبدالرحمن بن عوف براى نماز جنازه حاضر شدند، حضرت على س به حضرت ابوبكر س پيشنهاد كرد كه نماز جنازه را بخواند، ابوبكر گفت: با بودن شما؟ گفت: آرى، به خدا سوگند! كسى غير از تو بر او نماز نمى‏گزارد. آنگاه ابوبكر س جلو رفت و به امامت او نماز خوانده شد و در همان شب دفن شد([[254]](#footnote-254)). در طبقات ابن سعد به روايت مطرف بن عبداليسارى از عبدالاعلى بن ابى مساور از حماد از ابراهيم آمده كه ابوبكر صديق س بر فاطمه ل، دختر پيامبر ص نماز خواند و چهار تكبير گفت([[255]](#footnote-255)). رحلت وى در شب سه شنبه، سوم رمضان سال يازدهم هجرى به وقوع پيوست([[256]](#footnote-256)). فرزندان حضرت على س از بطن فاطمه ل عبارتند از: حسن، حسين، محسن و ام كلثوم.

بيعت حضرت على س با حضرت ابوبكر س

در اين مورد كه بيعت حضرت على س با ايشان چه زمانى صورت گرفت، روايات مختلفى وجود دارد؛ حافظ ابوبكر بيهقى از ابوسعيد خدرى روايت كرده كه حضرت ابوبكر س بر منبر بالا رفت و نگاهى به حاضران انداخت، چون على س را نيافت، او را خواست و به او گفت: اى پسرعمو و داماد پيامبر ص آيا مى‏خواهى وحدتِ مسلمانان گسسته شود؟ حضرت على س پاسخ داد: اى خليفه‏ى رسول اللّه‏ ص من هيچ گونه شكايت و رنجشى ندارم([[257]](#footnote-257)) و سپس بيعت كرد([[258]](#footnote-258)). حافظ ابن كثير مى‏گويد: از اين روايت ثابت مى‏شود كه حضرت على س در اولين يا دومين روز رحلت پيامبر ص بيعت كرد و صحيح هم همين است؛ زيرا حضرت على س همواره با حضرت ابوبكر س بوده و در تمام نمازها پشت سر او حضور داشته است([[259]](#footnote-259)). حافظ ابن كثير و بسيارى ديگر از دانشمندان بر آنند كه اين بيعت دوم براى تأييد و تجديد بيعت اول بوده است. در صحيحين و ديگر كتاب‏ها، در اين مورد، رواياتى آمده است([[260]](#footnote-260)).

آزمون حضرت على س و پايدارى او

حضرت على س با مشكلى مواجه شد كه خيرخواهى او نسبت به اسلام و مسلمانان و اخلاص او در بيعت با ابوبكر س را مورد آزمايش قرار داد، ولى وى با استقامت و پايدارى ثابت نمود كه از خود خواهى و تعصبات قبيله‏اى جاهلى مبرّا و پاك است.

ابن‏عساكر به‏نقل از سويد بن غَفَله آورده است كه ابوسفيان به على و عباس ب گفت: چه دليلى دارد كه امر خلافت به ضعيف‏ترين تيره‏ى قريش واگذار شده است؟ اگر شما بخواهيد مدينه را از سواران و مردان جنگى پر خواهم كرد، على س در پاسخ گفت: به خدا سوگند! من خواهان چنين چيزى نيستم، اگر ابوبكر را شايسته‏ى اين كار نمى‏دانستيم، هرگز خلافت را به او واگذار نمى‏كرديم. اى ابوسفيان! بدان كه مؤمنان، خيرخواه و دوست يكديگرند، گرچه قبايل و ديارشان از هم دور است و همانا نيرنگ و خدعه، كار منافقان است([[261]](#footnote-261)). در شرح نهج البلاغه به قلم ابن ابى‏الحديد آمده است كه: چون ابوسفيان از على س اجازه خواست تا با او بيعت كند، على گفت: تو خواهان چيزى هستى كه كار ما نيست؛ زيرا رسول اللّه‏ ص به من وصيتى نموده كه بر آن پايبندم. وقتى اين جواب را از على شنيد، نزد عباس رفت و گفت: اى ابوالفضل! تو به ميراث برادر زاده‏ات سزاوارترى، دستت را بگشا تا با تو بيعت كنم و كسى بعد از اين با تو مخالفت نخواهد كرد، عباس از اين سخن خنديد و گفت: اى ابوسفيان! ممكن است چيزى را كه على رد كرده، من خواهان آن باشم؟ ابوسفيان مأيوس شد و برگشت([[262]](#footnote-262)). همچنين ابن ابى الحديد (شيعه‏ى معتزلى) مى‏افزايد: زبير مى‏گويد: وقتى فضل، فرزند عباس گفت: «اى بنى تميم! شما خلافت پيامبر را تصاحب كرديد در حالى كه ما شايسته‏ى آن هستيم نه شما»، و نيز وقتى كه يكى از فرزندان ابولهب بن عبدالمطلب ابن هاشم در اين مورد شعرى سروده بود، حضرت على س كسى را به سوى آنان فرستاد و از اين كار منع كرد و دستور داد كه بار ديگر چنين سخنى بر زبان نياورند و گفت: حفظ سلامتِ دين براى ما محبوب‏تر از هر چيز ديگرى است (سلامة الدين أحب إلينا من غيره) ([[263]](#footnote-263)).

يعقوبى، مورخ معروف شيعه، روايت كرده است كه: عتبه، فرزند ابولهب گفت: «فكر نمى‏كردم امر خلافت از بنى‏هاشم و به خصوص از دست ابوالحسن خارج شود.» حضرت على س وقتى اين جمله را شنيد، عتبه را به شدت توبيخ و منع فرمود([[264]](#footnote-264)).

تعاون و هميارى صادقانه‏ى حضرت على با حضرت ابوبكر ب

حضرت على س، همان گونه كه انتظار مى‏رفت و شرف و نسب و اخلاص او اقتضا مى‏كرد، همواره در طول خلافت حضرت ابوبكر س ياور مخلص و مشاور دلسوز او بود و مصلحت اسلام و مسلمانان را بر هر چيز ديگرى ترجيح مى‏داد و از هيچ گونه فداكارى و جانبازى دريغ نمى‏ورزيد.

يكى از روشن‏ترين دلايل اخلاص و صداقت على س با ابوبكر س و خيرخواهى وى براى اسلام و مسلمانان و حمايت از كيان خلافت و وحدت مسلمانان، موضع او در برابر خروج ابوبكر س براى جهاد با مرتدان و به عهده گرفتن فرماندهى سپاه اسلام بود. اين اقدام وى نه تنها جان او را به مخاطره مى‏انداخت، بلكه وجود اسلام را نيز تهديد مى‏كرد.

ابن كثير مى‏گويد: دارقطنى از سعيد بن مسيب از ابن عمر روايت كرده است كه، چون ابوبكر به منظور حركت به سوى «ذى القصه»([[265]](#footnote-265)) بر مركب خويش سوار شد، على بن ابى‏طالب س زمام مركب را گرفت و گفت: اى خليفه‏ى رسول خدا ص كجا مى‏روى؟ من به تو همان چيزى را مى‏گويم كه رسول اللّه‏ ص در روز اُحُد گفته است: «شمشيرت را در نيام كن و ما را به غم فراقت مبتلا مگردان؛ زيرا به خدا سوگند! اگر صدمه‏اى به تو برسد، نظم اسلام از هم مى‏پاشد.»

حضرت ابوبكر س بنا به مشورت و ممانعت حضرت على س به مدينه برگشت. اين واقعه را زكريا الساجى و زهرى نيز از عايشه ل روايت كرده‏اند([[266]](#footnote-266)). اگر حضرت على س (خداى ناكرده) از حضرت ابوبكر س دل خوشى نداشت و با اكراه بيعت كرده بود (يا از در تقيه وارد شده بود) از اين فرصت طلايى به نفع خود استفاده مى‏كرد و او را از رفتن به ميدان نبرد باز نمى‏داشت. شايد ابوبكر در اين راه جان خود را از دست مى‏داد، بدين ترتيب از ناحيه‏ى او آسوده خاطر مى‏شد و ميدان براى وى خالى مى‏ماند، و اگر (خداى ناكرده) بيش از اين از او نفرت داشت و مى‏خواست هر چه زودتر او را از صحنه حذف كند، شخصى را وادار مى‏كرد تا در جبهه، او را ترور كند، چنان كه رجال سياسى، براى حذف مخالفان و رقباى خود همين شيوه را اعمال مى‏كنند.

گذشته از همكارى حضرت على س با خليفه‏ى رسول اللّه‏ ص در راستاى مصلحت اسلام و مسلمانان و امور ادارى، اين دو شاگرد پيامبر (ابوبكر و على) با هم به مانند اعضاى يك خانواده، دوست صميمى بودند؛ دوستانى كه گفته‏ى خداوندى ﴿ ﴾ بر آنان صدق مى‏كند، دوستانى كه در فراز و نشيب زندگى شريك و همدم يكديگر بودند. از واقعه‏اى كه يكى از بزرگان خاندان هاشمى ـ علوى، «محمدبن على بن حسين» معروف به باقر، نقل كرده است مى‏توان تا حدى به عمق اين دوستى پى برد:

كثير النواء نقل مى‏كند كه محمد باقر فرمود: يك بار كه ابوبكر س به دردى مبتلا شده بود، ديدم كه على رضی الله عنه‏ دستش را با آتش گرم مى‏كرد و بر موضع درد مى‏گذاشت([[267]](#footnote-267)). حقا كه راست گفته است خداوند بزرگ آنجا كه مى‏فرمايد:

﴿ ﴾ [الفتح: 29].

«محمد فرستاده‏ى خداست و كسانى كه با او هستند در برابر كفار سرسخت و شديد و در ميان خود مهربانند.»

روابط دوستانه‏ى حضرت ابوبكر س با اهل بيت

حضرت ابوبكر صديق س ولىّ امر مسلمانان، با تمام اعضاى اهل بيت پيامبر ص به ويژه با حسن و حسين، دو نوه‏ى گرامى آن حضرت ص رابطه‏اى بسيار دوستانه و محترمانه داشت كه در شأن آن آقايان بود.

امام بخارى از عقبه بن حارث روايت كرده كه يك‏بار حضرت ابوبكر س نماز عصر را خواند و از مسجد خارج شد، در بين راه، حسن س را ديد كه با همبازى‏هاى خود مشغول بازى است، نزديك رفت و او را بر دوش گرفت و گفت: پدرم قربانت! چقدر با رسول اللّه‏ ص شباهت داری تا با على س. حضرت على س از اين گفته‏ى حضرت ابوبكر س تبسم كرد([[268]](#footnote-268)). اين اعتماد و دوستى بين ابوبكر و على، يك طرفه نبود، حضرت على س نيز يكى از فرزندانش را به نام ابوبكر([[269]](#footnote-269)) نامگذارى كرده بود([[270]](#footnote-270)). حضرت على س محمّد، فرزند ابوبكر س را همانند فرزند خويش پرورش داد و كفالت او را به عهده گرفت([[271]](#footnote-271)) و تا جايى مورد اعتماد او واقع شد كه ولایت مصر را به او سپرد و حتى از سوى عده‏اى از اين بابت مورد انتقاد قرار گرفت([[272]](#footnote-272)).

نگاهى كوتاه به زندگى حضرت ابوبكر س به عنوان يك زمامدار

قبل از آنكه اين بخش را با وفات حضرت ابوبكر و تأثّر شديد حضرت على س به پايان ببريم، بهتر است نگاهى داشته باشيم به خلافت و زندگى ساده و زاهدانه‏ى او و اهتمام خاص وى به پيروى از نقش قدم رسول اللّه‏ ص و پشت پا زدن به دنيا و نعيم آن.

دكتر فليپ حتى (DR. PHILIP HITTI) در كتاب معروفش «تاريخ مختصر عرب» (A SHORT HISTORY OF THE ARABS) مى‏نويسد:

«ابوبكر، سركوب كننده‏ى مرتدين، گردآورنده‏ى جزيرة العرب زير پرچم اسلام، زندگى‏اى بسيار ساده و متواضعانه اما با وقار داشت، در شش ماه اول خلافت كوتاه خود هر روز ـ پياده و گاه سواره ـ از سُنح ـ جايى در بيرون مدينه كه در آنجا خانه‏اى محقر داشت ـ به شهر مدينه كه پايتخت اسلام بود مى‏آمد و به كار مردم رسيدگى مى‏كرد. هيچ گونه حقوق و شهريه‏ى مقررّى نمى‏گرفت؛ زيرا در آن هنگام دولت درآمدى قابل ذكر نداشت. وى تمام امور دولت را در صحن مسجد نبوى انجام مى‏داد»([[273]](#footnote-273)). سر ويليام ميور SIR WILLIAM MUIR كه در دشمنى با اسلام و پيامبر ص معروف است در كتاب «رويدادهاى نخستين خلافت» مى‏نويسد:

«مجلس و دربار ابوبكر س همانند زمان پيامبر ص ساده بود، نه خدم و حشمى داشت نه محافظ و دربانى و نه نشانى از ابهّت حكومت و خلافت يافت مى‏شد. تلاش‏هاى گسترده و مستمرّى در راه به منزل مقصود رساندن بار خلافت، متحمل مى‏شد. دلايل و شواهد بسيارى در دست است كه دقّت و تعمّق او را در جزئيات امور نشان مى‏دهد شب‏ها در شهر و بيرون مدينه مى‏گشت تا از احوال فقرا و مظلومان مطّلع شود. او بزرگوارتر از آن بود كه در تعيين كارگزاران و مسؤولان بلند پايه از كسى جانبدارى و انتقام‏جويى كند. دانش و تدبّر عميق وى از رفتار و شيوه‏ى زندگى‏اش آشكار بود»([[274]](#footnote-274)).

جمع‏آورى قرآن

يكى از شاهكارهاى ماندگار حضرت ابوبكر س و كارهاى پسنديده‏اى كه خداوند براى بقاى چهره‏ى راستين و اصيل اسلام به دست او اجرا نمود، (علاوه بر فداكارى در جنگ‏هاى ارتداد) جمع قرآن براى اوّلين بار و كتابت آن بود. انگيزه‏ى اين كار اين بود كه عدّه‏ى زياد از حافظان قرآن در جنگ‏هاى ردّه به شهادت رسيدند([[275]](#footnote-275)) و اين نگرانى وجود داشت كه باقى مانده‏ى حافظان نيز در جنگ‏هاى فارس و روم به سرنوشتى مانند آنان دچار شوند، به همين دليل قبل از به پايان رسيدن مدت خلافتش ـ بنابر قول مشهور ـ جمع قرآن و نوشتن آن در مصحف‏ها به گونه‏اى كه امروز در دست داريم، به اهتمام ايشان، تكميل شد.

ابوبكر از زبان على

اين بخش را با سخن حضرت على س و تأثّر و تألّم عميق او از وفات دوست صميمى‏اش، ابوبكر س به پايان مى‏بريم:([[276]](#footnote-276)) روايت شده كه وقتى ابوبكر س رحلت كرد، حضرت على س جمله‏ى **(إناللّه‏ وإنّا إليه راجعون)** را بر زبان آورد و در حالى كه مى‏گريست خود را با سرعت در كنار او رساند و چنين لب به سخن گشود:

«اى ابابكر س خدا تو را رحمت كند! به خدا تو اوّلين مسلمان بودى، ايمانت از همه كامل‏تر و يقينت از همه راسخ‏تر بود، بيش از ديگران از خدا مى‏ترسيدى. اخلاق، رفتار، بزرگوارى و كردارت بيش از همه با رسول اللّه‏ ص شباهت داشت و جانب احتياط را در اين باره بيش از ديگران مراعات مى‏نمودى و نزد رسول اللّه‏ ص گرامى‏ترين و مورد اعتمادترين فرد بودى. خداوند تو را از جانب اسلام، نيكوترين پاداش عنايت فرمايد!

تو رسول اللّه‏ ص را زمانى تصديق نمودى كه مردم او را تكذيب كردند. به همين دليل، خداوند تو را در كتاب آسمانى‏اش به لقب «صديق» ياد كرده است، آنجا كه مى‏فرمايد:

﴿ ﴾ [الزمر: 33].

«كسى كه سخن صدق را آورد (پيامبر) و [كسى كه] آن را تصديق كرد (ابوبكر)، آنان پرهيزگاران واقعى هستند.»

تو زمانى غمخوار پيامبر بودى كه مردم عقب نشستند، زمانى با او به پا خاستى كه ديگران نشستند و در سخت‏ترين لحظات، آن‏گاه كه ديگران متفرق شدند، او را يارى كردى تو گرامى‏ترين همراهى بودى كه مدال افتخار «ثانى اثنين» را به خود اختصاص دادى. ياورش در غار و رفيقش در هجرت و تسكين‏دهنده‏ى خاطرش تو بودى.

جانشينى ایشان را در امتش به نيكوترين وجه انجام دادى، قوى و نيرومند بودى زمانى كه يارانت ضعيف بودند، دلير بودى هنگامى كه آنان سست بودند، كار دين را پيش بردى زمانى كه ديگران ناكام شدند، با قدرت تمام، به پيش تاختى زمانى كه ديگران ايستادند، تو از همه ساكت‏تر و به هنگام سخن بليغ‏تر بودى، از همه دليرتر و نيكوكارتر بودى و همان گونه كه رسول اللّه‏ ص فرموده بود، از نظر جسم ضعيف، ولى در كار خدايت بسيار توانا بودى. در پيش خودت فروتن و نزد اللّه‏ بزرگ و در آسمان‏ها و زمين محبوب بودى. خدا تو را از سوى ما و از جانب اسلام بهترين پاداش عنايت فرمايد!»([[277]](#footnote-277))

**\* \* \***

بخش چهارم:  
علي س در زمان خلافت حضرت عمر فاروق س

نقش انتخاب حضرت عمر س براى خلافت، در مرحله‏ى انتقالى حساسى از تاريخ اسلام ـ حضرت عمر س و حفظ زندگى ساده و سلحشورى فاتحان عرب ـ گسترش قلمرو اسلام در زمان حضرت عمر س ـ همكارى و تعاون على س با عمر س ـ دليلى روشن بر صميميت و خلوص على س براى عمر س و مصالح اسلام و مسلمانان ـ سفر تاريخى حضرت عمر س به بيت المقدس ـ موضع حضرت عمر س در برابر اهل بيت رسول اللّه‏ ص ـ پايه‏گذارى تقويم اسلامى ـ شهادت حضرت عمر فاروق س ـ تأثر و اندوه على س از شهادت عمر س ـ وصف صحابه‏ى كرام و چگونگى تعاون و اختلاف آنها با يكديگر.

علي س در زمان خلافت حضرت عمر س

نقش انتخاب حضرت عمر س براى خلافت، در مرحله‏ى انتقالى حساسى از تاريخ اسلام

حضرت ابوبكر س در روزهاى آخر عمر خود (با همه‏پرسى و مراجعه به آراى عمومى) حضرت عمر س([[278]](#footnote-278)) را براى جانشينى خود پيشنهاد كرد([[279]](#footnote-279))؛ زيرا به خوبى مى‏دانست كه فاروق اعظم س مردى قوى، قاطع و صبور است كه توانايى گرداندن چرخ عظيم خلافت و تحملِ مشقت‏هاى آن را دارد و مى‏تواند در يكى از حساس‏ترين و سرنوشت سازترين برهه‏هاى تاريخ، دين جديد و ملت نوپا را در سپيده دم فتوحات بزرگ و بى‏سابقه، رهبرى كند.

در آن زمان، دو ابر قدرت بزرگ تاريخ ـ بيزانس روم و فارس ساسانى ـ در آستانه‏ى سر تسليم فرود آوردن در برابر حكومت اسلامى بودند و ثروت و گنج‏هاى آنها و اسباب رفاه اين دو جامعه‏ى متكبّر و افراطى در شرف انتقال، به ملتى بود كه از قرن‏ها با زندگى صحرايى و چادرنشينى عادت كرده بودند و با زندگى شهرى و تمدّن مدرن و افراط در خوشگذرانى و خوش‏پوشى آشنايى نداشتند، تا جايى كه وقتى در عراق براى اولين بار كافور را ديدند، فكر كردند كه نمك است و شايد بعضى‏ها آن را به جاى نمك در خمير آرد به كار برده‏اند([[280]](#footnote-280)). از سوى ديگر، اين ملّتِ فاتح، مشكلى ديگر پيش روى داشت و آن اينكه چگونه مى‏تواند هم زندگى الگويى دينى و سلحشورى عربى و حفظ ارزش‏هاى اسلامى و سنّت‏هاى پيامبر ص را داشته باشد و هم اداره‏ى شهرهاى پهناور فتح شده و رهبرى ملّت‏هاى متمدّن را كه در فرهنگ و تمدّنِ مدرن، به اوج خود رسيده‏اند، انجام دهد؟

با در نظر گرفتن همه‏ى اين شرايط، به اين نتيجه مى‏رسيم كه انتخاب عمر س انتخابى به موقع و موفّق و الهام شده از جانب اللّه‏ بوده است و بدين وسيله خداوند، اين دين را مورد لطف خود قرار داده و خواسته است آن را بر تمام اديان، غالب گرداند و بر جهان پهناور و جامعه‏هاى بيمار و در حال سقوط و قدرت‏هايى كه زمام بشريّت را به دست گرفته بودند و با سرنوشت آنها بازى مى‏كردند و آزادى آنان را سلب كرده بودند، پيروز بگرداند.

حضرت عمر س همتاى شايسته و امينى بود كه در تحقق بخشيدن به اهداف اسلامى و پاسخگويى به مقتضيات نوين خلافت راشده‏ى نبوى توانايى داشت.

حضرت عمر س از تسلّط و نفوذ كامل و ابّهتى برخوردار بود كه جلوى هرگونه خودسرى را مى‏گرفت. بارزترين دليل تسلّط او، بركنارى حضرت خالدبن وليد س از سمت فرماندهى سپاه اسلام در اوج شهرت او بود. آرى، همان خالد كه رسول اللّه‏ ص او را شمشير خدا لقب داده بود و حضور او در جنگ‏ها، نشانه‏ى پيروزى محسوب مى‏شد و وجودش را موجى از حسّ سرفرازى فرا گرفته بود، فرمان بركنارى او روزى نافذ شد كه مسلمانان بيش از هر روز ديگر به او نياز داشتند. آرى، حكم بركنارى وى درست هنگامى به او ابلاغ شد كه سپاه اسلام در برابر روميان، در روز جنگ «يرموك» صف كشيده بودند. حضرت عمر س اين فرمانده با نفوذ و متهور را بركنار كرد و به جايش ابوعبيده س را به فرماندهى لشكر اسلام برگزيد. خالد س بدون هيچ گونه واكنشى در برابر اين فرمان، خاضعانه گفت:

**«سَمْعا وَطاعَةً لأميرِ الْمُؤْمِنينَ»**

«فرمان امير المومنين را از دل و جان پذيرا هستم»([[281]](#footnote-281))

هنگامى كه يكى از لشكريان، به وقوع فتنه و بلوا بر اثر اين تغيير اشاره كرد، خالد در پاسخ گفت:

«تا زمانى كه عمر زنده است، مجالى براى فتنه و آشوب، وجود نخواهد داشت»([[282]](#footnote-282)). اين واقعه از يك‏سو نشان مى‏دهد كه خالد (با آنكه فرماندهى محبوب و پيروزمند بود) چگونه در برابر فرمان خليفه سر تسليم فرود آورد و از سمت فرماندهى دست‏بردار شد؟ حقّا كه اين اطاعت و ايثار در تاريخ فرماندهى نظامى نظيرى ندارد و از سويى ديگر قدرت و نفوذ حضرت عمر س و تسلّط او بر اوضاع را به نمايش مى‏گذارد.

همچنين ماجراى محمد، فرزند عمرو بن عاص، فاتح و فرمانرواى مصر، قابل اهميّت است؛ عمرو بن عاص زمانى كه استاندار مصر بود يك بار مسابقه‏ى اسب دوانى برگزار كرد، در اين مسابقه، اسب يكى از مصرى‏ها جلو افتاد، محمد (كه در جمع تماشاچيان قرار داشت و اسبش در دست يكى از سواركاران بود)، فكر كرد كه اسب او برنده شده است، بنابر اين فرياد برآورد كه: به پروردگار كعبه سوگند كه اسب من جلو افتاد. مرد مصرى نيز گفت: به خداى كعبه سوگند كه اسب من برنده شده است. محمدبن عمرو خشمگين شد و يك تازيانه به آن مرد زد و گفت: بگير! من از فرزندان اشراف هستم. آن مرد به حضرت عمر س شكايت برد، وى عمرو بن عاص و فرزندش را به مدينه احضار كرد و پس از محاكمه، به مرد مصرى گفت: اين تازيانه را بگير و اشراف‏زاده را بزن! و سپس به عمرو گفت: اى عمرو! از كى مردم را برده قـرار داده‏ايد؟ حـال آنكه از مـادر، آزاد متولّد شده‏اند؟([[283]](#footnote-283))

حضرت عمر س و حفظ زندگى ساده و سلحشورى فاتحان عرب

امّت اسلامى ـ عربى يكى از دشوارترين مراحل انتقالى و دوره‏هاى موقت را كه ملّت‏ها در طول تاريخ سپرى مى‏كنند، پشت سر مى‏گذاشت و مسلمانان رفته رفته از صحراى خشك عربستان و زندگى چادرنشينى و چوپانى و گوشت خشک خوردن، خارج شده و در دنياى جديد و تمدّن پيشرفته‏ى ايران و روم قدم مى‏گذاشتند. عرب‏ها بدون تجربه‏ى قبلى با چنين زندگى نوينى رو به رو شدند، و طبيعى بود كه در برابر آن، تا حدّى‏ سر تسليم فرود آورند و تحت تأثير آن قرار گيرند و رفاه‏طلبى و بهره‏گيرى از مظاهر دنيا را، از آنان بياموزند، اما حضرت عمر س، براى مسلمانان، در ساده زيستى و بى‏رغبتى به مظاهر دنيا، بهترين نمونه و الگو بود؛ او با تيزبينى، هرگونه تغيير در زندگى آنان را، در حالى كه در معرض سيل خروشان فتوحات و غنايم قرار گرفته بودند، زير نظر داشت و مورد محاسبه‏ى دقيق قرار مى‏داد.

در كتاب «البداية والنهاية» درباره‏ى سفر تاريخى حضرت عمر س به بيت المقدس آمده است:

«اصحاب و فرماندهانى كه در بيت‏المقدس به ملاقات ايشان آمده بودند، عباهاى ابريشمى (ضخيم) پوشيده بودند. حضرت عمر با ديدن اين منظره به شدت برآشفت و خواست كه آنان را تنبيه كند؛ اما آنان عذر آوردند و گفتند: زير لباس‏هاى ابريشمى پوشش‏هاى زرهى بر تن دارند و براى حفظ روح نظامى و سلحشورى به آن نياز دارند؛ زيرا تنها لباس تجمّل نيستند، بلكه لباس رزم نيز هستند. با شنيدن اين سخنان، عمر س آرام گرفت و سكوت كرد»([[284]](#footnote-284)). طارق بن شهاب مى‏گويد:

«يك‏بار حضرت عمر س در سفر شام، مى‏خواست از نهر آبى عبور كند، بدين منظور از مركب پايين آمد و بدون تكلّف كفش‏هاى خود را بيرون آورد و به دست گرفت و مهار شتر را گرفت و از آب عبور كرد. ابوعبيده س به او گفت: اى امير مؤمنان! شما امروز از نظر مردم اين منطقه مرتكب كار شگفت‏انگيزى شديد. حضرت عمر س دست بر سينه‏ى او زد و گفت: كاش كسى ديگر اين سخن را مى‏گفت نه تو، اى ابوعبيده! شما اعراب، كمترين و حقيرترين اقوام بوديد، خداوند با اسلام شما را عزّت بخشيد و هرگاه جز اسلام با چيزى ديگر طلب عزّت كنيد، ذليل خواهيد شد»([[285]](#footnote-285)). حضرت عمر س به بعضى از كارگزاران عرب خود كه در شهرهاى عجمى‏ها بودند، نوشت: «از تن‏پرورى و تقليد از شيوه‏ى پوشاك عجم اجتناب كنيد، خود را با آفتاب سوزان عادت دهيد، سخت كوش و مقاوم باشيد، با لباس درشت و ساده، عادّى باشيد، و تيراندازى و اسب‏دوانى و سلحشورى را لازم بگيريد!»([[286]](#footnote-286)) نيز اين گفته (كه مبيّن عزم آهنين و نظارت اخلاقى دقيق ايشان است) از وى نقل شده است:

«همانا غنچه‏ى اسلام شكفته شد و قريشيان مى‏خواهند مال خدا به عنوان كمك و مساعدت، به آنان اختصاص يابد. آگاه باشيد تا عمر زنده است، چنين چيزى ممكن نيست، من گردن و كمر مردم قريش را مى‏گيرم و مانع افتادن آنها در آتش مى‏شوم.»

نمونه‏ى ديگر از سياست‏هاى حكيمانه و روان‏شناختى و مردم‏شناسى او اين بود كه بزرگان صحابه را در مدينه نگه داشت و از پراكنده شدن آنان جلوگيرى كرد و به آنان گفت: «خطرناك‏ترين ضربه بر پيكره‏ى اين امت، پراكنده شدن شما در شهرهاى ديگر است.» او معتقد بود اگر در اين باره تساهل شود، در كشورهاى فتح شده، فتنه و آشوب به پا مى‏شود، و مردم گرد شخصيت‏هاى برجسته و متفاوت جمع مى‏شوند و سپس درباره‏ى آنان شك و شبهاتى ايجاد مى‏شود و در نتيجه، گروه‏ها و احزاب گوناگونى پديد مى‏آيد و اين موجب هرج و مرج و بى‏نظمى و چند دستگى خواهد شد.

حقوقدان و نويسنده‏ى معروف شيعه، سيّد امير على ـ يكى از تواناترين نويسندگان شیعه به زبان انگليسى ـ در وصف حضرت عمر س راست گفته است:

«حكومت كوتاه ابوبكر بيش از آن درگير آرام كردن قبايل بيابان‏نشين بود تا بتواند فرصتى براى تدوين آيين‏نامه‏ى منظمى جهت ايالات داشته باشد. امّا در زمان زمامدارى عمر س كه مردى واقعا بزرگ بود، بى‏وقفه رفاه ملت‏هاى تابع، كه مشخص كننده‏ى حكومت‏هاى مسلمانان صدر اسلام بود، آغاز شد»([[287]](#footnote-287)). در كتاب ديگرش مى‏نويسد:

«نشستن عمر به خلافت، منافع بى‏شمارى براى اسلام داشته است؛ او پايه‏ى اخلاقش بر اصول محكم غير قابل تزلزلى قرار داشته، در عدل و داد شديد و سخت‏گير، فعاليّت و پشتكارش خستگى‏ناپذير و بالآخره ساختمان روحى وى قوى و محكم بوده است»([[288]](#footnote-288)). سپس مى‏افزايد:

«او شديد و سخت ولى ناشر عدل و داد بود. دورانديش، به روحيات مردم كاملاً آشنا و به ويژه براى رياست و ساختن ملتى كه با زندگى در سايه‏ى قانون عادت نداشت، بسيار مناسب و شايسته بوده است. اين مرد زمام امور را سخت و محكم به دست گرفته، در آن موقع كه يك مشت اعراب صحرانورد و مردم نيم وحشى مواجه با تجمّل و تفنّن و هوسرانى‏هاى اهالى بلاد و شهرستان‏هاى پيشرفته شده بودند، از اشاعه‏ى فساد اخلاق و نشر ملاهى و مناهى در ميان آنها شديدا جلوگيرى نمود. هميشه خود را در دسترس حتى پست‏ترين رعاياى خود مى‏گذاشت. شب‏ها براى اطلاع از حال بينوايان بدون هيچ نگهبان و پاسبانى از منزل بيرون مى‏رفت و اطراف و جوانب را مى‏گشت. اين بود وضع بزرگ‏ترين و مقتدرترين فرمانرواى زمانى كه گفتيم»([[289]](#footnote-289)). سر ويليام ميور (SIR WILIAM MUIR) مى‏نويسد:

«عمر بعد از رسول اللّه‏ ص بزرگ‏ترين فرد در مملكت اسلامى به شمار مى‏آمد. او با ذكاوت و استقامت خود توانست در مدت اين ده سال، مناطق شام، مصر و فارس را در برابر قدرت اسلام خاضع گرداند، و از آن زمان تا كنون جزو قلمرو اسلام هستند.

به رغم اين كه فرمانرواى مقتدر مملكت پهناورى بود، هرگز فراست، متانت و اجراى عدالت در امور كلى و جزيى را از دست نداد. او دوست نداشت خود را با لقب‏هاى بزرگ ملقّب كند، غير از لقب ساده و عادى كه «رئيس عرب»([[290]](#footnote-290)) بود. مردم از ولايات دور دست براى ملاقات خليفه و اميرمؤمنان مى‏آمدند و از او سراغ مى‏گرفتند و از اهل مسجد سؤال مى‏كردند، حال آنكه امير مؤمنان در مسجد با لباس‏هاى ساده در ميان مردم نشسته بود»([[291]](#footnote-291)). [دانشمند معاصر شيعه، پروفسور مهرين مى‏نويسد:

«عمر شهنشاهى بود كه به جاى تخت مرصّع و جواهر آگين، بر روى خاك مى‏نشست و به جاى لباس فاخر كه از شرق و غرب به بيت المال سرازير بود، به جامه‏ى وصله‏دار كه پوشاك مفلس‏ترين رعيت او بود، بدنش را مستور مى‏نمود. به جاى تاج زرين و پر از جواهر پر بها كه از ايران و روم مى‏آوردند، عمامه‏ى خشن، رعب و جلالش را مى‏افزود. با پايين‏ترين رعيت با درجه‏ى مساوى مى‏نشست و يك بنده‏ى حبشى را برادر مسلمان خود مى‏دانست. شهنشاه بود، ولى رنج رعيت را داشت و شب‏ها در كوچه‏هاى مدينه مى‏گشت تا ضعيفى را حمايت كند و بيوه زنى را سرپرستى و يارى نمايد. مى‏خواست كه رعيتش به جاى اين كه به او سرفرود آورند، به آئين اسلام زندگى كنند. مربّى يتيمان و غمخوار بيچارگان و مروّج عدل و فاتح روم و ايران بود.»]

گسترش قلمرو اسلام در زمان عمر فاروق س

براى نويسنده ـ هر چند به اختصار و اجمال ـ ممكن نيست، تحليلى در مورد فتوحات بزرگ عصر حضرت عمر س در عمق خاك دو امپراتور بزرگ كه جهان متمدّن را بين خود تقسيم كرده و اداره‏ى سياسى و زندگى مدنى و جهت دادن افكار عمومى را در انحصار خود در آورده بودند، داشته باشد. در اين مختصر، نمى‏توان به حدود پيشرفت دولت اسلامى (يا به تعبير صحيح‏تر خلافت راشده‏ى نبوى) اشاره كرد و به بيان گشودن كشورهاى جديدى كه فاتحان قبلى موفّق به فتح آنها نشده بودند و چگونگى تأسيس شهرهاى جديد پرداخت؛ زيرا محلّ تفصيل اين وقايع، كتاب‏هاى تاريخ عمومى اسلام و كتاب‏هايى است كه پيرامون سيره‏ى حضرت عمر فاروق و خلفاى راشدين ش نوشته شده‏اند([[292]](#footnote-292)).

همكارى و تعاون على س با عمر س

در اينجا با رعايت اختصار به گوشه‏اى از روابط حضرت على س و حضرت عمر س و دوستى مخلصانه و اعتماد متقابل و تبادل‏نظر آنها با يكديگر، اشاره‏اى كوتاه خواهيم داشت: و همكارى در كارهاى خير و پيشبرد اهداف خلافت و خيرخواهى آنها مى‏پردازيم:

نافع عيشى مى‏گويد: يك‏بار همراه عمر بن خطاب س و على بن ابى‏طالب س به محل نگهدارى شتران زكات رفتم، عثمان س به منظور نوشتن گفته‏هاى عمر، زير سايه نشست و على س در كنار او ايستاد و آنچه را عمر س مى‏گفت براى عثمان س ديكته مى‏كرد، اما عمر س در حالى كه دو رداى سياه بر تن داشت و يكى از آنها را بر سرش پيچيده بود زير آفتاب سوزان، ايستاده و از شتران زكاتى آمارگيرى مى‏كرد و رنگ و دندان و مشخصات آنها را پيدا مى‏كرد و به على س مى‏گفت. على س (در حالى كه از دقت، امانت و سخت‏كوشى عمر س به شگفت آمده بود) به عثمان س گفت: در كتاب خدا از زبان دختران شعيب آمده است:

﴿ **﴾**  (القصص: 26)

«اى پدر! او را استخدام كن؛ چرا كه بهترين كسى كه مى‏توانى استخدام كنى، كسى است كه قوى و امين باشد».

سپس على س با دست خود به سوى عمر س اشاره كرد و گفت: اين است مرد نيرومند و امين([[293]](#footnote-293)). على مرتضى س بهترين مشاور و خيرخواه صميمى عمر فاروق س و قاضى حكيمى براى مسايل پيچيده بود. حتى از حضرت عمر س نقل شده كه: «اگر على نبود عمر به هلاكت مى‏رسيد»([[294]](#footnote-294)). همچنين در كتاب‏هاى تاريخ و ادبيات، اين جمله ضرب‏المثل شده است كه مى‏گويند: **«قَضِيَّةٌ وَلا اَباالحَسَن لَها»** «مشكلى است كه براى حل آن فردى چون ابوالحسن (على) وجود ندارد.»

نقل شده است كه پيامبر فرمودند: «شايسته‏ترين فرد براى قضاوت، على است».

زمانى كه حضرت عمر س به سفر قدس رفت، على مرتضى س را به جانشينى خود مقرر فرمود و حضرت على س دخترش، ام كلثوم بنت فاطمه را به ازدواج حضرت عمر س در آورد([[295]](#footnote-295)). اين بزرگ‏ترين دليل صميميت آنها و احترام عمر س در نگاه حضرت على س است.

دليلى روشن بر صميميت و خلوص على س براى عمر س و مصالح اسلام و مسلمانان

آشكارترين دليل بر خلوص و پاكدلى حضرت على س نسبت به حضرت عمر س و خيرخواهى صادقانه‏ى او براى اسلام و مسلمانان، موضع قاطعانه و نظر صادقانه‏ى او به مناسبت جنگ سرنوشت‏ساز نهاوند([[296]](#footnote-296)) است؛ اينك تفصيل داستان از نظر خوانندگان مى‏گذرد: در سال هيجدهم و بنابر روايتى نوزدهم هجرى واقعه‏ى نهاوند روى داد. انگيزه‏ى اين واقعه آن بود كه بعد از سقوط جلولا و فتح اهواز به دستِ مسلمانان، ايرانيان با پادشاه (شكست خورده‏ى) خود، يزدگرد كه آن وقت در مرو بود، مكاتبه كردند و او را تحريك نمودند. يزدگرد به فرماندهان مناطقى كه ميان خراسان و حلوان و باب و سند بودند در اين خصوص نامه نوشت. در نتيجه سپاهى مركب از يكصد و پنجاه هزار مرد جنگى به سپهسالارى فيروزان در نهاوند گرد آمد. يزدگرد، شور دفاع از وطن ساسانى و حسّ ناسيوناليستى آنها را برانگيخت. پرچم «درفش كاويانى» كه از نظر ايرانيان پيام آورِ فتح و پيروزى بود و آتش مقـدس كه آن را پرستش مى‏كردند، به همـراه آنها بود([[297]](#footnote-297)). يزدگرد، مردان شاه، پسر هرمز را فرمانده كل اين سپاه قرار داد و به نهاوند گسيل داشت([[298]](#footnote-298)). سعدبن ابى وقاص س (فرمانده لشكر اسلام) نامه‏اى به حضرت عمر س نوشت و جريان را به اطّلاع وى رساند و پس از آنكه در محضر ايشان حاضر شد به طور شفاهى هم توضيح داد و گفت: مردم كوفه اجازه مى‏خواهند كه پيش از آنكه ايرانيان، حمله را آغاز كنند با آنان بجنگند، تا بدين وسيله در دل دشمن، بيم وترس بيفكنند.

حضرت عمر س اصحاب را گرد آورد و با آنان در اين باره مشورت كرد و گفت: سرنوشت آينده‏ى ما در گرو اين جنگ قرار دارد، تصميم گرفته‏ام با تمام نيروهايى كه در اختيار دارم از مدينه خارج شوم و در مكانى وسط اين دو شهر اردو زنم و سپاه اسلام را پشتيبانى كنم، اگر خداوند آنها را پيروز گردانيد فرمان دهم تا به قلب شهرهاى دشمن بتازند.

طلحه بن عبيداللّه‏ س گفت: يا اميرالمؤمنين، اختيار به دست شماست، هر آنچه فرمان دهى اطاعت خواهيم كرد و به فرمانت لبيك خواهيم گفت. سپس حضرت عمر س رأى حضرت عثمان س را جويا شد، وى برخاست و گفت: به عقيده‏ى من به مردم شام و يمن بنويسيد تا به سوى عراق حركت كنند و خود نيز همراه با مردم حرمين حرکت کنید.

سپس حضرت عمر س از حضرت على س نظر خواست، وى برخاست و با رأى آن دو مخالفت كرد و گفت: صلاح نيست شما مدينه را ترك كنيد؛ زيرا وجود شما سبب يكپارچگى و خروج شما از مدينه موجب آشفتگى و تفرّق خواهد بود. شما در مدينه بمانيد و اين كار را به اهل بصره و ساير لشكريان اسلام بسپاريد. حضرت عمر س نظر صميمانه‏ى حضرت على مرتضى س را پذيرفت و سپس درباره‏ى تعيين فرمانده اين جنگ نظر خواست، همگان گفتند: شما در اين باره بيش از ديگران صاحب‏نظر هستيد. آنگاه نعمان بن مُقرن مزنى را به فرماندهى كل منصوب كرد([[299]](#footnote-299)). متن سخنان حضرت على س در كتاب نهج البلاغه (مجموعه سخنان و خطبه‏هاى منسوب به حضرت على س) به طور مفصل آمده است؛ در آنجا مى‏خوانيم: عمر در مورد خروج از مدينه براى جنگ با ايرانيان، با على س مشورت كرد، او فرمود:

«پيروزى و شكست اين دين به سبب زيادى يا كم بودن لشكر نيست. اين دين خدا است كه آن را (برساير اديان) پيروز گردانيده و سربازان خدا هستند كه آنها را مهيّا ساخته و كمك كرده است. تا آنكه اسلام رشد پيدا كرد و در خيلى از سرزمين‏ها نفوذ نمود. خدا به ما وعده‏ى پيروزى داده و به وعده‏اش عمل مى‏كند و لشكرش را يارى مى‏نمايد. مكان و موضع رهبر، همانند نخ تسبيح است كه دانه‏ها را به هم ربط مى‏دهد و ضميمه‏ى يكديگر مى‏نمايد، وقتى نخ پاره شود، دانه‏ها پراكنده مى‏شوند و هيچ گاه در كنار يكديگر متمركز نخواهند شد. عرب در عين اين كه اكنون از نظر تعداد كم هستند اما بر اثر وجود اسلام، زياد و بر اثر اتّحاد، غالب و بزرگوارند. پس تو قطب آسيا باش و (آسياى جنگ) را به وسيله‏ى عرب‏ها بچرخان و آنان را به آتش جنگ در آور و خودت بمان؛ زيرا اگر تو از اين سرزمين (مدينه) بيرون روى اين خطر وجود دارد كه عرب‏هاى اطراف مملكت عليه تو قيام كنند و آنگاه كار به جايى مى‏رسد كه حفظ و حراست درون مرزها از رفتن به كارزار ايرانيان مهم‏تر مى‏گردد.

ديگر آنكه اگر ايرانيان فردا تو را در ميدان جنگ ببينند، مى‏گويند: اين رهبر عرب‏ها است، اگر او را از بين ببريد آسوده خواهيد شد، در چنين حالتى احتمال تقويت حمله‏ى آنان و هدف قرار دادن تو بيشتر مى‏گردد؛ اما آنچه گفتى كه ايرانيان به قصد حمله به مسلمانان حركت كرده‏اند و از اين بابت ناراحتى، بايد در پاسخ آن بگويم خداى عزيز از حركت آنها بيش از تو ناراحت است و چنين خدايى بيش از تو قدرت دارد كه آنچه را دوست ندارد تغيير دهد. اما آنچه درباره‏ى تعداد ايرانيان گفتى بايد درباره‏ى آن يادآور شوم كه ما پيش از اين نيز با كثرت سرباز جنگ نمى‏كرديم، بلكه بر اثر يارى و كمك خدا نبرد مى‏كرديم»([[300]](#footnote-300)). همچنين هنگامى كه حضرت عمر س براى رفتن به جنگ روميان (قبل از جنگ يرموك كه بزرگ‏ترين معركه‏هاى شام و تعيين كننده‏ى سرنوشت فتوحات آن سامان بود) با حضرت على س مشورت نمود، رأيى حاكى از اخلاص و خيرخواهى ارايه داد، آنگاه كه ابوعبيده س پيكى به سوى حضرت عمر س فرستاد و او را آگاه كرد كه نيروهاى روميان، دريا و خشكى را فرا گرفته و همانند سيلى خروشان در حركت‏اند. حضرت عمر س مهاجران و انصار را جمع كرد و نامه‏ى ابوعبيده را براى‏شان خواند. آنان نتوانستند احساسات خود را كنترل كنند و با گريه و شور و هيجان از حضرت عمر س اجازه خواستند و گفتند: شما را به خدا اجازه دهيد تا به جبهه‏ى شام برويم و با نثار خون خويش به يارى برادران خود بشتابيم. آتش شوق و حماسه‏ى مهاجران و انصار در حال فزونى بود كه عبدالرحمن بن عوف س پيشنهاد كرد كه شخص اميرالمؤمنين به خاطر حمايت و دلگرمى مجاهدان شام، فرماندهى سپاه را به عهده گيرد.

در اين هنگام حضرت على س به مخالفت برخاست و گفت:

«خدا عزت مسلمانان و پوشاندن عيب‏ها را تعهّد كرده است؛ خدايى كه مسلمانان را در حالى كه كم بودند و كسى از آنان حمايت نمى‏كرد، پيروز گردانيد، زنده است و هرگز نمى‏ميرد. اگر تو خود به جنگ دشمن بروى و با آنان به نبرد بپردازى و شكست بخورى، پناهگاهى براى مسلمانان، در نقاط دور دست باقى نخواهد ماند. بعد از تو مرجعى نخواهد بود كه به او مراجعه كنند؛ بنابراين مردى جنگ ديده و دلير براى نبرد آنان اعزام كن و به همراهى او كسانى را روانه كن كه توانايى سختى جنگ را داشته و مخلص باشند. اگر خدا پيروزش گردانيد، همان خواسته‏ى توست و اگر شكست خورد، تو پناهگاه مردم و گرداننده‏ى كارهاى آنها خواهى بود!([[301]](#footnote-301)) پيداست كه اگر حضرت على س نسبت به حضرت عمر س سوء قصدى مى‏داشت يا قلبا از او ناراضى بود و او را غاصب حقّ خود مى‏دانست، همواره منتظر فرصتى براى اعاده‏ى حقّ خود مى‏شد و براى از بين بردن غاصب حقّ خود، از اين فرصت طلايى استفاده مى‏كرد و به او نظر مى‏داد تا شخصا به ميدان نبرد برود و در آنجا كشته شود، يا اين كه كسى را براى كشتن او مأموريت مى‏داد تا هيچ گونه مسؤوليتى متوجّه او نگردد و زمينه براى خلافت وى فراهم گردد؛ اما مى‏بينيم كه چگونه با دلسوزى و صميميت فوق‏العاده در راستاى خيرخواهى عمر و ساير مسلمانان مى‏كوشد. به راستى مشورت او از عمق جان برخاسته بود و حقا كه چنين پيشنهادى جز از قلب پاك و بى‏غرض و مرد بلند همّت و دورانديشى همچون على، از كسى ديگر بر نمى‏آيد. خداوند او را از سوى اسلام و مسلمانان شايسته‏ترين پاداش كه به دوستان مخلص خود مى‏دهد، عنايت فرمايد! **«والشئ من معدنه لايُستغرب»** «از كوزه همان برون تراود كه در اوست.»

ولى بر عكس، هنگامى كه مسيحيان از حضرت عمر س خواستند تا به بيت‏المقدس برود و قرارداد صلح را امضا كند و كليدهاى مسجد اقصى را تحويل بگيرد و ابوعبيده س به امير مؤمنان نوشت كه فتحِ قدس به آمدن او وابسته است، ايشان بزرگان اصحاب را فرا خواند و در اين باره با آنان مشورت نمود؛ عثمان س گفت: بهتر است اميرالمومنين نزد آنها نرود تا بيشتر تحقير شوند؛ اما على س مصلحت دانست تا خليفه‏ى مسلمانان به قدس برود و چنين گفت:

«اين يك شرف و افتخار تاريخى جاودان است كه در هر زمان براى همه كس پيش نمى‏آيد و از طرف ديگر باعث سبكدوشى مسلمانان خواهد شد.» حضرت عمر س نظر او را تأييد كرد و خود را براى سفر به بيت المقدس آماده نمود و در غياب خود، على س را به جانشينى خويش برگزيد و همه‏ى اختيارات خلافت را به او سپرد و خود در ماه رجب سال شانزدهم هجرى به سوى سرزمين شام حركت كرد([[302]](#footnote-302)).

سفر تاريخى حضرت عمر س به بيت‏المقدس

شايد خوانندگان دوست دارند بدانند امير المؤمنين عمر فاروق س كه امپراتور روم و ايران از نامش مى‏لرزيدند، با چه شكوه و چه تشريفاتى به بيت‏المقدس سفر كرده است؟ موقعيّت نيز چنين چيزى را ايجاب مى‏كرد تا ابهّت خليفه‏ى مسلمانان در قلوب، تثبيت شود؛ اينك به گوشه‏اى از شرح اين سفر توجه كنيد:

«امير المؤمنين در حالى كه بر شتر خاكسترى رنگى سوار بود، وارد شهر جابيه([[303]](#footnote-303)) شد، پيشانى و جلوى سر او زير آفتاب مى‏درخشيد، نه تاجى بر سر داشت نه كلاه و نه عمامه‏اى. زين سوارى‏اش چادرى پشمى بود كه هرگاه سوار مى‏شد زين مركب و هرگاه پياده مى‏شد زيرانداز و بستر او بود. چمدان يا ساك دستى او پوستين يا پارچه‏اى بود كه كناره‏هايش از ليف درخت خرما انباشته شده بود كه هم چمدان مسافرتش بود و هم به هنگام استراحت، بالشش به حساب مى‏آمد. پيراهنى پنبه‏اى به تن داشت كه [بر اثر شتاب در راه] پاره شده بود»([[304]](#footnote-304)). امير المؤمنين ترميم و شستن پيراهن خود را به كشيش آن محل سپرد و يك پيراهن از جنس كتان به عاريه گرفت و پس از آنكه پيراهنش آماده شد پيراهن عاريه گرفته را پس داد و پيراهن خود را پوشيد. كشيش به وى گفت: تو پادشاه عرب هستى، سوارى شتر در اين سرزمين پسنديده نيست، اگر بر اسب يا قاطر سوار شوى و لباسى فاخر بپوشى، در چشم روميان ابهّت بيشترى خواهيد يافت. امير مؤمنان اين پيشنهاد را رد كرد و گفت: «ما ملتى هستيم كه خداوند ما را به وسيله‏ى اسلام عزت بخشيده است؛ (نه به لباس فاخر و زر و زيور،) و ما اين افتخار را با هيچ چيزى معاوضه نخواهيم كرد»([[305]](#footnote-305)). همچنين دوّمين سفرش به شام در سال هيجدهم هجرى با همين سادگى بود. اين بار نيز حضرت على س را در مدينه، به طور رسمى جانشين خود كرد و زمام حكومت را به وى سپرد و خود با گروهى از صحابه، راه «ايله» را در پيش گرفت. آنگاه كه به ايله([[306]](#footnote-306)) نزديك شد، شترش را به غلام خود داد و خود بر مركب او سوار شد. وقتى مردم در مسير حركتش سراغ اميرالمؤمنين را گرفتند گفت: او جلوى شماست (يعنى خود اوست). اما آنان منظور او را نفهميدند و جلو رفتند بدين‏گونه حضرت عمر س وارد شهر اَيله شد([[307]](#footnote-307)).

موضع حضرت عمر س در برابر اهل بيت رسول اللّه‏ ص

حضرت عمر س با آنكه داراى نفوذ و قدرت بود و به رغم اجراى عدالت بين مردم و اشتغال دايم به امور خلافت، اهل بيت رسول اللّه‏ را بسيار مورد اكرام قرار ‏داده و آنان را بر فرزندان و خانواده‏ى خويش ترجيح مى‏داد؛ در اينجا به چند نمونه اشاره مى‏شود:

حسين بن على س مى‏گويد: روزى عمر س به من گفت: فرزندم! چه خوب بود همواره نزد ما مى‏آمدى. من نيز روزى نزد ایشان رفتم، اما او جلسه داشت و فرزند عمر نيز بيرونِ در، بود و اجازه‏ى ورود به او داده نمى‏شد، بنابراين از همانجا بازگشتم. بعد از آن، وقتى عمر س مرا ديد گفت: فرزندم! چرا پيش من نيامدى؟ گفتم: من آمدم، ولى شما جلسه داشتيد و فرزندت را ديدم كه برگشت، من نيز برگشتم. حضرت عمر س گفت: تو از عبداللّه‏ فرزند عمر، به ورود سزاوارترى؛ زيرا وجود ما مرهون شما (اهل بيت) است([[308]](#footnote-308)). ابن سعد از جعفر صادق رحمه‏الله فرزند محمدباقر رحمه‏الله از پدرش، على بن حسين س نقل مى‏كند كه وى گفت: پوشاك‏هايى از يمن نزد عمر س آوردند، آنها را ميان مردم تقسيم كرد. مردم اين لباس‏هاى جديد را پوشيدند و به مسجد آمدند. عمر س بين منبر و قبر رسول اللّه‏ ص نشسته بود، مردم مى‏آمدند و سلام مى‏گفتند و براى او دعاى خير مى‏كردند. در اين هنگام حسن و حسين از خانه‏ى مادرشان، فاطمه ل بيرون آمدند و از كنار جمعيت رد شدند، در حالى كه لباس جديدى به تن نداشتند، عمر با ديدنِ آنها افسرده و غمگين شد. پرسيدند علت ناراحتى‏ات چيست؟ جواب داد: من از بابت اين دو پسر ناراحت هستم كه به اندازه‏ى قد آنها پوشاكى وجود نداشت. سپس نامه‏اى به كارگزاران خود در يمن نوشت تا هر چه سريع‏تر، دو دست لباس براى حسن و حسين بفرستند. چون لباس‏ها را به آنان پوشاند، آنگاه آرام گرفت([[309]](#footnote-309)). ابو جعفر مى‏گويد: هنگامى كه دروازه‏ى فتوحات به روى مسلمانان گشوده شد، عمر س تصميم گرفت كه براى تمام شهروندان مستمرى مقرر كند. بدين منظور عدّه‏اى از اصحاب پيامبر ص را براى مشورت فرا خواند؛ عبدالرحمن بن عوف س گفت: اول از خودت آغاز كن! فرمود: هرگز؛ به خدا سوگند، خويشان رسول اللّه‏ ص را بر همه مقدّم مى‏دارم. سپس سهم ساير بنى‏هاشم را معيّن مى‏كنم كه قبيله‏ى رسول خدايند. نخست سهم عباس، سپس سهم على را مقرر نمود، تا اين كه شهريه‏ى پنج قبيله را تنظيم نمود كه آخرين آنها قبيله‏ى بنى عدى بن كعب (قبيله خود او) بود. روش تنظيم بدين گونه بود كه نخست از بنى‏هاشم نام كسانى را ثبت مى‏كرد كه در جنگ بدر شركت داشتند. سپس بدريان بنى‏اميّه سپس به ترتيب قرابت با رسول اللّه‏، و براى حضرت حسن و حسين س، سهمى جداگانه مقرر كرد([[310]](#footnote-310)). در كتاب طبقات ابن سعد آمده (و حافظ ابن عساكر نيز در تاريخ خود روايت كرده است) كه وقتى عمر بن خطاب س ليست مستمرى بگيران را تهيه مى‏كرد، براى حسن و حسين س (گرچه از اصحاب بدر نبودند،) به سبب قرابتشان با رسول اللّه‏ ص سهمى معادل سهم پدرشان كه از اهل بدر بود، مقرر نمود و به هر يك پنج هزار درهم مى‏داد([[311]](#footnote-311)). علامه شبلى نعمانى در كتاب «الفاروق» تحت عنوان «پاسداشت خاطر خويشان رسول اللّه‏ ص » مى‏نويسد:

«فاروق‏اعظم س امور مهم را بدون مشورت با حضرت على س انجام‏نمى‏داد. و مشورت علی مرتضی س نيز مبنى بر نهايت اخلاص و خيرخواهى بود. هنگامى‏كه فاروق‏اعظم س به بيت‏المقدس سفر كرد، همه‏ى امور خلافت را به جناب امير تفويض نمود([[312]](#footnote-312)). رابطه‏ى دوستى و اتحّاد بين آن دو، به حدى محكم بود كه حضرت على س، دخترش ام كلثوم را كه از فاطمه‏ى زهرا ل بود، به نكاح فاروق اعظم س در آورد([[313]](#footnote-313)). حضرت على يكى از فرزندان خود را به نام عمر نامگذارى كرد، همان گونه كه يكى را به نام ابوبكر و ديگرى‏را به‏نام عثمان ناميد([[314]](#footnote-314)). پر واضح است كه انسان فرزند خود را به نام‏هاى محبوب و پسنديده و با نام‏هاى كسانى كه آنها را الگو و نمونه مى‏داند، نامگذارى مى‏كند»([[315]](#footnote-315)).

پايه‏گذارى تقويم اسلامى

[مردم عرب، قبل از اسلام و صدر اسلام، تاريخ معينى نداشتند تا براى تدوين حوادث تاريخى قيد كنند]. در زمان حضرت عمر س در مورد تعيين تاريخ، براى ثبت رويدادها نظرهاى متفاوتى وجود داشت، حضرت عمر اهل شورى را جمع كرد و از آنان نظرخواهى نمود؛ عده‏اى گفتند: شيوه‏ى ايرانيان را عملى كنيد كه تولد يا تاج‏گذارى شاه را مبدأ تاريخ قرار مى‏دهند. عده‏اى به تقليد از روميان رأى دادند. برخى گفتند روز تولّد رسول‏اللّه‏ ص و عده‏اى ديگر گفتند سالروز بعثت آن حضرت مبدأ تاريخ قرار گيرد. حضرت عمر س تمام اين آراء را با ذكر دليل رد كرد. آنگاه حضرت على س پيشنهاد كرد كه سال هجرت رسول خدا ص از مكّه به مدينه مبدأ تاريخِ اسلام قرار گيرد. حضرت عمر س، رأى او را مورد تأييد قرار داد و پس از اتفاق‏نظر صحابه فرمان داد كه تاريخ اسلام بر مبناى هجرت رسول اللّه‏ ص تنظيم شود([[316]](#footnote-316)). بدين ترتيب تقويم اسلامى با حادثه‏اى پيوند داده شد كه معنى و مفهوم خود را دارد و رسالت خاص خود را ايفا مى‏كند و مانند تقويم ساير اديان، مربوط به هيچ شخصيتى نيست، حتّى به شخصيت پيامبر اسلام ص كه برجسته‏ترين شخصيت بشرى و محبوب‏ترين آنها نزد خدا و مسلمانان است، بستگى ندارد.

همچنين وابسته به فتوحات و كشورگشايى‏ها و جنگ‏ها و غزوه‏ها نيست و ارتباط آن با هجرت، بر اساس انديشه‏اى عميق و فلسفه‏اى بزرگ استوار است؛ زيرا بدين وسيله براى هميشه مُهر يك دعوت و يك پيغام بر پيشانى اين تقويم، نقش بسته و هر فرد مسلمان و غيرمسلمان كه در مورد راز اين تعيين فكر كند، درمى‏يابد كه نقطه‏ى شروع عظمت و شكوفايى، همانا عقيده و ايمان است و اين دو عامل را بايد از تمام اشيا محبوب‏تر و از اهل و وطن عزيزتر دانست. و نيز در اين پايه گذارى، جنبه‏ى مژده و نيك‌فالى هم وجود دارد زيرا سرآغاز و سرفصل عصر جديدى در تاريخ بشرى و مسير انسانى بوده است و از سوى ديگر اين پيام را مى‏رساند كه چنگ زدن به عقيده و اصول اعتقادى و شهامت و از خودگذشتگى، رمز پيروزى است و جنبه‏ى عقيدتى و اصولى، هميشه بر جنبه‏ى عرفى و طبيعى مقدّم است و ترجيح دارد([[317]](#footnote-317)).

شهادت حضرت عمر فاروق س

حضرت فاروق اعظم س به هيچ فرد ذمّى([[318]](#footnote-318)) بالغ اجازه‏ى ورود به مدينه نمى‏داد، تا آنكه يك‏بار مغيره بن شعبه كه استاندار كوفه بود، در مورد نوكرى صنعتگر به نام فيروز كه معروف به ابولؤلؤ بود، از وى اجازه‏ى ورود خواست. فيروز برده‏اى مجوسى و ايرانى بود و بعضى گفته‏اند نصرانى بوده و اصليت او از «نهاوند» بوده است، روميان او را اسير كرده و از طريق آنان‏به دست مسلمانان رسيده بود. هنگامى كه در سال بيست و يكم هجرى، اسيرانِ نهاوند به مدينه وارد شدند، ابولؤلؤ با هر كودكى كه برخورد مى‏كرد، دست بر سر او مى‏كشيد و در حال گريه مى‏گفت: «عمر جگرم را آب كرد.»

مغيره، ابولؤلؤ را ـ كه هم نجّار و نقّاش و هم آهنگر بود ـ براى كار آزاد گذاشت و هر روز از او دو درهم([[319]](#footnote-319)) مى‏گرفت؛ زيرا او به صنعت آسياسازى مشغول بود. روزى نزد حضرت عمر رفت و ضمن شكايت از مغيره گفت: مغيره ماليات سنگينى بر ذمّه‏ام گذاشته است، از او بخواهيد تا نسبت به تخفيف آن اقدام كند. حضرت عمر س پرسيد به چه حرفه‏اى مهارت دارى؟ جواب داد: نجّارى، نقّاشى و آهنگرى. ايشان فرمود: به نظر من در برابر اين سه شغل پر درآمد ماليات تو زياد نيست، از خدا بترس و با كارفرماى خود به نكويى رفتار كن! حضرت عمر س اراده داشت كه مغيره را در حقّ او سفارش كند. ابولؤلؤ با قلبى پر از كينه و خشم از آن جا بازگشت و خنجرى دو سره ساخت و با زهر آلوده كرد. سپس آن را نزد «هرمزان»، يكى از سرداران قديم ايرانى برد و به او گفت: به نظرت اين خنجر چطور است؟ هرمزان گفت: هر كس را با آن بزنى خواهد مرد. بدين ترتيب توطئه‏اى ننگين به دست مجوسيان [و يهوديان] در حال شكل‏گيرى بود كه بر اساس خشم و كين ملّى و ميهنى و انتقام‏جويى شخصى، طرح‏ريزى شده بود.

عبدالرحمن بن ابوبكر س روز شهادت حضرت عمرس گفت: ديشب، هرمزان و ابولؤلؤ و جفينه را ديدم كه در گوشه‏اى با هم بسيار محرمانه گفت و گو مى‏كردند، وقتى برخاستند ديدم كه همين خنجر كه باآن حضرت عمر س به شهادت رسيده است از دست يكى از آنها به زمين افتاد.

به همين دليل بسيارى از محقّقان مى‏گويند: قتل عمر س براساس برنامه‏اى از پيش طرح شده و دسيسه‏اى سازمان يافته صورت گرفته كه مجوسيان ايرانى و يهوديان، با هم شريك بودند. اين گونه حوادث از ملت‏هاى مغلوب كه كشورشان فتح شده و آزادى و سلطه‏ى خود را كه در راه اغراض شخصى و نژادى به كار مى‏گرفتند، از دست داده‏اند، تازگى ندارد و جاى شگفتى نيست.

داستان شهادت حضرت عمر س از اين قرار بود كه چندى بعد از اين ماجرا وقتى حضرت عمر س مشغول اقامه‏ى نماز صبح بود، لحظه‏اى پس از آنكه نخستين تكبير را گفت، ناگاه فرياد برآورد كه سگى مرا از پا درآورد، مسلمانان به سوى او شتافتند، ديدند كه فيروز شش ضربه‏ى خنجر بر او وارد كرده است و از چپ و راست، مسلمانانى را كه در مسير او هستند با خنجر دو سره([[320]](#footnote-320)) خود مجروح مى‏كند. بدين وسيله وى توانست سيزده نفر را مجروح كند. عبدالرحمن بن عوف س با ديدن اين حالت «برنُس»([[321]](#footnote-321)) خود را بر سر آن مجوسى انداخت. وقتى كافر بدجنس يقين كرد كه دستگير شده است بلافاصله خودكشى كرد، حضرت عمر س روى كف مسجد افتاد، در حالى كه اين آيه‏ى قرآنى بر زبانش جارى بود:

«**وَكانَ أَمْرُ اللّه‏ِ قَدَرا مَقْدُورا»**

«كار خدا همواره حساب شده و روى برنامه‏ى دقيقى است»([[322]](#footnote-322)). حضرت عمر س پرسيد قاتلم چه كسى است؟ جواب دادند: غلام مغيره بن شعبه. فرمود: خدا را سپاس كه قاتلم كسى نيست كه يك بار براى خدا سجده كرده باشد و بتواند با آن يك سجده، به پيشگاه خدا اقامه‏ى دليل كند. يقين مى‏دانستم كه هيچ فرد عرب به قتل من اقدام نخواهد كرد([[323]](#footnote-323)). سپس به پسرش، عبداللّه‏ گفت: سلام مرا به امّ المومنين، عايشه ل برسان و بگو عمر كسب اجازه مى‏كند تا در كنار دو يارش (پيامبر و ابوبكر) دفن گردد. هنگام اجازه خواستن كلمه‏ى امير المؤمنين را به كار نبر؛ زيرا من از امروز به بعد امير مؤمنان نيستم. عبداللّه‏ س وقتى به حضور عايشه ل رسيد متوجه شد كه ايشان نشسته و گريه مى‏كند، آنگاه عبداللّه‏ س سلام و خواسته‏ى عمر س را ابلاغ كرد و گفت: عمر اجازه مى‏خواهد تا در كنار دو يارش به خاك سپرده شود. عايشه ل گفت: من اين جايگاه را براى خودم مى‏خواستم، ولى امروز عمر را بر خود ترجيح خواهم داد. وقتى عبداللّه‏ س بازگشت، عمر س پرسيد: چه خبر آوردى؟ عبداللّه‏ عرض كرد: خبرى كه شما دوست داريد. عمر س گفت: الحمدللّه‏، هيچ چيز برايم مهم‏تر از اين جايگاه نبود. بعد به عبداللّه‏ توصيه كرد كه بعد از وفات، مرا در تابوتم بر دوش كشيد و سپس مقابل حجره‏ى ام‏المؤمنين بايست و بار ديگر از او كسب اجازه كن و بگو عمر اجازه مى‏خواهد، اگر اجازه داد مرا در حجره ببر وگرنه به گورستان مسلمانان برگردان؛ زيرا مى‏ترسم اجازه‏ى او به خاطر رعايت مقام و خلافت من بوده باشد. وقتى جنازه‏ى وى را براى دفن به دوش كشيدند مسلمانان چنان دچار اندوه شدند كه گويا هرگز قبلاً به مصيبتى گرفتار نشده‏اند. چون به حجره رسيدند و ام‏المؤمنين اجازه‏ى ورود داد، در محل مذكور به خاك سپرده شد و خداوند او را به همجوارى پيامبر ص و ابوبكر س مفتخر گردانيد([[324]](#footnote-324)). نويسنده‏ى محترم شيعه، دكتر امير على در كتاب معروفش «تاريخ عرب و اسلام» در اين مورد مى‏نويسد:

**«كانَتْ وَفاةُ عُمَرَ خسارَةً فادِحَةً وَحادِثا كَبيرا لِلإسْلامِ»**([[325]](#footnote-325))«وفات عمر، صدمه و فاجعه‏ى بزرگى براى اسلام بود.»

[همچنين در كتاب ديگرش «روح اسلام» مى‏نويسد: عمر بعد از اسلام آوردن، يكى از سنگرهاى ايمان شد([[326]](#footnote-326)) و مرگ اين مرد بزرگ، به دست يك قاتل، بدون شك فقدانى براى حكومت (اسلامى) بود([[327]](#footnote-327)).] دومين جانشين رسول اللّه‏ ص در بيست و ششم ذى الحجّه سال 23 هجرى قمرى در سن شصت و سه سالگى ضربت خورد و سه روز بعد از سوء قصد درگذشت و در روز شنبه، اوّل محرّم پيكر پاكش به خاك سپرده شده. دوره‏ى خلافت پربارش ده سال و شش ماه و چهار روز بود.

تأثر و اندوه على س از شهادت عمر س

ابوجحيفه مى‏گويد: من شاهد بودم كه حضرت على س بعد از شهادت حضرت عمر س آمد و پارچه را از چهره‏اش برداشت و گفت: «رحمت خدا بر تو باد اى ابوحفص! به خدا سوگند، اينك بعد از رسول خدا ص جز تو اى عمر كسى باقى نمانده كه من از خدا بخواهم نامه‏ى اعمالم مثل نامه‏ى اعمال او باشد»([[328]](#footnote-328)). حضرت على س هنگام وفات عمر س مى‏گريست، پرسيدند: به چه جهت اين همه گريه مى‏كنيد؟ جواب دادند: «به خاطر رحلت عمر گريه مى‏كنم، همانا رحلت او شكاف و خلائى در اسلام ايجاد كرد كه تا ابد پر نخواهد شد»([[329]](#footnote-329)). [همچنين حضرت على س در نهج‏البلاغه در وصف حضرت عمر س مى‏فرمايد: «چه شخص عجيبى بود! كجى‏ها را راست و بيمارى‏هاى اجتماعى را مداوا كرد، سنت پيامبر ص را به پا داشت و فتنه و آشوب را به عقب انداخت، پاكدامن و بدون عيب از جهان رفت، نيكويىِ خلافت را دريافت و از شرّ آن پيشى گرفت، خداى بزرگ را اطاعت نمود و آن طور كه لازم بود از خدا مى‏ترسيد. افسوس كه او از دنيا كوچ كرد و مردم را در راه‏هاى مختلف باز گذاشت، و حالا نه بى‏خبران در آن راه‏ها مى‏توانند راه يابند و نه هدايت شدگان مى‏توانند در آنها يقين داشته باشند»([[330]](#footnote-330)).]

وصف صحابه‏ى كرام و چگونگى تعاون و اختلاف آنها با يكديگر

قبل از آنكه اين فصل را به پايان ببريم مناسب است چند فراز از نوشته‏هاى دوست دانشمندم، مرحوم دكتر مصطفى السباعى رحمه‏الله را كه در مورد توصيف صحابه و بزرگ منشى و اتحاد فكرى و عملى بى‏نظير آنان نگاشته است، در اينجا نقل كنم. اين گفتار تصويرى است دقيق كه با رعايت امانت، با عبارتى شيوا كه نشان دهنده‏ى بلاغت عربى است، ارائه شده است. وى مى‏نويسد:

«تعاون و همكارى آنان با يكديگر در كارهاى خير، در بالاترين سطحِ ممكن بود. خيرخواهى آنان نسبت به يكديگر، از شگفت‏آورترين نمونه‏هاى خيرخواهى بود. در بيان احكام شرع، اختلاف نظر خود را در باريك‏ترين مسايل با بهترين شيوه، ابراز مى‏داشتند و در اين‏باره طرفدارى از حق و حقيقت، شعار آنان بود. اگر امرى را خلاف حق تشخيص مى‏دادند، هيچ گاه دوستى و محافظه‏كارى، رعايت پست و مقام و فضيلت و موقعيت اشخاص، مانع از آشكار ساختن حق نبود.

مردمى پاكدل و آراسته به تقوا بودند. رك‏گويى و بى‏ريايى كه از صفات يك مرد عرب است، در آنها آشكار بود. در وجودشان نه نفاق و دورويى بود، نه حيله‏گرى و كلاه‏بردارى. انسان‏هايى بافرهنگ و مؤدّب بودند كه در اخلاق و رفتار آنها، خشونت و سنگدلى يافت نمى‏شد. با يكديگر به سان برادر حقيقى بودند، تكبر و خودخواهى در وجودشان راه نداشت، در اطاعت امير، همچون سربازى مطيع و فداكار بودند و سركشى و نافرمانى نمى‏كردند، در تشكيل حكومت جديد، قوانين و ضوابط جديد و جامعه‏ى صالح و نوپا بهترين و چيره‏دست‏ترين استاد و سازنده بودند و از دقت‏نظر و دانش وسيع و انديشه‏ى عميق بهره‏ى بسزايى داشتند و تلاشگر و زحمت‏كش بودند كه در راه رسيدن به هدف از هيچ كوششى دريغ نمى‏كردند»([[331]](#footnote-331)). [مناسب است در اينجا وصف اصحاب را از زبان شيرين حضرت على س نيز بشنويم؛ ايشان خطاب به سپاهيان خود مى‏فرمايند:

«من اصحاب محمد ص را ديده‏ام، در ميان شما يكى را نمى‏بينم كه مانند ايشان باشد. اصحاب محمد ص چون شب را با سجده و نماز به پايان مى‏رساندند، صبح، رنجور و ژوليده موى و غبار آلود بودند، يا پيشانيشان روى سجده بود و يا صورتشان براى گريه روى خاك. از ترس قيامت، مثل آتشِ شعله‏ور بودند، بر اثر سجده‏هاى طولانى پيشانى‏هايشان پينه بسته بود، وقتى نام خدا به ميان مى‏آمد آن قدر گريه مى‏كردند كه دامن آنان تر مى‏شد و از ترس عذاب و كيفر و اميد ثواب و پاداش، مانند درختى كه در بادهاى شديد مى‏لرزد، مى‏لرزيدند»([[332]](#footnote-332))].

**\* \* \***

بخش پنجم:  
علي س در زمان خلافت حضرت عثمان ذی‌النورین س

بيعت با حضرت عثمان س ـ جايگاه دينى و اجتماعى حضرت عثمان س ـ فتوحات و گسترش دولت اسلامى در زمان عثمان س ـ نگاهى به خلافت راشده‏ى حضرت عثمان س ـ مفاخر بزرگ و جاودان عثمان س ـ توسعه‏ى مسجد نبوى ـ مشكلات دوران خلافت حضرت عثمان س ـ اوج فتنه ـ محاصره و شهادت حضرت عثمان س و نقش قهرمانانه‏ى حضرت على س در حمايت از ايشان ـ رسوخ عقيده در وجود حضرت عثمان س و مقام بلند وى در اسلام.

علي س در زمان خلافت حضرت عثمان ذی‌النورین س

بيعت با حضرت عثمان س

حضرت عمر فاروق س در آخرين لحظات زندگى خود [بنابر اصرار شديد اصحاب پيامبر] امر خلافت را به شوراى شش نفره واگذار كرد كه آنان از ميان خود، يكى را به جانشينى او برگزينند. اين شش نفر عبارت بودند از: عثمان ذی‌النورین س، على بن ابى‏طالب س، طلحه بن عبيداللّه‏ س، زبير بن عوام س، سعد بن ابى وقاص س و عبدالرحمن بن عوف س([[333]](#footnote-333)). و از اين كه به طور معيّن كسى از اينها را به جانشينى خود انتصاب كند، اجتناب كرد و گفت: نمى‏خواهم بار خلافت را هم در حال حيات و هم بعد از مرگ به دوش بكشم. اگر خدا به شما اراده‏ى خيرى داشته باشد، شما را به بهترين آنها متّفق خواهد نمود، همان گونه كه بعد از وفات پيامبر ص بر بهترينتان متفق گردانيد([[334]](#footnote-334)). تقوا و خداترسى بى‏شائبه‏ى او، وى را وا داشت كه سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل را ـ هر چند او نيز از جمله‏ى ده نفر بشارت يافته به بهشت (عشره‏ى مبشره) بود ـ از اعضاى شورا قرار ندهد؛ زيرا او پسر عمويش بود و مى‏ترسيد كه مبادا به خاطر مراعات نسبتش با اميرالمؤمنين او را انتخاب كنند، بنابراين نام او را به ميان نياورد، همچنين اعضاى شورا را سفارش كرد كه پسرش، عبداللّه‏ ـ كه از فقهاى صحابه بود ـ در شورا حضور يابد، ولى حق انتخاب نداشته باشد، و وصيت كرد كه صهيب رومى تا سه روزى كه شوراى انتخابى به پايان مى‏رسد، امام جماعت مسلمانان باشد و گروهى از مردم، اعضاى شورا را در تحقق اين امر يارى كنند و بر عمليات اجرايى انتخابات ناظر باشند. همچنين فرمود: گمان نمى‏كنم مردم كسى را بر عثمان و على ترجيح دهند.

پس از پايان مراسم تشييع و تدفين حضرت عمر س، مقداد بن اسود س، اعضاى شورا را در خانه‏اى فراخواند. آنها پس از بحث و تبادل نظر به اين نتيجه رسيدند كه سه نفر از آنان به نفع سه نفر ديگر كنار رود؛ زبير س به نفع على س، سعد س به نفع عبدالرحمن بن عوف س و طلحه س به نفع عثمان س كنار رفتند و حق خود را به آنها بخشيدند. سپس عبدالرحمن س به على س و عثمان س گفت: كدام يك از شما نيز حق خود را فروگذار مى‏كند تا حق انتخاب از ميان دو نفر باقى مانده را به او بسپاريم؟ و او نيز با در نظر گرفتن خدا و مصلحت دين، برترين را انتخاب كند. على س و عثمان س هر دو بزرگوار سكوت كردند، آنگاه عبدالرحمن س گفت: من از حق خود مى‏گذرم و خداوند را بر عملكرد خود ناظر خواهم دانست و با رعايت مصلحت اسلام در انتخاب بهترين شما تلاش خواهم كرد. سپس با هر يك جداگانه صحبت كرد و فضايل آنها را برشمرد و از آنان عهد گرفت كه اگر به خلافت انتخاب شدند عدل را پيشه كنند و اگر ديگرى انتخاب شد از او اطاعت كند و بر اين امر راضى باشد، هر دو پذيرفتند.

سپس عبدالرحمن س برخاست و در مورد اين دو نامزد به مدت سه شبانه روز به مشورت و همه‏پرسى پرداخت و از سرشناسان و بزرگان اصحاب و اقشار مختلف مردم به طور انفرادى و گروهى، مخفيانه و آشكارا نظر خواهى كرد حتى از برخى از زنان خانه‏دار و نوجوانان و شاگردان مدرسه و مسافرانى كه از اطراف به شهر مدينه مى‏آمدند، نيز نظرخواست و بيشترين اوقات اين سه شبانه‏روز را در نماز و دعا و استخاره و مشورت با صاحب نظران صرف كرد و كمتر به استراحت مى‏پرداخت.

چهارمين روز شهادت حضرت عمر س، عبدالرحمن س بار ديگر عثمان و على ب را در همان خانه كه اعضاى شورا روز اول گرد آمده بودند فرا خواند و خطاب به آنها گفت: من در مورد شما از مردم نظرخواهى كرده‏ام آنها هيچ كس را با شما برابر نمى‏دانند. سپس همانند روز قبل از آنان عهد گرفت كه هر كدام از آنان را انتخاب كرد عدل پيشه كند و در صورت انتخاب نشدن بايد راضى باشد و از فرد منتخب اطاعت كند.

آنگاه همراه آنان به سوى مسجد رهسپار شد، در حالى كه عمامه‏اى را كه رسول خدا ص به او داده بود، بر سر داشت و شمشيرش را به دوش انداخته بود. سپس سرانِ مهاجر و انصار و تمام مردم را براى اعلام نتيجه‏ى همه‏پرسى به مسجد دعوت كرد. مسجد آكنده از جمعيت شد، عبدالرحمن س بر منبر پيامبر ص بالا رفت و پس از توقّف و خواندن دعاى طولانى كه مردم آن را نمى‏شنيدند، گفت:

«اى مردم! من در اين مدت هم به طور خصوصى و هم به طور علنى، درباره‏ى اين دو مرد، از همه‏ى شما نظرخواهى كرده‏ام، ديدم شما هيچ كس را با على و عثمان برابر نمى‏دانيد، اينك وقت آن است كه يكى از آنها انتخاب شود.» سپس على س را نزد خود فرا خواند، على س پيش رفت و كنار منبر ايستاد. عبدالرحمن س دست او را گرفت و خطاب به او گفت: آيا تعهّد مى‏كنى كه طبق كتاب خدا و سنت پيامبر و روش ابوبكر و عمر رفتار كنى؟ على س در جواب گفت: خير، بلكه به اندازه‏ى توانايى و تلاش خودم عمل مى‏كنم. عبدالرحمن س دست او را رها كرد و عثمان س را صدا كرد. وقتى او آمد، عبدالرحمن س، دستش را گرفت و گفت: آيا با من تعهّد مى‏كنى اگر به زمامدارى انتخاب شدى، به كتاب خدا و سنت پيامبر ص و روش ابوبكر و عمر عمل كنى؟ عثمان س گفت: آرى([[335]](#footnote-335)). عبدالرحمن س در حالى كه هنوز دست عثمان س را گرفته بود، سرش را به سوى آسمان بلند كرد و سه مرتبه گفت:

«خدايا! بشنو و گواه باش. خدايا! مسؤوليتى كه بر عهده‏ى من بود، اكنون به عهده‏ى عثمان واگذار نمودم».

در اين هنگام مردم به منظور بيعت با عثمان س به سوى منبر روى آوردند و پيرامون او را در زير منبر فرا گرفتند. آنگاه عبدالرحمن س بالاى منبر در جاى پيامبر ص نشست و عثمان س را پايين‏تر بر پلّه‏ى دوّم نشانيد و مردم با طيب خاطر با او بيعت مى‏كردند. على بن ابى‏طالب س نخست با او بيعت كرد و برخى گويند در آخر همان جلسه بيعت كرد([[336]](#footnote-336)).

جايگاه دينى و اجتماعى حضرت عثمان س

انتخاب حضرت عثمان س متناسب با سنّ و فضايل و جايگاه عرفى و اجتماعى والاى او در جامعه‏ى اسلامى ـ عربى بود. زيرا او در سال ششم عام الفيل به دنيا آمد و از رسول خدا ص حدود پنج سال كوچك‏تر بود و قبل از اين كه رسول اللّه‏ ص به «دار ارقم» برود او مسلمان شده بود. رسول خدا ص قبل از هجرت، دخترش، رقيّه را در مكه به نكاح او درآورد. هنگامى كه آزار قريش بر مسلمانان شدّت گرفت، عثمان س از پيامبر ص اجازه خواست تا به حبشه هجرت كند، بنابراين با اجازه‏ى پيامبر ص، با همسرش، رقيّه به حبشه هجرت كرد. رسول اللّه‏ ص درباره‏ى آنان فرمود: «اين دو همسر، نخستين كسانى هستند كه بعد از آل ابراهيم و لوط عليهم‏السلام در راه خدا هجرت كردند.» عثمان، بعد از مدتى از حبشه بازگشت و دوّمين بار پس از هجرت رسول خدا ص و اصحابش به مدينه هجرت كرد. هنگامى كه رقيّه وفات كرد، رسول خدا ص دختر ديگرش، «امّ كلثوم» را به ازدواج عثمان س درآورد. اين فضيلت و خصوصيتى است كه نصيب كسى جز عثمان نشده است و به همين دليل به لقب «ذوالنورين» ياد مى‏شد.

حضرت عثمان س نزد قريش نفوذ و احترام زيادى داشت، به همين دليل وقتى رسول خدا ص خواست در صلح حديبيه پيكى نزد قريش بفرستد، عمر بن خطاب س گفت: آيا كسى را كه بيش از من نزد قريش مورد احترام است معرفى نكنم؟ او عثمان است. رسول خدا ص عثمان س را خواست و به سوى ابوسفيان و اشراف قريش فرستاد. عثمان س به شهر مكّه وارد شد و پيام رسول اللّه‏ ص را به اطّلاع سران قريش رسانيد. قريش به او گفتند: اگر مايل باشد مى‏تواند كعبه را طواف كند، ولى عثمان س گفت: «تا رسول خدا ص طواف نكند، هرگز امكان ندارد من طواف كنم»([[337]](#footnote-337)). وقتى حضرت عثمان س نزد پيامبر ص بازگشت، مسلمانان گفتند: اى ابوعبداللّه‏! خوشا به حال تو كه از لذّت طواف خانه‏ى خدا بهره‏مند شدى. عثمان س بر آشفت و گفت: «چه گمان بدى! سوگند به خدايى كه جانم به دست اوست، اگر من يك سال تمام هم مى‏ماندم بدون رسول اللّه‏ ص طواف نمى‏كردم. قريش، پيشنهاد طواف دادند، اما من نپذيرفتم»([[338]](#footnote-338)). هنگامى كه حضرت عثمان س در مكّه بود شايع شد كه ايشان به دست كفّار به شهادت رسيده است، بنابراين رسول خدا ص (به منظور انتقام خون او از ياران خود) بيعت گرفت. مسلمانان پروانه‏وار به سوى پيامبر ص كه زير سايه‏ى درختى نشسته بود، شتافتند و با او بيعت نمودند كه تا پاى جان بجنگند و فرار نكنند. آن حضرت س دست راست خود را در دست ديگرش گذاشت و به جاى عثمان نيز بيعت كرد و فرمود: **«هذه عن عثمان»** «اين دست از طرف عثمان است»([[339]](#footnote-339))، بدين ترتيب بيعت رضوان انجام شد([[340]](#footnote-340)). عثمان س در نگاه عمر فاروق س نيز محترم بود. هرگاه مردم از عمر س چيزى مى‏خواستند از عثمان و عبدالرحمن بن عوف ب كمك مى‏گرفتند. عثمان را «رديف» مى‏ناميدند، (رديف در زبان عرب به جانشين و معاون رييس گفته مى‏شود.) اگر از دستِ اين دو نفر نيز كارى ساخته نبود آنگاه مردم به عباس مراجعه مى‏نمودند([[341]](#footnote-341)). عثمان س كسى است كه لشكر اسلام را در جنگ تبوك مجهز كرد و چاه رومه را خريدارى كرد و براى مسلمانان وقف نمود([[342]](#footnote-342)). امام ترمذى نقل كرده است كه عبدالرحمن بن خبّاب س گفت:

من در محضر پيامبر ص حاضر بودم كه مردم را براى تجهيز سپاه عسره([[343]](#footnote-343)) فراخواند، عثمان س گفت: يا رسول اللّه‏ ص من حاضرم صد شتر با جهاز و مهار كمك كنم. سپس رسول خدا ص مردم را تشويق كرد، بار ديگر عثمان س گفت: يا رسول ص من 200 شتر با جهاز و مهار در راه خدا كمك مى‏كنم. بار ديگر رسول خدا ص مردم را فرا خواند، اين بار نيز عثمان س گفت: يا رسول خدا ص من سيصد شتر با جهاز و مهار در راه خدا كمك مى‏كنم. آنگاه رسول خدا ص در حالى كه از منبر پايين مى‏آمد فرمود:

«اگر عثمان عملى ديگر انجام ندهد، همين براى او كافى است.»

همچنين ترمذى از انس و حاكم از عبدالرحمن بن سمره نقل مى‏كنند كه: حضرت عثمان س در آن روز هزار دينار (سكه طلا) در دامان حضرت رسول ص گذاشت، آن حضرت در حالى كه سكه‏ها را زير و رو مى‏كرد، فرمود:

**«ما ضرّ عثمان ما عمل بعد اليوم».**

«از اين پس هر كارى كه عثمان انجام دهد، به او آسيبى نخواهد رساند.»

اين جمله را دوبار تكرار كرد.

حاكم روايت كرده كه ابوهريره س گفت: عثمان دوبار، بهشت را از رسول اكرم ص خريدارى نمود؛ اول زمانى كه چاه رومه را خريد و دوم زمانى كه سپاه معروف به «عسره» را مجهز كرد([[344]](#footnote-344)). چاه «رومه» از آنِ يك يهودى بود، و مسلمانان به آب شيرين نياز شديد داشتند، بنابر اين رسول خدا ص فرمود: «هر كس چاه رومه([[345]](#footnote-345)) را بخرد و وقف كند و دلوى بر آن بگذارد تا عموم مردم از آب آن به صورت رايگان استفاده كنند، خداوند از، درهاى بهشت، چشمه‏اى به او اختصاص خواهد داد.»

حضرت عثمان س آن چاه را به بيست هزار درهم خريد و براى استفاده‏ى مسلمانان وقف كرد([[346]](#footnote-346)). زمانى كه حضرت عثمان س مسئوليت خلافت را بر عهده گرفت، مطابق با سال شمسى 68 سال و مطابق با سال قمرى 70 سال از عمر وى مى‏گذشت.

فتوحات و گسترش دولت اسلامى در زمان عثمان س

در زمان خلافت حضرت عثمان س، فتوحات اسلامى به اوج خود رسيد؛ زيرا محبّت جهاد در راه خدا و شوق شهادت و رسيدن به بهشت، دل نبستن به دنيا و تكيه نكردن به تعداد افراد و امكانات جنگى؛ و شجاعت و دليرى فوق‏العاده و مشاهده‏ى نصرت‏هاى آشكار خداوندى و عوامل ديگرى كه اسلام در دلهاى مسلمانان پديد آورده بود، سبب شد تا (مسلمانان) جان بر كف نهند و براى سربلندى دين خدا، سرزمين‏هاى دور دست را زير پا بگذارند. امواج خروشان فتوحات به سرعت، ممالك فارس، روم و شمال افريقا را فرا گرفت. شهرها و كشورها يكى پس از ديگرى به دست تواناى نيروهاى اسلام فرو مى‏پاشيد و همانند دانه‏هاى تسبيح، كه نخ آنها كنده شود، پراكنده مى‏شدند.

شايد حكمت الهى و اراده‏ى خيرى كه خداوند نسبت به مسلمانان داشت، موجب شد تا حضرت عثمان س به جانشينى حضرت عمر س برگزيده شود و فتوحات آغاز شده از زمان او را، تكامل بخشد و گسترش دهد؛ زيرا اغلب كارگزاران شهرهاى تازه فتح شده و اكثر فرماندهان لشكرهاى فاتح (برون مرزى) پيوند نزديك و محكمى با حضرت عثمان س داشتند؛ همچون معاويه بن ابى‏سفيان، عمرو بن عاص، عبداللّه‏ بن سعد بن ابى‏سرح و وليد بن عقبة. همين عامل سبب شد تا ميليون‏ها انسان به آغوش پر مهر اسلام درآيند، [زيرا آنان با دل و جان در راه پيشبرد اهداف خليفه‏ى محبوب خود مى‏كوشيدند]و اين خود نعمت و خير بسيار بزرگى بود([[347]](#footnote-347)).

در زمان عثمان ذوالنورين س آذربايجان و طبرستان فتح شد و عبدالرحمن بن ربيعه‏ى باهلى، فاتحانه به سرزمين خزر وارد شد. خزر سرزمينى است وسيع در ساحل درياى خزر (بحر قزوين، GASPIAN -SEA) كه بلاد ديلم و الجبل در آن واقع است. سپاه اسلام از آنجا به بلنجر و قهستان تا نيشابور و از طخارستان تا مرورود و بلخ و خوارزم و ارمنستان و تاليقلا پيش رفت، و فتوحات همچنان ادامه يافت تا به تفليس رسيد. در زمان وى حضرت معاويه، جزيره‏ى قبرصciprus را فتح كرد و سواحل شمالى قاره‏ى آفريقا از طرابلس تا طنجه در قلمرو حكومت اسلامى قرار گرفت.

در زمان عثمان س دولت اسلامى داراى ناوگان دريايى شد، تعدادى كشتى از روميان به دست آورد و تعدادى ديگر را معاويه و عبداللّه‏ بن سعد ساختند؛ زيرا دولت اسلامى جهت حفاظت مرزها كه همواره مورد تهديد حملات روميان بود، به نيروى دريايى سخت نياز داشت([[348]](#footnote-348)). سپاه اسلام در زمان حضرت عمر س تمام سرزمين‏هاى فارس، سوريه و مصر را فتح كرده بودند. اما در بعضى مناطق، پايه‏هاى دولت اسلامى كاملاً محكم نشده بود و مردم آن سامان به هر ندايى لبّيك مى‏گفتند و عليه حكومت اسلامى مى‏شوريدند. سپاه اسلام در زمان حضرت عثمان س آنان را تحت فرمان و اطاعت خود درآورد و پايه‏هاى حكومت اسلامى را مستحكم ساخت. از اين رو مطيع گردانيدن اين اقوام شورشگر در حقيقت فتح مهمى به شمار مى‏آمد. همچنين مسلمانان در زمان حضرت عثمان س مناطقى را فتح كردند كه سپاه اسلام پيش از آنان به آنجا گام ننهاده بود([[349]](#footnote-349)). همچنين در زمان خلافت حضرت عثمان س مسلمانان، بلخ، هرات، كابل و بدخشان را زير پرچم اسلام درآوردند. شورش در جنوب ايران باعث شد تا بر كرمان و سيستان دست يابند. در اداره‏ى امور اين شهرستان‏ها و مرزهاى تحت تصّرف، همان خط مشى و سياست عمر س را پيروى كردند؛ يعنى بعد از تسخير اين مناطق، بلافاصله اقدامات سريع و مؤثّرى براى رفاه اجتماعى و افزايش محصولات طبيعى به عمل آمد؛ كاريزها كنده شد، جاده‏ها احداث گرديد، درختان ميوه‏دار كاشته شد، راه‏هاى بازگانى را با نيروهاى امنيتى كاملاً امن و آرام كردند، تاخت و تازهاى روم شرقى سبب شد تا به آسياى صغير و درياى سياه پيش بروند، طرابلس غرب، برقه در قاره آفريقا و جزيره‏ى قبرس در مديترانه را گرفتند و نيروى دريايى نيرومندى را كه از طرف روميان براى تصرف دوباره‏ى مصر فرستاده شده بود، در سواحل اسكندريه منهدم كردند([[350]](#footnote-350)).

نگاهى به خلافت راشده‏ى حضرت عثمان س

خلافت حضرت عثمان س بر همان پايه‏هاى خلافت دو خليفه‏ى قبلى استوار بود. از نظر عدل و مساوات، اجراى احكام شريعت، امر به معروف و نهى از منكر و برقرارى نظم و امنيت همانند گذشته بود.

در تاريخ طبرى از سالم بن عبداللّه‏ نقل شده كه:

«حضرت عثمان س بعد از زمامدارى، هر سال به زيارت خانه‏ى خدا مى‏رفت، جز آخرين سال عمرش ...، امنيّت را در شهرها برقرار كرد. در تمام مناطق اعلام مى‏كرد كه در موسم حج، عمّال و كارگزاران و همچنين دادخواهان و كسانى كه از دست آنها شاكى هستند، در محضر ايشان حاضر شوند. مردم به كارهاى نيك عامل باشند و از بدى‏ها دست بردارند، مؤمنان خود را ضعيف و ناتوان احساس نكنند؛ زيرا من مددكار مظلوم هستم و ان شاء اللّه‏ حق آنان را از ظالم خواهم گرفت.

مردم نيز همواره چنين مى‏كردند تا آنكه گروهى از اين عمل سوء استفاده كردند و آن را وسيله‏ى تفرقه و ايجاد دودستگى ميان امت اسلام قرار دادند»([[351]](#footnote-351)). ابن كثير در «البداية والنهاية» نوشته است:

«حضرت عثمان س تمام استانداران را موظف كرده بود تا در موسم حج حضور يابند. و در ميان مردم اعلام مى‏شد كه هر كس از دست مسؤولان حكومتى شكايتى دارد، مراجعه كند تا حقش گرفته و به او داده شود»([[352]](#footnote-352)).

مفاخر بزرگ و جاودان عثمان س

بزرگ‏ترين كارنامه‌ی ماندگار حضرت عثمان س اين بود كه جهان اسلام را بر يك مصحف و يك قرائت متحد گردانيد. فرمان او به نوشتن نسخه‏هاى قرآن و توزيع آنها در تمام نقاط اسلامى به عنوان نسخه‏ى رسمى و جمع گردانيدن بر يك قرائت مشهور و متواتر، بزرگ‏ترين كارنامه‌ی خلافت عثمانى است.

امام بدرالدين محمد بن عبداللّه‏ الزركشى (متوفى 794 ه.) مى‏گويد:

«مردم تا پيش از زمان عثمان س، مختار و آزاد بودند كه آنچه را از قرآن ياد دارند به قرائت‏ها و لهجه‏هاى مختلف بخوانند، تا آنكه بيم هرج و مرج پيش آمد. آنگاه بر قرائتى كه هم اكنون رايج است متحد شدند. بين مردم چنين مشهور است كه عثمان س قرآن را جمع كرد، ولى چنين نيست، بلكه عثمان س مردم را پس از آنكه احساس نگرانى كرد با مشورت و اتّفاق نظر مهاجران و انصار، بر يك قرائت هماهنگ كرد؛ زيرا لهجه‏ى اهل عراق و اهل شام با هم تفاوت داشت و در تلفظ حروف و قرائت قرآن نيز با هم متفاوت بودند. عثمان جهت ريشه‏كن كردن اختلاف قرائت و رسم الخط قرآن، اقدام به چنين كارى نمود، حال آنكه پيش از اين، قرآن با قرائت‏هاى هفتگانه كه مطابق آن نازل شده است خوانده مى‏شد. اما نخستين كسى كه قرآن را در مصاحف جمع كرد، ابوبكر صديق س بود. از على بن ابى‏طالب س روايت شده است كه فرمود: «خدا رحمت كند ابوبكر را او نخستين كسى است كه قرآن را بين دو لوح جمع كرد». صحابه در زمان ابوبكر و عمر ب نيازى به اتّفاق بر يك قرائت پيدا نكردند؛ زيرا در زمان آنها اختلافى مانند زمان عثمان س پيش نيامد. همانا عثمان س به انجام كار بزرگى توفيق يافت كه وحدت كلمه و ريشه‏كن شدن اختلاف قرائت و رسم الخط قرآن را تضمين كرد و امت اسلام را از اين بابت آسوده ساخت»([[353]](#footnote-353)). حضرت على س مى‏گويد: «اگر من هم به جاى عثمان بودم [درباره‏ى نسخه‏هاى قرآن و تهيه‏ى مصاحف رسمى،] همان كارى را مى‏كردم كه عثمان كرد.» **(لوولّيت ما ولّى عثمان لعملت بالمصاحف ما عمل)** ([[354]](#footnote-354))در «البداية و النهاية» به نقل از سويد بن غَفَله آمده كه على بن ابى‏طالب س گفت: «در حق عثمان افراط و بى‏انصافى نكنيد؛ مى‏گوييد عثمان قرآن‏ها را سوخت، به خدا سوگند! هر چه با مصاحف انجام داد در حضور اصحاب محمد ص انجام داد. اگر من هم به جاى او بودم همين كار را مى‏كردم»([[355]](#footnote-355)).

توسعه‏ى مسجد نبوى

يكى ديگر از مفاخر حضرت عثمان س، توسعه‏ى مسجد نبوى([[356]](#footnote-356)) است كه در زمان رسول خدا با خشت خام و سقفى از شاخه‏ى درخت خرما و ستون‏هاى چوبى بنا شده بود. حضرت ابوبكر س چيزى به آن نيفزود، حضرت عمر س آن را وسيع‏تر كرد و دوباره با همان خشت خام و سقف و ستون چوبى ساخت، حضرت عثمان س مساحت بسيار زيادى را به آن افزود و ديوارهايش را با سنگ‏هاى تزئينى ساخت و گچ كرد و ستون‏هاى آن را نيز با سنگ‏هاى منقّش و حجّارى شده تجديد بنا كرد و تيرهاى سقف آن را كه از چوب درخت خرما بود، از چوب‏هاى درخت كاج قرار داد.

مشكلات دوره‏ى خلافت حضرت عثمان س

[چنان كه قبلاً اشاره شد مسلمانان در زمان خلافت عثمان س به پيروزى‏هاى چشمگير و فتوحات بزرگ دست يافتند و ملّت‏هايى جديد با طرز تفكّر و فرهنگ متفاوت به جامعه‏ى اسلامى پيوستند. در نتيجه، تمدّن شهرى و وسايل جديد رفاهى در زندگى مردم راه يافت.] بدون شك اين همه ترقّى و پيشرفت بايد آثار و نتايج روانى و اخلاقى داشته باشد. و در واقع اين نوعى ماليات يا عوارض طبيعى است كه ملّت‏ها و جوامع بشرى و حكومت‏ها در طول تاريخ، آن را پرداخته و خواهند پرداخت. در زمان خلافت حضرت عثمان س گرايش‏هاى جامعه‏ى بزرگ اسلامى و رويكرد نخستين، در حال تحول و دگرگونى بود و به تدريج از شيوه‏ى زاهدانه‏اى كه پيامبر اكرم ص اصحاب و شاگردانش را بدان تربيت كرده بود، فاصله مى‏گرفت. رسول اللّه‏ ص ياران خود را به گونه‏اى تربيت كرده بود كه دنيا و مظاهر آن را با ترازوى نفع اخروى وزن مى‏كردند، به همين سبب هيچ گونه دلبستگى به دنيا كه موجب رقابت باشد نداشتند.

حضرت عمر س در زمان خود توانست در برابر اين تحول، سدّى آهنين قرار دهد و با قدرت تمام جلوى آن را بگيرد؛ اما در زمان حضرت عثمان س به دليل وسعت فتوحات و كثرت غنايم و فراوانى اموال، اين دگرگونى از مدار، خارج شد؛ به طورى كه ديگر قابل كنترل نبود. اين امر در صورتى كه مانعى قوى در برابر آن نباشد و كسى همانند عمر فاروق قاطعانه در برابر آن ايستادگى نكند و جوشش اين سيلِ خروشان را فرو ننشاند، با اقتضاى طبيعت اشيا و منطق حقايق مطابقت دارد.

افراد جامعه‏ى اسلامى در زمان حضرت عثمان س همانند پنجره و روزنه‏ى بزرگى بودند كه در ساختمان آن جامعه قرار داشت و از طريق آنان تندبادهاى اهداف گوناگون به داخل راه مى‏يافت. گرچه در عزم و اراده‏ى حضرت عثمان س هيچ گونه سستى راه نيافته بود و در سيره‏ى خود، سرمويى از جاده‏ى حق منحرف نشده بود و در سياست خود از قوانين عدالت تخلّف نكرده بود، ولى (مردمى كه عثمان س با آنها سر و كار داشت، آن عرب ساده و سخت‏كوش بدوى قبلى نبودند، بلكه اكنون مردمى غرق در ناز و نعمت بودند) طبيعى است كه هرگاه نفس انسانى در تنعّم، آزاد باشد و به نحو صحيح تربيت نشود و در خطر انقلاب قرار بگيرد، بصيرتش را از دست مى‏دهد و زمام عقل از كف او بيرون مى‏رود و كوركورانه راه ضلالت را در پيش مى‏گيرد([[357]](#footnote-357)). استاد عباس محمود عقّاد، اين حقيقت را به خوبى بيان كرده مى‏گويد:

«بزرگ‏ترين مشكل، همان‏گونه كه در صفحات آينده واضح خواهد شد، اين بود كه او جز در رويارويى با شرايط و مقتضيات زمان هرگز كارى نكرد كه پيش از وى نظير و سابقه نداشته باشد، بلكه محيط و شرايط تغيير كرده بود و اوضاع، مانند سابق نبود. خلفاى قبلى براى عثمان س الگو و نمونه بودند و اتباع از روش آنان هدف اصلى وى بود و در اين باره آمادگى كامل داشت و تربيت سياسى او بزرگترين آمادگى و ابزار كار به حساب مى‏آمد؛ اما زمان و محيطى كه مى‏خواست روش آنان را به اجرا در آورد، آن زمان سابق نبود و مردم نيز آن مردم پيشين نبودند و اين خود بزرگ‏ترين مشكل بود كه چگونه در شرايط جديد، با در نظر گرفتن مقتضيات زمان، روش آنان را اجرا كند»([[358]](#footnote-358)). سپس مى‏افزايد:

«از زمانى كه عثمان س مسلمان شد تا زمانى كه زمام امور را به دست گرفت، جامعه‏ى عربى در سطح بسيار گسترده‏اى تغيير كرده بود و روش زندگى اسلامى يكى از روش‏هاى زندگى جهانى قرار گرفته بود كه تقريبا با شيوه‏ى زندگى ديگر ملّت‏هاى متمدّن شرق و غرب، نزديكى و شباهت داشت»([[359]](#footnote-359)). از اينجا بود كه معترضان و منتقدان از عثمـان بن عفـان س، فرصت يافتند و عملكرد او را با عملكرد شيخين مقايسه كردند و مورد محاسبه‏ى دقيق قرار دادند.

عقّاد مى‏گويد:

«مردم، مطابق ميل خود، همانند ملت‏هاى ديگر زندگى مى‏كردند؛ اما از ولىّ امر خويش مى‏خواستند كه سياست خلافت را در پيش گيرد (نه حكومت را).

از خليفه‏ى سوم انتظار داشتند كه در تمام امور، از روش و سيره‏ى دو خليفه‏ى قبلى، سرمويى تجاوز نكند، حال آنكه خودشان از روش و سيره‏ى رعيتِ خليفه‏ى اوّل و دوّم، بسيار منحرف شده بودند.

مسلّم است كه حضرت عثمان س از قدرت و نيروى ابوبكر و عمر ب برخوردار نبود، اما خود حضرت عمر س با قدرت و هيبتى كه داشت، در روزهاى آخر خلافت خويش احساس مى‏كرد كه زمان، با گذشته فرق كرده است، از اينجا بود كه در دعاهاى خود مى‏گفت: خدايا! سنّم بالا رفته و نيرويم ضعيف گشته و رعيّتم در جهان پراكنده شده است، مرا در حالى به سوى خويش فراخوان كه حقّ كسى از دستم ضايع نشده و در انجام وظيفه كوتاهى نكرده باشم»([[360]](#footnote-360)). حضرت عثمان س نيز اين تفاوت بزرگ بين دو زمان را احساس كرده بود و مى‏ترسيد كه اين بيمارى فراگير شود، بنابر اين مردم را از آن هشدار مى‏داد و همواره در مجالس و سخنرانى‏هاى خود مى‏گفت: «آزمونى كه امروزه دامنگير امت اسلام است، سرنوشتى است كه نمى‏توان آن را بازگرداند. همانا فتنه‏ى دنيا، آن چنان بر دل‏ها چيره گشته كه هيچ تدبير و كوششى كارساز نيست»([[361]](#footnote-361)). با اين حال استاد عقاد مى‏گويد:

«همانا راهكار و تدبير عثمان س براى حل مشكل (خارجى) دولت، كه ناگهان بعد از خلافت با آن مواجه شد، بهترين چاره و حكيمانه‏ترين راه حلّى بود كه يك خليفه در چنان موقعيتى مى‏انديشيد؛ اين راه حل عبارت بود از راستى و درستكارى، استقامت و عزم راسخ، سرعت عمل توأم با احتياط و سياستِ «با دوستان مروّت با دشمنان مدارا»([[362]](#footnote-362)). نخستين انتقاد بر حضرت عثمان س اين بود كه چرا در ميان كارگزاران دولت، كسانى را راه داده كه در جامعه، داراى سوابق درخشان و جايگـاه بلند دينى نبودند([[363]](#footnote-363)). يا از آنان اعمالى سرزده كه در نگاه مردمى كه اولياى امور را با ديدى مى‏نگريستند كه كارگزاران رسول اللّه‏ ص و ابوبكر و عمر ب را مى‏نگريستند، جاى نقد و اعتراض وجود داشت. بنابراين مردم به مذمّت و شايعه پراكنى در حقّ آنان پرداختند، حال آنكه يك خليفه يا زمامدار مملكت، داراى اختيارات ادارى و سياسى ويژه‏اى است كه هنگام تشكيل كابينه‏ى دولت و انتخاب مسؤولان ادارى از آنها استفاده مى‏كند و نمى‏تواند براى يكايك مردم در مورد انتخاب تك تك آنان توضيح دهد و همه را قانع كند، يا اين كه در انتخاب، فقط جنبه‏ى دينى و اخلاقى را ترجيح دهد. (گرچه شخصى از كاردانى و وجدان كارى بى‏بهره باشد).

استاد كرد على در مجموعه‏ى سخنرانى‏هاى خود موسوم به «الإدارة الإسلامية» به نقل از تاريخ طبرى مى‏گويد:

«سه چهارم عمّال و كارگزاران پيامبر ص از بنى‏اميّه بودند؛ زيرا آن حضرت ص مسؤولان را براساس كاردانى و قدرت در انجام وظيفه، انتخاب مى‏كردند و كسانى را كه از مديريت قوى برخوردار نبودند و از انجام وظيفه عاجز بودند (هر چند داراى فضايل اخلاقى و دينى بودند) براى اداره‏ى امور انتخاب نمى‏كردند([[364]](#footnote-364)) و اين خود بزرگ‏ترين دليل است كه فرماندهى ارتش، سرپرستى نظام ادارى و سياسى كشور، وظيفه‏ى امام يا زمامدار است و او در اين مورد، ثروت، نژاد، رفاقت و سنّ را در نظر نمى‏گيرد، بلكه دانايى، شايستگى و قدرت در كار مورد نظر و درك موقعيّت سياسى نظام را در نظر مى‏گيرد و افرادى را براى احراز اين مقام‏ها برمى‏گزيند»([[365]](#footnote-365)). ابن ابى الحديد سخن عبدالجبّار، قاضى القضاة (رييس ديوان عالى) را در دفاع از حضرت عثمان س نقل كرده كه مى‏گويد:

«نمى‏توان ادعا كرد كه حضرت عثمان س هنگام انتصاب اين عمّال، به عدم صلاحيّت آنها آگاه بوده است. ممكن است او از اسرار آنها مطّلع نبوده و براساس شاخص‏هايى كه دال بر صلاحيت آنان بوده است، به چنين كارى اقدام كرده است، يا در واقع احوال آنان براى عموم پوشيده بوده است؛ زيرا آنچه از آنان سر زد، به زمان بعد از احراز اين پست‏ها مربوط است»([[366]](#footnote-366)). استاد كرد على مى‏گويد:

«آيا حكمت سياسى مقتضى نبود كه عثمان س بر قوم و خويشان خود كه مورد اطمينان او بودند، اعتماد كند؟([[367]](#footnote-367)) حال آنكه آنان از ديگر افراد براى او دلسوزتر و براى موفقيّت دولت او فداكارتر و خيرخواه‏تر بودند؟»([[368]](#footnote-368)) گذشته از وجود دلايل قوى در مورد دفاع از عثمان و معذور دانستن او در انتخاب امرا، بايد دانست كه ما او را معصوم و مبرّا از خطا نمى‏دانيم، بلكه او را مجتهدى مى‏دانيم كه گاه راه صواب را مى‏پيمايد و ممكن است گاهى از او خطايى سر زند. ما کسی را بر خدا تزکیه نمی‌کنيم **(ولا نزكّى على اللّه‏ أحدا)** و افرادى همچون مروان بن حكم، وليد بن عقبه و عبداللّه‏ بن سعد بن ابى سرح را در رفتار و سلوك و سوء استفاده از خويشاوندى و موقعيت ويژه يا شايستگى‏هايى كه در اداره‏ى امور داشتند، تبرئه نمى‏كنيم، اما معتقديم كه اغلب معترضان و شورشيان در كار خود مخلص نبوده و از اغراض شخصى و انگيزه‏هاى سياسى، پاك نبودند. استاد عباس محمود عقّاد، در مورد تحليل اين نارضايتى بسيار به جا گفته است:

«در مورد استيضاح خليفه، بسيار غلوّ و افراط شده و از حق آزادى انديشه كه اسلام به افراد امّت اسلام داده، سوء استفاده شده و بى‏مورد به كار گرفته شده است؛ زيرا برخى از كسانى كه خواهان استيضاح حضرت عثمان س بودند افرادى مغرض بودند كه آنچه خود مى‏گفتند بدان عامل نبودند. و عملشان با قولشان مطابقت نداشت. در ميان آنان كسانى ديده مى‏شد كه حضرت عثمان س بر آنان حد شرعى را اجرا كرده بود و يا بر اثر جرمى، پدر يا خويشانشان را مجازات كرده بود، و كسانى نيز بودند كه به صورت غير قانونى با زنى ازدواج كرده و ايشان حكم جدايى آنها را صادر نموده بود. همچنين كسانى نيز بودند كه طالب پست و مقامى بودند كه با خواسته‏ى آنان موافقت نشده بود و عده‏اى ديگر نيز بودند كه اين موارد در حقّشان صدق نمى‏كرد، ولى به دنبال فساد و هرج و مرج بودند. هر يك از اين اهداف و عوامل را مى‏توان انگيزه‏اى براى قيام عليه خليفه به شمار آورد»([[369]](#footnote-369)).

اوج فتنه

در اينجا داستان اوج‏گيرى فتنه و شهادت حضرت عثمان س را در حالى كه در خانه‏اش محاصره شده بود، با اعتماد بر كتاب «البداية والنهاية» ابن كثير با اختصار مى‏آوريم:

«در مصر گروهى بودند كه با حضرت عثمان س دشمنى داشتند و در مورد او سخنان ناشايست مى‏گفتند و از او خرده مى‏گرفتند كه گروهى از بزرگان صحابه را بر كنار كرده و كسانى را روى كار آورده كه در درجه‏اى پايين‏تر قرار دارند، يا صلاحيت اين مقام‏ها را ندارند. اهل مصر، ولايت عبداللّه‏ بن سعد بن ابى سرح را بعد از بركنارى عمرو بن عاص نمى‏پسنديدند، بنابر اين عبداللّه‏ بن سعد، دست بردار شد و به جهاد با اهل مغرب و فتح بلاد بربر و اندلس و آفريقا پرداخت. از سوى ديگر در مصر گروهى از منتسبين صحابه، مردم را عليه عثمان س تحريك كرده و به جنگ با وى تشويق مى‏كردند كه معروف‏ترين آنها محمّد بن ابى‏بكر و محمّد بن ابى حذيفه بودند. اين دو نفر لشكرى آماده كردند و در ماه رجب، ظاهرا براى انجام عمره، ولى در حقيقت براى ايجاد آشوب و اعتراض بر عثمان س به سوى مدينه حركت كردند. عبداللّه‏ بن سعد بن ابى سرح به عثمان س اطلاع داد كه اين گروه، به ظاهر براى انجام عمره ولى در باطن براى شورش به مدينه مى‏آيند.

هنگامى كه اين گروه به مدينه نزديك شدند، عثمان س، على بن ابى‏طالب س را مأموريت داد تا نزد آنان بشتابد و پيش از آن كه وارد مدينه شوند، از همانجا آنانرا برگرداند. بنابر روايتى ديگر حضرت عثمان س گروهى از مردم را براى اين كار مأموريت داده بود. اما حضرت على س داوطلبانه اعلام آمادگى كرد؛ بنابراين حضرت عثمان س او را نمايندگى داد و به سوى آنها فرستاد و عدّه‏اى از معتمدين نيز او را همراهى كردند، حضرت على س با آنها در مقام جحفه ملاقات كرد، آنان حضرت على س را بسيار محترم مى‏شمردند و در اين مورد غلو و افراط مى‏كردند. حضرت على س آنان را توبيخ و نكوهش كرد، آنها در حالى كه يكديگر را سرزنش مى‏كردند به سوى حضرت على س اشاره كردند و گفتند: آيا همين است كسى كه به سبب او عليه امير مى‏جنگيد و به وسيله‏ى او عليه امير احتجاج مى‏كنيد؟ حضرت على س علت شورش آنان را پرسيد، مواردى نام بردند كه حضرت على س از سوى حضرت عثمان س به آنها پاسخ گفت و دليل آن كارها را براى‏شان توضيح داد([[370]](#footnote-370)) و سپس آنها را به خاطر اين اقدام ناشايست سرزنش كرد و از همانجا برگردانيد. بدين ترتيب از آنجا ناكام مراجعت نمودند و به هدف سوء خود نرسيدند. على س نزد عثمان س برگشت و خبر بازگشت آنها را به او داد. بعد از آن حضرت على س چند پيشنهاد به او عرضه داشت و حضرت عثمان س پيشنهادهاى خيرخواهانه‏ى او را با جان و دل پذيرفت.

مدتى گذشت وبار ديگر سران گروه‏هاى مخالف از مصر، بصره و كوفه، براى شورش و حركت به سوى مدينه با هم مكاتبه كردند و براى آنكه دعوتشان در ميان مردم ناآگاه بيشتر مؤثّر باشد، نامه‏هايى از پيش خود جعل مى‏كردند و به نام اصحاب بزرگ رسول اللّه‏ ص كه در مدينه بودند پخش مى‏كردند و جلوه مى‏دادند كه آنان خواستار قيام عليه خليفه و حركت به سوى مدينه هستند([[371]](#footnote-371)). سرانجام مصريان در شوّال سال 35 هجرى در حالى كه به ظاهر وانمود مى‏كردند كه براى مراسم حج مى‏روند به شهر مدينه يورش بردند و آن را محاصره كردند([[372]](#footnote-372)). اهل مدينه و صحابه آنها را نكوهش كردند و مانع ورودشان به مدينه شدند و كوشيدند آنها را برگردانند. [آنان چون از ورود مأيوس شدند دست به حيله زدند و به ظاهر، شروع به عقب‏نشينى كردند. مردم مدينه با اطمينان كامل به خانه‏هاى خود بازگشتند و يقين نمودند كه آنها به راستى برگشته و از اراده‏ى خود منصرف شده‏اند، ولى ديرى نگذشت كه شورشيان دوباره برگشته آنان را غافلگير كردند]، حتّى حضرت على س به اهل مصر گفت: شما پس از آنكه از اينجا رفتيد و از رأى خود منصرف شديد چه شد كه دوباره برگشتيد؟ جواب دادند در راه نامه‏اى از دست قاصدى به دست آورديم كه در آن نامه دستور قتل ما صادر شده است و وقتى از اهل بصره و كوفه سؤال شد آنان نيز همين جواب را دادند، و اهالى شهرهاى ديگر گفتند: آمده‏ايم تا به كمك ياران خود بشتابيم. صحابه به آنها گفتند: شما چگونه از حال يارانتان اطلاع يافتيد، حال آنكه شما از يكديگر جدا شده بوديد و در راه چندين فرسخ از آنها فاصله داشتيد؟ همانا اين توطئه‏اى است كه با يكديگر از قبل توافق كرده‏ايد.

گويند چون مصرى‏ها به شهر خود بازمى‏گشتند، در بين راه با شتر سوارى برخورد كردند که گاهی خود را به آنان نشان می‌داد و گاهی تظاهر به فرار می‌کرد. او را بازرسى كردند و از او نامه‏اى به دست آوردند كه در آن نامه دستور داده شده بود كه بعضى از مصريان را بكشند و گروهى را به دار آويزند و دست و پاى عدّه‏اى ديگر را قطع كنند. نامه به نام حضرت عثمان س و با مهر او بود و شتر سوار، يكى از غلامان عثمان و شتر هم از آن او بود. نامه‏ى او را به مدينه آوردند و به مردم نشان دادند، مردم جريان نامه را از اميرالمؤمنين پرسيدند، او سوگند ياد كرد كه چنين نامه‏اى ننوشته و از آن آگاهى ندارد و ساختن مهر تقلبى كار مشكلى نيست. حضرت على س و گروهى از مردم راستباز او را تصديق كردند و گروهى ديگر از كاذبان او را تكذيب نمودند.

حافظ ابن كثير مى‏گويد:

«اين نامه به نام حضرت عثمان جعل شده بود و او چنين دستورى نداده بود و از آن آگاهى نداشت.»

ابن جرير در تاريخ خود با سند خويش مى‏گويد: «مصريان از دست شترسوارى نامه‏اى يافتند كه در آن به والى مصر دستور قتل و قطعِ دست و پاى گروهى صادر شده بود. عده‌ای معتقدند اين نامه را مروان بن حكم به نام عثمان جعل نموده و آيه‏ى زير را دست‏آويز خود قرار داده بود كه خداوند مى‏فرمايد:

﴿ ﴾ [المائدة: 33].

«همانا كيفر آنها كه با خدا و پيامبر به جنگ برمى‏خيزند و در روى زمين دست به فساد مى‏زنند، اين است كه كشته شوند يا به دار آويخته گردند، يا دست و پاى آنها بريده شود و يا از سرزمين خود تبعيد گردند)»([[373]](#footnote-373)).

بدون شك، شورشيان مصداق اين آيه بودند، ولى او حق نداشت از سوى عثمان س چنين نامه‏اى تزوير كند و بدون اطّلاع او به دست غلامش بسپارد و او را بر شتر وى سوار كند و بفرستد([[374]](#footnote-374)). و بیشتر نويسندگان و محقّقان معتقدند كه قضيه‏ى نامه، يك برنامه‏ى خود ساخته و طرّاحى شده، بوده است كه به عثمان س نسبت داده شده است. چنان كه از اين عبارت كتاب «موارد الظمآن إلى زوائد ابن حبّان» كه در ذيل نقل مى‏شود، چنين بر مى‏آيد و در تاريخ طبرى نيز روايتى با همين مضمون آمده است، راوى مى‏گويد:

«سپس مصرى‏ها بازگشتند، در بين راه مردِ سواره‏اى را ديدند كه گاهى به آنان نزديك مى‏شد و گاهى فاصله مى‏گرفت و گويى آنها را شناسايى مى‏كرد. مردم به او گفتند: تو را چه شده؟ از جانب ما در امان هستى، چه هدفى دارى؟ او گفت، من قاصد اميرالمؤمنين به عاملش در مصر هستم. وقتى او را تفتيش كردند، نامه‏اى به دست آوردند كه از زبان عثمان و با مهر خودش بود. در اين نامه به عامل مصر دستور داده شده بود كه آنان را به دار آويزد و يا دست و پاى آنها را قطع كند. مصريان بعد از اين ماجرا به مدينه برگشتند. نزد على س آمدند و گفتند: آيا مى‏بينى كه عثمان در حق ما چه نوشته؟ حال خداوند خون او را براى ما حلال گردانيده است، همراه ما بيا تا نزد او برويم. على س گفت: به خدا سوگند كه با شما نخواهم آمد، گفتند: پس چرا به ما نامه نوشتى؟ على س گفت: من هرگز براى شما چيزى ننوشته‏ام. آنگاه رو به يكديگر كردند و گفتند: آيا به اميد اين [مرد]مى‏جنگيد؟»([[375]](#footnote-375)) روايت شده كه حضرت على س خطاب به اهل بصره گفت:

«شما با آنكه چندين مرحله از آنها فاصله گرفته و دور شده بوديد، چگونه اطلاع يافتيد كه چنين نامه‏اى به دست آنها افتاده تا دوباره برگرديد؟ به خدا سوگند! اين يك نقشه و توطئه‏اى است كه همين جا در مدينه طراحى كرده‏ايد»([[376]](#footnote-376)).

[آرى، شورشيان وقتى در مرحله‏ى اوّل، با مقاومت مردم مدينه روبه رو شدند، دست به حيله زدند و به ظاهر به شهرهاى خود برگشتند و سپس طبق برنامه‏ى از قبل طرح شده جعل نامه را بهانه‏اى براى بازگشت دوباره‏ى خود قرار دادند. (مترجم)]

محاصره و شهادت حضرت عثمان س و نقش قهرمانانه‏ى حضرت على س در حمايت از ايشان

سرانجام، خليفه‏ى مسلمانان حضرت عثمان س، مورد تهاجم قرار گرفت و فتنه‏اى رخ داد كه سزاوار جايگاه خلافت و لايق دوره‏اى نبود كه با عهد رسول اللّه‏ ص و ابوبكر و عمر ب نزديك بود؛ اما به گفته‏ى استاد عقّاد: «آشوب و بلوايى بود كه امثال اين گونه شاهكارها براى افراد آشوبگر و غوغاسالار مشكل نيست.»

آشوبگران، عثمان س را در خانه‏اش محاصره كردند و نگذاشتند از خانه خارج شود و به مسجد برود. بسيارى از صحابه در خانه‏هاى خود ماندند و خارج نشدند. گروهى از فرزندان صحابه‏ى رسول اللّه‏ ص به دستور پدران‏شان به حمايت و حفاظت عثمان س شتافتند و مانع ورود آشوبگران به داخل خانه شدند. حسن، حسين، عبداللّه‏ بن زبير و عبداللّه‏ بن عمر از جمله‏ى آنان بودند. اين محاصره از اواخر ماه ذى القعده تا روز جمعه هيجدهم ذى الحجه ادامه داشت. يك روز قبل از اين تاريخ، حضرت عثمان س خطاب به مهاجران و انصار و كسانى كه در خانه‌ی او بودند و تعدادشان به هفتصد تن مى‏رسيد و در جمع آنان عبداللّه‏ بن عمر، عبداللّه‏ بن زبير، حسن، حسين، مروان، ابوهريره وعده‏ى زيادى از خدمتگزاران او نيز حضور داشتند، چنين گفت: «من همه‏ى كسانى را كه برگردن آنها حقّى دارم، سوگند مى‏دهم كه مكان را ترك گويند و به خانه‏هاى خود بازگردند»([[377]](#footnote-377)). عدّه‏ى زيادى از بزرگان صحابه و فرزندانشان در آن جمع حضور داشتند. اين جمعيت هفتصد نفرى اگر اجازه‏ى مبارزه ودفاع داشت، براى منع اين عده‏ى آشوبگر كافى بود. حضرت عثمان س حتى به غلامان خود گفت: هر كس شمشيرش را در غلاف كند، آزاد است.

روايت شده كه بعد از آنكه عثمان س مردم را براى خروج وادار نمود، آخرين كسى كه از نزد او بيرون رفت، حسن بن على ب بود([[378]](#footnote-378)). هنگامى كه حضرت على س از حضرت عثمان س اجازه خواست تا از طرف او دفاع كند و با آشوبگران بجنگد، در جواب گفت: من همه‏ى كسانى را كه بر ذمّه‏ى خود حقّى از خدا مى‏بينند و معترفند كه من نيز بر آنها حقّى دارم، سوگند مى‏دهم كه قطره‏اى از خون خود يا ديگران را به خاطر من بر زمين نريزند. حضرت على س دوباره همان خواسته‏ى خود را تكرار كرد، امّا باز هم همان جواب سابق را شنيد. هنگامى كه حضرت على س به مسجد رفت، هنگام نماز فرا رسيد، مردم از او خواستند كه پیش رود و با آنان نماز جماعت بخواند، اما وى در جواب گفت: چگونه با شما نماز بخوانم در حالى كه امام، در محاصره است، من تنها نماز مى‏خوانم. سپس جداگانه نماز خواند و به خانه‏اش بازگشت([[379]](#footnote-379)). حلقه‏ى محاصره تنگ‏تر و حالت بر حضرت عثمان س سخت گشت، آب آشاميدنى تمام شد، ناچار از مسلمانان در اين زمينه يارى خواست. آنگاه خودِ حضرت على س بر مركبش سوار شد و چند مشك آب با خود گرفت و به خانه‏ى عثمان س رسيد. بعد از اين كه سخنانى ركيك و توهين‏آميز از آن قوم جاهل شنيد و سوارى‏اش را فرارى دادند، سرانجام آب را به داخل خانه رسانيد([[380]](#footnote-380)). بلاذرى در «انساب الاشراف» مى‏گويد:

على س چون از ماجرا آگاه شد، سه مشك آب فرستاد، عده‏ى زيادى از موالى بنى‏هاشم و بنى‏اميّه در راه رساندن اين آب‏ها مجروح گشتند، وگرنه ممكن نبود آب به آسانى به داخل خانه برسد([[381]](#footnote-381)). آورده‏اند كه امير معاويه س به حضرت عثمان س گفت: قبل از آنكه با خطرى مواجه شوى همراه من به شام بيا! حضرت عثمان س در جواب گفت: من جوار و همسايگى رسول اللّه‏ ص را به هيچ قيمتى از دست نخواهم داد، حتى اگر رگ‏هاى گردنم پاره پاره گردد. معاويه گفت: پس لشكرى از آنجا برايت مى‏فرستم تا اگر حادثه‏اى رخ داد از شما محافظت كنند. حضرت عثمان س گفت: آيا مى‏خواهى به سبب اسكان چنين سپاهى، رزق و آذوقه را بر همسايگان رسول اللّه‏ ص تنگ كنم و اهل هجرت و نصرت در مضيقه قرار گيرند؟ آنگاه امير معاويه س گفت: به خدا اى امير المؤمنين! مورد سوء قصد و يا تهاجم قرار مى‏گيرى. حضرت عثمان س جواب داد: **حَسْبِىَ اللّه‏ُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ** «خداوند كه بهترين كارساز است براى من كافى است»([[382]](#footnote-382)). بلاذرى در كتاب «انساب الاشراف» نوشته است:

«شورشيان به سوى حضرت عثمان س تيراندازى نمودند كه در نتيجه، حضرت حسن س كه بر درِ خانه ايستاده بود و همچنين قنبر، غلام حضرت على س مجروح شدند.»

ابومحمد انصارى مى‏گويد:

«روز حادثه، عثمان س را در خانه‏اش، در حالى ديدم كه حسين بن على س از او دفاع مى‏كرد. پس از لحظاتى حضرت حسن س مجروح شد و خودم از جمله كسانى بودم كه او را در حالت جراحت از خانه بيرون آورديم»([[383]](#footnote-383)). همچنين تعدادى از كسانى كه داخل منزل بودند و عده‏اى از ياغيان فاجر كشته شدند عبداللّه‏ بن زبير س جراحات زيادى برداشت و حضرت حسن بن على س نيز مجروح شد.

ياغيان از حضرت عثمان س خواستند تا از مقام خلافت دست بردارد، او در پاسخ گفت: شما اختيار داريد هر كسى را كه مى‏خواهيد به ولايت امر خود انتخاب كنيد، امّا اين كه من از مقام خلافت كناره‏گيرى كنم، شخصا چنين كارى نخواهم كرد و جامه‏اى را كه خدا به من پوشانده از تن بيرون نخواهم آورد([[384]](#footnote-384)). اين اصرار او براى ماندن در مقام خلافت، بنابر وصيت رسول اللّه‏ ص بود كه فرموده بود: «اى عثمان! به زودى خداوند به تو جامه‏اى خواهد پوشاند، اگر خواستند آن را از تنت بيرون كنند، نپذير!»([[385]](#footnote-385)) نائله، همسر حضرت عثمان س مى‏گويد: روزى كه عثمان س به شهادت رسيد، روزه‏دار بود([[386]](#footnote-386)). حضرت نافع از ابن عمر نقل مى‏كند كه عثمان س صبح روزى كه شهيد شد، گفت: «رسول‏اللّه‏ ص را به خواب ديدم، فرمود: اى عثمان! امروز نزد ما افطار كن! به همين سبب امروز، روزه گرفته‏ام.» چنان كه در همان روز به شهادت رسيد([[387]](#footnote-387)). در حالى كه قرآن را پيش رويش گذاشته و مشغول تلاوت بود([[388]](#footnote-388)). اين فاجعه در روز جمعه هيجدهم ذى الحجه‏ى سال 35 هجرى به وقوع پيوست([[389]](#footnote-389)).

رسوخ عقيده در وجود حضرت عثمان س و مقام والاى او در اسلام

اين بخش سنگين را كه مشتمل بر حوادث تلخ و ناگوار و خجالت آور براى مسلمانان است با توضيحات استاد عباس محمود عقّاد درباره سيره‏ى حضرت عثمان س و موضع او در برابر اين فتنه به پايان مى‏بريم. او مى‏نويسد:

«رسوخ و تأثير عقيده در وجود عثمان س با آنكه يك فرد بود، آشكارتر و نمايان‏تر بود از تأثير آن در كسانى كه از اطراف، براى مناظره و محاسبه‏ى او گرد آمده بودند. او از جمله افراد معدودى بود كه عقل بشر نمى‏تواند حالات پيش از اسلام و پيشرفت‏هاى معنوى بعد از اسلام آنها را مقايسه كند»([[390]](#footnote-390)).

«حضرت عثمان س به بلندترين قلّه‏هاى محاسبه‏ى نفس و پرهيز از آسيب رساندن به زندگى يك انسان (اگرچه در راه دفاع از خود يا نزديك‏ترين بستگان خود باشد)، رسيده بود؛ زيرا وقتى يقين كرد كه كشته مى‏شود، اجازه نداد در خانه‏اش كسى بماند و به ياغيانى كه تشنه‏ى خون او بودند، آسيبى وارد كند. و هنگامى كه از او خواسته شد تا از خلافت كناره‏گيرى كند، اين خواسته را نپذيرفت. اين انكار او براى حفظ جاه و مقام و تملّك مال و منال نبود؛ زيرا با ارزش‏ترين چيز براى انسان، حيات و زندگى اوست و با از دست دادن آن ثروت و مقام دیگر مفهومی نداشت. هيچ انسان عاقلى نمى‏گويد كه خلافت براى او مال و ثروتى همراه داشت؛ زيرا همه‏ى مورخان، اتّفاق نظر دارند كه ثروت و دارايى او هنگام رحلت از دنيا، بسيار كمتر از زمان پيش از خلافت بود، بلكه انكار او فقط براى پرهيز از عواقب ناگوار اين كار بود؛ زيرا مى‏دانست در صورت استعفاء، خطرى عظيم و نزاع و شكاف جبران ناپذيرى اسلام را تهديد مى‏كند([[391]](#footnote-391))، چنان كه بارها در گفتار خود به اين مطلب تصريح نموده و گفته بود: «مى‏ترسم كسانى كه امروز از ماندن من به تنگ آمده‏اند، فردا تمنّا كنند كه كاش زمان خلافت اين مرد صد سال طول مى‏كشيد!» بنابراين او نمى‏خواست به اختيار خود اقدام به كارى كند كه عواقب سوء و فرجام بدى را به دنبال داشته باشد.

اگر چند لحظه‏اى حوادث را كنار بگذاريم و تاريخ صدر اسلام را با اين ديد بنگريم كه تاريخ ارزش‏ها و معيارهاست، مى‏توانيم بگوييم يك پژوهشگر، هنگامى كه در مورد آثار روانى عقيده و تحولّات آن تحقيق مى‏كند (وقتى فداكارى حضرت عثمان س در راه عقيده را مى‏بيند) با شوك فكرى مواجه مى‏شود، اما اگر حوادث و رويدادها را با ترازوى ارزش‏ها بسنجيم و بدانيم كه تاريخ از حوادث خالى نخواهد بود و حوادث اختلاف‏آميز، بزرگ‏ترين فاجعه نيست كه وجدان انسان به آن مبتلا مى‏شود، آنگاه درخواهيم يافت كه نبايد از اين حادثه دچار صدمه‏ى فكرى شد»([[392]](#footnote-392)).

سپس در آخر كتاب «عبقرية عثمان» مى‏نويسد:

«گرچه فاجعه‏ى قتل عثمان س شرّ مطلق بود، اما مانند ساير فاجعه‏ها، خير و درسى در برداشت كه عموما بعد از گذشت روزهاى سياه، در زندگى فرد يا جامعه به ظهور مى‏پيوندد؛ خير و نفع اين فاجعه در آن بود كه براى كسانى كه يقين نداشتند، اين حقيقت ثابت شد كه مى‏توانند خليفه را استيضاح و محاسبه كنند، آن هم حاكمى را كه حدود حكومتش از مرز چين تا اقيانوس اطلس ادامه داشت.

خير و درس ديگر، تبلور و آشكار گشتن ايمان راسخ و صادقانه‏ى پيرمرد نود ساله‏اى بود كه در حالت تشنگى و محاصره‏ى شديد و سخت‏ترين شرايط، حاضر به آسيب ديدن كسى نيست، حال آنكه اگر مى‏خواست هزاران سرباز فداكار، در جايى كه قطره‏اى آب براى آشاميدن ناياب بود، دريايى از خون جارى مى‏ساختند»([[393]](#footnote-393)). حافظ تقى الدين سبكى متوفاى 756 هجرى مى‏گويد:

«ما عقيده داريم كه حضرت عثمان س امام بر حق و شهيد مظلوم بود، خداوند صحابه را از ارتكاب قتل وى محفوظ نگه داشت، متولّى قتل وى شيطانى رانده شده بود. در حق هيچ يك از صحابه ثابت نيست كه به قتل وى راضى باشد، بلكه آنچه به ثبوت رسيده اين است كه همه‏ى آنان مخالف اين كار بودند»([[394]](#footnote-394)).

**\* \* \***

بخش ششم:  
على مرتضی س در زمان خلافتش

بيعت با على س ـ اولين خطبه‏ى حضرت على س بعد از خلافت ـ دوره‏ى خلافت على س و مشكلات آن دوره ـ انتقال مركزِ خلافت از مدينه به كوفه ـ آغاز اختلاف و جنگ جمل ـ احترام على س براى عايشه ل ـ نگاهى كوتاه به اختلافات و مناقشات صحابه ـ اختلاف نظر بين على س و معاويه س ـ جنگ صِفِّين ـ داستان حكميت و داورى ـ ظهور خوارج ـ قبول حكميت از جانب على س و ظلم خوارج در حقّ وى ـ خوارج و سبائيه ـ على س الگوى روزگار سختى و اضطرار.

علي س در زمان خلافتش

بيعت با على س

مردم مدينه بعد از شهادت غم‏انگيز حضرت عثمان ذی‌النورین س ـ در حالى كه غافقى بن حرب بر شهر مسلط بود ـ تا چند روز([[395]](#footnote-395)) منتظر ماندند كه چه كسى براى به دست گرفتن زمام امور پيش قدم مى‏شود. مصريان اصرار داشتند على س اين مسئوليت را به عهده گيرد. اما او غالبا خود را از چشم مردم پنهان مى‏كرد. مردم مات و حيران مانده بودند و نمى‏دانستند اين مشكل را چگونه حل نمايند. نزد حضرت على س آمدند و اصرار ورزيدند، وى بعد از چندين بار مراجعه بيعت آنان را پذيرفت. آنان همگى مى‏گفتند: كسى جز على شايستگى اين كار را ندارد. در واقع در جامعه‏ى اسلامى آن روز، بعد از ابوبكر و عمر و عثمان كسى نبود كه براى امر خلافت از على س شايسته‏تر و با كفايت‏تر باشد.

راوى مى‏گويد:

«حضرت على س در حالى كه لباس و عمامه‏اى پشمين بر سر داشت و بر كمانش تكيه مى‏زد([[396]](#footnote-396)) و كفش‏هاى خود را به دست گرفته بود، وارد مسجد شد و سپس بالاى منبر رفت. آنگاه عموم مردم با او بيعت كردند. اين بيعت در تاريخ 24 ذى الحجّه سال 35 هـ. انجام گرفت و صحيح‏ترين قول همين است؛ زيرا اگر شهادت حضرت عثمان س در 18 ذى الحجّه واقع شده بود و بيعت با حضرت على س پس از پنج روز انجام شده (آن گونه كه در برخى روايات آمده است)، پس اولين بيعت با ايشان بايد در روز 24 باشد([[397]](#footnote-397)).

اولين خطبه‏ى حضرت على س بعد از خلافت

چون روز جمعه فرا رسيد حضرت على س برفراز منبر نشست و كسانى كه تا آن زمان بيعت نكرده بودند با او بيعت كردند، اين بيعت [مجدّد] روز بيست و پنجم ذى‏الحجّه صورت گرفت. وى اولين خطبه‏ى خود را بعد از حمد و صلوات، اين گونه آغاز نمود:

«همانا خداوند براى راهنمايى بشر كتابى فرود آورده و نيك و بد را در آن بيان نموده است، پس شما خير و نكويى را بگيريد و شرّ و بدى را رها كنيد! خداوند امورى را حرام قرار داده كه ناشناخته نيستند و از همه‏ى آنها هتك حرمت مسلمانان را حرام‏تر قرار داده است و حفظ حقوق مسلمانان را به اخلاص و توحيد وابسته نموده است. مسلمان كسى است كه ديگران از آسيب زبان و دستش سالم باشند، جز در مواردى كه به حق باشد. براى هيچ مسلمانى جايز نيست كه مسلمانى ديگر را مورد آزار و اذيت قرار دهد مگر در موردى كه به حكم شرع لازم شود. به اداى حقوق اقشار مختلف مردم بشتابيد و بدانيد كه مردانى پيش از شما از جهان رفته‏اند و قيامت، شما را نيز از پشت سر، به سراى جاودانى سوق مى‏دهد، پس سبك بار به آنها ملحق شويد! در مورد بندگان و سرزمين خدا، از او بترسيد؛ زيرا شما حتى از حيوانات و بقعه‏هاى زمين بازخواست خواهيد شد خدا را اطاعت كنيد و از فرمانش سرپيچى نكنيد، اگر [از جانب ما] نكويى ديديد آن را بگيريد و اگر بدى ديديد از آن اجتناب كنيد. سپس در پايان، آيه‏ى 26 سوره‏ى انفال را تلاوت كرد كه خداوند مى‏فرمايد: «به خاطر آوريد هنگامى را كه شما در روى زمين گروهى كوچك و اندك و ضعيف بوديد، آن چنان كه مى‏ترسيديد مردم شما را بربايند، ولى خدا شما را پناه داد و يارى كرد و از روزى‏هاى پاكيزه بهره‏مندتان ساخت تا شكر نعمتش را به جا آوريد»([[398]](#footnote-398)). اين خطبه، به موقع و مناسب حال و روز شنوندگان بود. اميرالمؤمنين على س درست موضع حساس را هدف گرفته و انگشت را بر محل درد گذاشته است؛ زيرا در آن برهه از زمان، مهم‏ترين چيزى كه مسلمانان به آن مبتلا بودند، هتك حرمت مسلمان و جرأت نمودن به ريختن خون او و زير پا گذاشتن كرامت او بود و خليفه‏ى مسلمانان حضرت عثمان س، هدف همين فتنه‏ى كوركورانه قرار گرفته بود و اين فاجعه‏ى جانكاه در برابر انظار مردم، در شهر پيامبر و در جوار مسجد و مرقد رسول اللّه‏ ص انجام شده بود. بنابراين خليفه‏اى كه امور مسلمانان را بعد از وى به دست مى‏گرفت وظيفه داشت كه توجّه مردم را نسبت به رعايت حقوق مسلمانان و ترس از خدا در مورد آزار بندگان و حتّى حيوانات متمركز سازد.

ايشان با حكمت و بلاغت تمام، برنامه و شعار دوره‏ى جديد خلافت را در اين جمله بيان نمود كه: «اگر نكويى ديديد آن را بگيريد و اگر بدى ديديد آن را رها كنيد.» سپس خطبه‏ى خود را با آيه‏اى از قرآن به پايان برد كه در آن برهه، نياز به استحضار آن داشتند، تا به وسيله‏ى آن حالات قبل از اسلام و دوره‏ى آغازين اسلام را با اوضاع كنونى مقايسه كنند؛ زمانى را به ياد آورند كه بسيار اندك و ضعيف و سرخورده بودند تا جايى كه همانند قطعه گوشتى بودند كه بر كف دست قرار دارد و پرندگان آن را مى‏ربايند و هم اكنون داراى قدرت، ثروت، مقام، سلامت و امنيت هستند، دنيا براى‏شان حساب باز كرده و در برابرشان سر تسليم فرود آورده است و خداوند نعمت‏هاى فراوان به آنان داده است. بنابراين لازم است گذشته را به ياد آورند و با داشتن اين نعمت‏ها خدا را فراموش نكنند.

دوره‏ى خلافت على س و مشكلات آن دوره

گزينش حضرت على براى خلافت در يكى از حساس‏ترين و پيچيده‏ترين مراحل تاريخ، انجام گرفت، در مقطعى كه انجام وظيفه براى رييس حكومت و رهبر جامعه يا خليفه‏ى مسلمانان، بزرگ‏ترين آزمون به حساب مى‏آمد. در برهه‏اى كه فاجعه‏ى شهادت خليفه‏ى مسلمانان، عثمان بن عفان س با بدترين و وحشيانه‏ترين شكل و با قساوت و سنگدلى تمام به وقوع پيوسته بود. در اين حادثه از يك سو عوامل تنفر و انزجار (از عاملان اين فاجعه) و از سوى ديگر برانگيختن عواطف و احساسات يك جا جمع شده بود، شايعات و حدس و گمان‏ها قوّت گرفته و سؤال‏ها و شبهات بى‏شمارى برخاسته بود و خواسته‏ها و انتظارات زيادى پيدا شده بود، خبر شهادت عثمان س موضوع محافل و زبانزد خاص و عام بود؛ و حتى عدّه‏اى از صحرانشينان و اهل مصر و عراق فرياد خونخواهى سر داده بودند كه هنگام وقوع اين حادثه‏ى ناگوار دست به سياه و سفيد نزده و يك قطره عرق هم نريخته بودند، چه رسد به قطره‏اى خون!

آرى، هرگاه جوامع بشرى در زمان‏ها و مكان‏هاى مختلف بعد از حوادث غير عادّى، آرامش و ثبات روحى ـ روانى خويش را از دست بدهند و به كارهايى اشتغال نداشته باشند كه نيروى فكرى و جسمى آنها را به كار گيرد و ذهن‏شان را به خود مشغول دارد و سرگرمى‏هايى همچون جنگ و فتح يا كارهاى اساسى و زير بنايى مثل آبادانى و سازندگى يا تلاش براى رونق اقتصادى و ... وجود نداشته باشد، ناچار به چنين سرنوشتى دچار خواهند شد. مسلّم است كه درآن زمان (پس از شهادت حضرت عثمان) هيچ يك از اين عوامل وجود نداشت؛ زيرا خليفه‏ى قبلى به شهادت رسيده و پايه‏هاى خلافت خليفه‏ى جديد مستحكم نشده بود، بنابر اين جامعه‏ى اسلامى در خلاء و شكاف بزرگى به سر مى‏برد و چيزى خطرناك‏تر و زيانبارتر از خلاء و فراغت در زندگى يك جامعه‏ى آشوب زده يا مملكت نوپا كه دشمنان بزرگى آن را احاطه كرده‏اند وجود ندارد.

استاد بزرگوار، عباس محمود عقّاد، تصوير روشنى از اين بحران و آزمون سخت ترسيم كرده است، آزمايشى كه حضرت على س در مقام خليفه و ولىّ امر مسلمانان با آن مواجه گشت، در حالى كه او از پيامدها و مسئوليت اين حادثه از هر كس ديگر بى‏گناه‏تر و پاك‏تر بود؛ زيرا على س و فرزندش، حسن س در دفاع از عثمان س بيش از ساير بزرگان صحابه و فرزندان جوانشان نقش داشتند.

عقّاد مى‏گويد:

«على وظيفه داشت كه از يك سو اسب خود را از سركشى باز دارد و از سوى ديگر موانع را نيز از سر راه آن بردارد تا به سير خود ادامه دهد»([[399]](#footnote-399)). مشكل دوّم اين بود كه عاملان قتل عثمان س كاملاً مشخّص نبودند كه براساس مشاهده يا شهادت شرعى بتوان از آنان قصاص گرفت؛ حتّى خود همسر حضرت عثمان س نمى‏توانست آنها را به طور مشخّص شناسايى كند. در واقع بيش از يك مشكل وجود داشت.

عقّاد مى‏افزايد:

«يك بار حضرت على س موضوع قصاص از قاتلان حضرت عثمان س را عنوان كرد و فرمود: بايد قاتلان عثمان قصاص شوند، يك مرتبه تمام لشكريان او نيزه‏ها را بالا گرفتند و هم صدا گفتند: ما همه قاتلان عثمان هستيم، هر كس مى‏خواهد خون او را بگيرد همه‏ى ما را قصاص كند»([[400]](#footnote-400)). سپس مى‏نويسد:

«حضرت على س خطاب به آنان كه خواستار مجازات قاتلان عثمان س بودند مى‏گفت: برادران! آنچه را شما مى‏دانيد من نيز به آن آگاهم، ولى با جماعتى كه فعلاً بر ما تسلط دارند و ما بر آنان مسلط نيستيم، چه مى‏توانم بكنم؟ وانگهى، غلامان شما و افراد باديه‌نشين نيز به همراه آنان به شورش برخاسته‏اند و حال، همان مردم هم ميان شمايند و هر كارى بخواهند درباره‏ى شما مى‏كنند، به نظر شما آيا اكنون موضع قدرتى وجود دارد كه خواسته‏ى شما را عملى كند؟([[401]](#footnote-401)) اگر خونخواهان عثمان نزديك‏ترين راه را براى رسيدن به مقصد انتخاب مى‏كردند، مى‏بايست ابتدا ولىّ امر را تأييد نموده و او را يارى مى‏كردند تا بر اقامه‏ى حدود شرعى قدرت حاصل كند، آنگاه با حقّ و انصاف از او مى‏خواستند تا حكم شريعت را نافذ كند»([[402]](#footnote-402)). حافظ ابن حجر در «الإصابة» مى‏گويد:

«رأى حضرت على س اين بود كه اول، آنان از ولىّ امر اطاعت كنند، سپس اولياى خون عثمان س ادّعاى خونخواهى كنند و آنگاه او آنچه را حكم شريعت مطهر است، در حق قاتلان اعمال دارد، اما گروه مخالف مى‏گفتند بايد نخست قاتلان را دستگير كنى و به قتل برسانى. ولى حضرت على س معتقد بود كه قصاص بدون دعوى و بدون اقامه‏ى بيّنه ممكن نيست و هر دو گروه مجتهد بودند»([[403]](#footnote-403)). «در ميان صحابه گروهى بودند كه بى‏طرفى خود را حفظ كردند و از سوى هيچ يك از طرفين، وارد ميدان جنگ نشدند([[404]](#footnote-404)). اهل سنت اتفاق‏نظر دارند كه رأى حضرت على س درست بوده است»([[405]](#footnote-405)).

انتقال مركز خلافت از مدينه به كوفه([[406]](#footnote-406))

حضرت على س كوفه را ـ در عراق ـ پايتخت و مركز خلافت خويش قرار داد. كوفه مركز تمام فعاليت‏هاى نظامى و انتظامى و ادارى ايشان بود. شايد در ذهن خواننده اين سؤال مطرح شود كه چرا حضرت على س كوفه را اقامتگاه و پايتخت خلافت جهانى اسلام قرار داد، حال آنكه از زمان هجرت رسول اللّه‏ ص تا شهادت حضرت عثمان س اين جايگاه به مدينه‏ى منوره (شهر پيامبر) اختصاص داشته است؟

به نظر اين جانب، حضرت على س به اين دليل به اين كار اقدام نمود كه نمى‏خواست شهر مدينه، شهر محبوب و پسنديده‏ى او و دارالهجرت و مدفن رسول اللّه‏ ص، محل جنگ‏هاى داخلى و تاخت و تازهاى نظامى گردد؛ زيرا ايشان با بروز اختلافات داخلى وقوع جنگ را پيش‏بينى مى‏كرد، بنابر اين ادب مسجد نبوى و حرم دوم و آرامگاه رسول اكرم ص اقتضا مى‏كرد كه مدينه‏ى منوره مركز هيچ گونه فتنه‏اى قرار نگيرد. به راستى، فردى چون على مى‏بايست در اين مورد، حسّاس و غيور مى‏بود، چنان كه چند سال بعد از اين اقدام، در زمان يزيد، واقعه‏ى «حرّه» پيش آمد كه احساسات مسلمانان را سخت جريحه‏دار كرد و حرمت شهر پيامبر ص و ساكنان آن زير پا نهاده شد. وقوع اين گونه عمليات هنگام جنگ و اختلاف بعيد نيست.

اما استاد عقّاد دليل اين كار را مصلحت جغرافيايى و ادارى و فرهنگى مى‏داند، او مى‏نويسد:

«در آن زمان كوفه مناسب‏ترين پايتخت براى امامت جهانى بود؛ زيرا اين شهر محل اجتماع اقوام و مليّت‏هاى گوناگون و گذرگاه بازرگانان هند، فارس، يمن، عراق و شام بود و از طرفى ديگر پايتخت فرهنگى هم بود و مركز دانش‏ها و زبان‏هاى مختلف و علم انساب و فنون شعر و داستان‏نويسى تلقى مى‏شد، به همين سبب اين شهر از نظر موقعيّت زمانى آن روز مناسب‏ترين مكان براى حكومت يك پيشوا بود»([[407]](#footnote-407)).

آغاز اختلاف و جنگ جمل

حافظ ابن كثير مى‏گويد:

«پس از آنكه كار بيعت با على به پايان رسيد، طلحه و زبير بو ديگر سران صحابه نزد وى آمدند و از او خواستند تا اقامه‏ى حدود كند و قصاص خون عثمان را بگيرد، على س عذر آورد و گفت: قاتلان ياوران و همدستان زيادى دارند و گرفتن قصاص هم اكنون براى من ممكن نيست»([[408]](#footnote-408)). ابن سعد در كتاب «الطبقات الكبرى» بعد از ذكر نام بزرگان صحابه كه با على س بيعت كردند و جميع كسانى كه در مدينه بودند، اعم از صحابه و غير صحابه، مى‏گويد:

«طلحه و زبير ب به مكّه رفتند و عايشه ل نيز آنجا بود([[409]](#footnote-409)). سپس به همراهى عايشه ل براى خونخواهى عثمان س عازم بصره شدند، اين جريان به اطّلاع على س رسيد، او نيز از مدينه به سوى عراق حركت كرد و ابتدا سهل بن حنيف س([[410]](#footnote-410)) را به جانشينى خود برگزيد، ولى سپس برايش نامه نوشت تا به او بپيوندد و به جاى او ابوالحسن مازنى را به جانشينى خويش در مدينه منصوب كرد و خود در محل «ذوقار» اردو زد و عمار بن ياسر س و حسن بن على ب را به كوفه فرستاد تا مردم را به همكارى و خروج با وى دعوت كنند، اهل كوفه نيز اجابت كردند و به او پيوستند. آنگاه با لشكر خود به بصره رفت و آنجا با طلحه و زبير و عايشه و همراهان آنان از اهل بصره و ديگران، در روز «جمل»([[411]](#footnote-411)) ماه جمادى الآخر سال 36 هجرى برخورد كرد و بر آنان پيروز گشت. اين جنگ (طبق روايتى) سيزده هزار كشته به جاى گذاشت([[412]](#footnote-412)) حضرت على س پانزده شب در بصره اقامت گزيد و سپس به كوفه مراجعت نمود»([[413]](#footnote-413)). ناگفته نماند كه جنگ [به طور رسمى] از سوى حضرت على س آغاز نشد، بلكه [بعد از آن كه عدّه‏اى از كوفيان به لشكر اصحاب جمل شبيخون زدند[اصحاب جمل به نبرد پرداختند و جنگ رسما آغاز شد([[414]](#footnote-414)). طحاوى با سند خود از زيد بن وهب نقل مى‏كند كه حضرت على س به محل ذى قار فرود آمد و حضرت عبداللّه‏ بن عباس را نزد كوفيان فرستاد، آنان در اجابت، ضعف نشان دادند. سپس عمار را فرستاد، آنگاه بيرون آمدند. حضرت زيد مى‏گويد: من نيز از جمله كسانى بودم كه همراه او خارج شدند. راوى مى‏گويد حضرت على س اول دست به حمله نزد، بلكه بعد از آنكه اهل جمل]به قصد انتقام] جنگ را آغاز كردند، على س دست به حمله زد([[415]](#footnote-415)). عده‏اى از ياران على س از وى خواستند كه اموال ياران طلحه و زبير ب را بين آنان تقسيم كند، ولى على س اين پيشنهاد را رد كرد، اينجا بود كه سبائيان اعتراض كرده و گفتند: چگونه ريختن خون آنان براى ما حلال است، ولى اموالشان حلال نيست؟ على س گفت: چه كسى از شما دوست دارد كه امّ‏المؤمنين سهم او باشد؟ همه سكوت كردند([[416]](#footnote-416)).

احترام على س براى عايشه ل

على س عايشه ل را بى‏نهايت مورد احترام و اكرام قرار داد، مورخان مى‏گويند:

«على س عايشه ل را بدرقه نمود و گروهى از نگهبانان را همراه وى فرستاد و چهل نفر از زنان سرشناس بصره را براى همراهى او انتخاب نمود و دستور داد تا دوازده هزار (درهم) به او بدهند. اما عبداللّه‏بن جعفر بن ابى‏طالب اين مبلغ را كم دانست و براى وى مال بزرگى در نظر گرفت وگفت: اگر اميرالمؤمنين موافقت نكرد به ذمّه‏ى خودم خواهد بود. حضرت عايشه ل جز اين كه خراشى جزئى به سبب اصابت تيرى برداشته بود هيچ گونه جراحت ديگرى نداشت. هنگامى كه روز حركت فرا رسيد، على س و ساير مردم براى بدرقه‏ى امّ‏المؤمنين حضور يافتند، او ضمن خداحافظى گفت: اى فرزندانم! هيچ يك از ما دسته‏ى ديگر را نكوهش و سرزنش نكند، به خدا سوگند! آنچه بين من و على در گذشته صورت گرفت، چيزى نبود جز آنچه ميان يك زن و خويشاوندان شوهرش پيش مى‏آيد و او به رغم اين ماجرا از نيكان و صالحان است. آنگاه حضرت على س گفت: به خدا سوگند! او راست مى‏گويد، آنچه ميان من و او رخ داد اين چنين بود. همانا او در دنيا و آخرت، همسر پيامبر شماست. على س براى بدرقه‏ى او چندين فرسنگ همراه او رفت و تمام آن روز او را همراهى كرد. اين واقعه روز شنبه اول رجب سال 36 هجرى به وقوع پيوست([[417]](#footnote-417)). در روايات به طور متواتر آمده است كه عايشه‌ی صدیقه بعد از اين واقعه اظهار ندامت مى‏كرد و مى‏گفت:

«كاش قبل از رسيدن روز جمل از دنيا مى‏رفتم!» و هرگاه از آن روز ياد مى‏شد تا جايى مى‏گريست كه روسرى‏اش از اشك تر مى‏شد([[418]](#footnote-418)). بعد از پايان جنگ، حضرت على س از ميان مقتولان مى‏گذشت، هرگاه يكى از اهل بصره را مى‏ديد و مى‏شناخت مى‏گفت: مردم پنداشته‏اند كه افراد سفيه و گمنام در اين جنگ با وى شركت كرده‏اند، ولى اين فلانى فرزند فلانى (از سرشناسان قوم) است. سپس خود بر مقتولان نماز مى‏خواند و دستور دفن همگى را صادر مى‏كرد([[419]](#footnote-419)). حضرت زبير س روز جمل از معركه برگشت و در رودخانه‏اى به نام وادى سباع فرود آمد. شخصى به نام عمرو بن جرموز او را دنبال كرد و در حالت خواب، به طور ناگهانى او را به قتل رسانيد. اما حضرت طلحه س، پس از آنكه در معركه تيرى از سوى فردى نامعلوم به او اصابت كرد. از آنجا به خانه‏اى در بصره رفت و بر اثر خونريزى در گذشت([[420]](#footnote-420)). در روايتى ديگر آمده كه طلحه س در ميدان جنگ جان سپرد، هنگامى كه حضرت على س ميان مقتولان مى‏گذشت او را ديد، خاك از چهره‏اش پاك كرد و گفت: رحمت خدا بر تو باد اى ابومحمّد! برايم بسيار سخت و ناگوار است كه تو را با اندام‏هاى خوش‏ريخت زير ستاره‏هاى آسمان، افتاده بر خاك ببينم. سپس گفت:

«از كاستى‏ها به خدا شكوه مى‏نمايم، به خدا سوگند! دوست داشتم بيست سال قبل از اين روز از دنيا مى‏رفتم»([[421]](#footnote-421)). عمرو بن جرموز حضرت زبير س را به شهادت رسانيد و سرش را از تن جدا كرد و پيش على س برد، به اميد آنكه پاداش و مقامى كسب كند، اما وقتى اجازه‏ى ورود خواست، على س گفت: به او اجازه ندهيد و او را به آتش مژده دهيد. در روايت ديگر آمده كه على س گفت: از رسول خدا ص شنيده‏ام كه مى‏فرمود:

«قاتل فرزند صفيه (زبير) را به آتش جهنم مژده دهيد»([[422]](#footnote-422)).

نگاهى كوتاه به اختلافات و مناقشات صحابه

لازم است در اينجا توقفى كوتاه و نگاهى گذرا و بى‏طرفانه داشته باشيم به اختلافات صحابه كه گاه به جنگ و خونريزى منجر شد:

تجربه‏هاى تاريخى و پژوهش هاى علمى و تحليل‏هاى مثبت و دقيق حوادث و تحقيق در مورد عاملان آنها، ثابت كرده است كه قضاوت عجولانه و فيصله‏ى قاطع و خشونت‏آميز كه مجالى براى تحقيق و بررسى عادلانه و جستن عذر براى متّهمان نگذاشته باشد، صحيح نيست. همچنين بدون آگاهى از محيط آشوب زده و شرايط حساس و بحرانى زمان وقوع حوادث، نمى‏توان در صدور حكم، تعجيل نمود و درباره‏ى كسانى كه مسئول اين وقايع، شناخته مى‏شوند بى‏محابا داورى كرد كه آنها مردمى گمراه، جاه طلب و بدخواه بوده‏اند؛ زيرا بارها اتفاق افتاده است كه در فهم علل حوادث و مناقشاتى كه از نظر زمانى و مكانى چندان فاصله‏اى با ما نداشته‏اند، دچار اشتباه شده‏ايم و در حق يكى از دو طرف [ناخواسته] غير منصفانه قضاوت نموده‏ايم؛ به دليل اين كه ما از شرايط زمان و محيطى كه محلّ وقوع اين حوادث بوده كاملاً آگاه نبوده‏ايم و انگيزه‏ى بروز اين اختلافات براى ما روشن نبوده است. از طرف ديگر جايگاه رهبران دو گروه درگير و سوابق دينى و جهادى و فضيلت و تقواى آنها را مدّ نظر نداشته و از اهداف آنها نيز مطّلع نبوده‏ايم. قضيه‌ی جنگ جمل نيز چنين است. در اين جنگ گروهى خواستار اجراى حد شرعى بر قاتلان حضرت عثمان س بودند و گروه ديگر خود را از انجام اين كار، عاجز مى‏دانستند، در نتيجه، اين جنگ و اختلاف بین آنان در گرفت. بنابراين بايد شرايط آن روزگار، هدف و انگيزه، تمايلات دينى و سوابق خدمات طرفين درگير را كنار هم قرار داد و آنگاه به قضاوت پرداخت. در غير اين صورت بسيار مشكل است كه بتوانيم در مورد حوادثى كه چند قرن پيش رخ داده است، آن هم در محيطى كه كاملاً با محيط ما متفاوت بوده است، راه عدل و انصاف را بپيماييم.

(قاضى) ابوبكر از ابوالبخترى نقل كرده كه از حضرت على س پرسيدند: آيا اصحاب جمل، مشرك‏اند؟ در پاسخ فرمود: از شرك گريزان و بيزار هستند.

ـ آيا منافق هستند؟

ـ فرمود: منافقان، خدا را بسيار كم ياد مى‏كنند.

ـ پس به نظر شما چكاره‏اند؟

فرمود: برادرانم هستند كه عليه من شورش كرده‏اند و اميدوارم من و آنان از گروهى باشيم كه خداوند درباره‏ى آنها فرموده است:

﴿ ﴾ [الحجر: 47]. «هرگونه غل (حسد و كينه و عداوت) را از سينه‏ى آنها مى‏شوييم، در حالى كه همه برادرند و بر تخت‏هاى (بهشت) رو به روى يكديگر قرار دارند.»

روايات متعددى نقل شده كه شركت‏كنندگان در جنگ جمل، بعدا از موضع خود پشيمان شده و اظهار تأسّف كرده‏اند؛ از خود امّ‏المؤمنين ل آن گونه كه قبلاً آورديم و از حضرت زبير س چنين روايتى نقل شده است. حاكم از ثور بن مجزاة روايت كرده كه حضرت طلحه س را در آخرين لحظات زندگى ديدم، از من پرسيد: از كدام گروه هستى؟ گفتم از ياران اميرالمؤمنين، على س، آنگاه گفت: دستت را بگشا تا بيعت كنم، من دست خود را به سوى او دراز كردم، بيعت كرد و روحش پرواز نمود، سپس نزد حضرت على س آمدم و ماجرا را برايش تعريف نمودم، فرمود: اللّه‏ اكبر! پيامبر ص راست فرموده‏اند، خداوند نمى‏پسندد كه طلحه بدون بيعت با من وارد بهشت شود([[423]](#footnote-423)). علامه ابن خلدون، مورخ و فیلسوف اسلام، با ديد وسيعى در مقدّمه‏ى معروف خود گفتارى عادلانه در اين مورد دارد، او مى‏نويسد:

«مبادا خواننده، انديشه يا زبان خود را به خرده‏گيرى نسبت به يكى از آنان عادت دهد و دل خود را در امورى كه براى آنان روى داده است، با شك در آميزد و آن را پريشان سازد، بلكه آنچه مى‏تواند بايد شيوه‏ها و راه‏هاى حقّ ايشان را جستجو كند؛ زيرا آنان در اين باره شايسته‏ترين مردم‏اند و به هيچ رو اختلاف نكردند، مگر با حجّت و دليل، و نجنگيدند و كشته نشدند جز در راه جهاد يا پديدار ساختن حقّ و حقيقت. و با اين همه، بايد معتقد بود كه اختلاف ايشان مهربانى و تفضّلى براى آيندگان بوده است تا هر كس به يكى از آنان كه او را مى‏پسندد اقتدا كند و وى را امام و رهبر و دليل راه خود سازد. پس اين نكات را بفهم و حكمت خدا را در آفرينش و موجودات او درياب!»([[424]](#footnote-424)) علامه ابن خلدون مى‏افزايد:

«دروازه‏ى فتنه بعد از شهادت عثمان س به روى مردم باز شد، پس كلّيه‏ى كسانى كه در اين وقايع شركت جسته‏اند معذورند و همه‏ى آنان به امر دين اهتمام داشته‏اند و چيزى از علايق دينى را تباه نساخته‏اند، آنگاه پس از اين (اصل يعنى اهتمام به امر دين) انديشيده و اجتهاد كرده‏اند و خدا به احوال ايشان آگاه است و آن را مى‏داند و ما درباره‏ى آنان جز گمان نيك چيزى نمى‏انديشيم؛ چرا كه از يك‏سو احوال خود ايشان و از سوى ديگر گفتارهاى حضرت رسول كه صادق و امين است درباره‏ى آنها گواه بر مدعاى ما است»([[425]](#footnote-425)) سپس مى‏افزايد:

«مبارزه‏اى كه (على و معاويه) با يكديگر آغاز كرده بودند، براى مقصود و غرض دنيوى يا برگزيدن باطل و كينه‏ورزى نبود، چنان كه گاهى ممكن است كسى به غلط چنين توهّمى كند و ملحدى هم بدان بگرايد، بلكه آنها از روى اجتهاد در راه حق اختلاف پيدا كردند و نظر يكى مخالف نظر ديگرى بود و در نتيجه به جنگ و كشتار دست يازيدند.

هر چند على س حق به جانب بود ولى معاويه هم در اين باره قصد باطل نداشت، بلكه او آهنگ حق نمود ولى در اصابت به حق خطا كرد و همه در مقاصدى كه داشتند بر حق بودند. آنگاه طبيعت و خاصيت كشوردارى، اقتضاى فرمانروايى مطلق مى‏كرد و ناچار بايد فرد واحدى زمام حكومت را در دست مى‏گرفت و ممكن نبود معاويه اين را از خود و طايفه‏اش رد كند؛ چه اين وضع از امور طبيعى به شمار مى‏رفت»([[426]](#footnote-426)). سپس مى‏افزايد:

«از على س درباره‌ی كشتگان دو جنگ جمل و صفين پرسيدند فرمود: سوگند به كسى كه جان من در دست قدرت اوست! هر يك از آن گروه كه با دل پاك جان سپرده باشند، به بهشت رفته‏اند»([[427]](#footnote-427)). شيخ‏الاسلام ابن تيميه مى‏گويد:

«از كتاب و سنت و اجماع سلف، ثابت است كه هر دو گروه مؤمن و مسلمان بودند و حضرت على س و كسانى كه با او بودند، به حق نزديك‏تر بودند، واللّه‏ اعلم»([[428]](#footnote-428)). جنگ جمل مانند فوّاره‏اى بود كه به جوش آمد و سپس فرو نشست، اما جنگ صفّين نبرد بين دو نظام متوازى([[429]](#footnote-429)) و جنگ بين دو لشكر نيرومند بود كه تفصيل آن به طول مى‏انجامد، بنابر اين با اختصار به بيان آن مى‏پردازيم:

اختلاف نظر بين على س و معاويه س

سال سى و شش هجرى در حالى آغاز شد كه امير المؤمنين على س بر مسند خلافت نشسته و نمايندگان و كارگزارانى براى هر شهر تعيين نموده بود. وى سهل‏بن حنيف س را به جاى امیر معاويه س به ولايت شام منصوب كرد، سهل تا تبوك رفته بود كه با سپاه معاويه س برخورد كرد. از او خواستند كه خود را معرفى كند، او گفت: من امير و نماينده هستم، گفتند: امير كدام ولايت؟ گفت: امير شام، به او گفتند: اگر عثمان تو را فرستاده پس خوش آمدى و اگر كسى ديگر فرستاده از همين جا برگرد. سهل گفت مگر اطّلاع نداريد كه در مدينه چه حادثه‏اى رخ داده است؟ گفتند: آرى، از همه چيز مطّلع هستيم. سهل پس از اين ماجرا از همان جا نزد حضرت على س بازگشت.

معاويه س پيكى به سوى على س فرستاد، چون قاصد نزد على س رسيد آن حضرت پرسيد چه خبر دارى؟ گفت: از نزد قومى مى‏آيم كه هدفى جز قصاص ندارند و خواهان انتقام از قاتلان ستمگر هستند، هفتاد هزار شيخ را ديدم كه زير پيراهن عثمان س كه بر منبر دمشق آويزان است گريه مى‏كردند. على س گفت: خدايا! من برائت خود را از خون عثمان اعلام مى‏كنم و به تو پناه مى‏برم.

على س تصميم گرفت با اهل شام بجنگد، به همين منظور خطبه‏اى ايراد نمود و مردم را براى جنگ فرا خواند و به قصد جنگ از مدينه خارج گشت و پسر عموى خود، قُثَم بن عبّاس را به جانشينى خويش برگزيد. او مصمّم بود كه به كمك حاميان و طرفداران خود با مخالفان و كسانى كه از دستور او سرباز زده و اطاعت نكرده‏اند، بجنگد. فرزندش، حسن س نزد پدر آمد و گفت: اى پدر! از اين تصميم منصرف شويد؛ زيرا خون عده‏ى زيادى از مسلمانان ريخته خواهد شد و ميان آنان اختلاف و تفرقه پديد خواهد آمد. اما حضرت على س رأى او را نپذيرفت و لشكر را مجهّز كرد([[430]](#footnote-430)). هنوز از مدينه خارج نشده بود كه به علّت پيش آمدى از تصميم خود منصرف شد و راه ديگرى در پيش گرفت([[431]](#footnote-431)). حضرت على س پس از آنكه از واقعه‏ى جمل فراغت يافت و در بصره، امّ المؤمنين، عايشه ل را به هنگام بازگشت به مكّه بدرقه كرد، از آنجا رهسپار كوفه شد و در تاريخ دوازدهم رجب سال 36 هـ ق. روز دوشنبه در كوفه وارد شد. به او گفتند در كاخ سفيد([[432]](#footnote-432)) منزل بگيرد، اما او امتناع ورزيد و گفت: چون عمر بن خطاب فرود آمدن در اين قصر را ناپسند داشته من نيز به همين دليل دوست ندارم در آنجا فرود آيم. پس در يك ميدان منزل گرفت و در مسجد بزرگ شهر دو ركعت نماز خواند و سپس خطبه‏اى ايراد نمود و مردم را به نكويى تشويق و از بدى بازداشت و جريربن عبداللّه‏ را با نامه‏اى به سوى معاويه س فرستاد. قسمتى از آن نامه بدين شرح است:

«همان مردمى كه با ابوبكر و عمر و عثمان بيعت كردند با من هم با همان شرايطى كه با آنان بيعت كردند بيعت نموده‏اند. بنابراين نمى‏توان گفت: هر كس حاضر بوده انتخاب كرده و هر كس خارج از مدينه بوده مى‏تواند مخالفت كند. شورا مخصوص مهاجرين و انصار است، اگر آنان روى فردى توافق كردند و او را به امامت برگزيدند، خدا هم مى‏پذيرد و رضاى او در همين كار است و اگر امام به مخالفت با مردم از طريق ايجاد اختلاف و بدعت‏گذارى در دين برخاست، او را از انحراف باز مى‏گردانند و اگر زير بار نرفت و تسليم نشد، با او جنگ مى‏كنند كه چرا راه مؤمنان را نرفته است و ديگرى را به جاى او مى‏نشانند»([[433]](#footnote-433)).

جنگ صِفِّين([[434]](#footnote-434))

اميرالمؤمنين، على بن ابى‏طالب س به قصد سرزمين شام از كوفه خارج شد، از آن سو به معاويه س خبر رسيد كه على س شخصا همراه سپاه خارج شده است، بنابراين طى حكمى به لشكرهاى شام فرمان داد تا حضور يابند، پرچم‏ها و بيرق‏ها براى فرماندهان بسته شد، مردم شام نيز آمادگى خود را اعلام كردند و همگى به سوى فرات از ناحيه‏ى صفّين ـ جايى كه توقفگاه على س بود ـ حركت نمودند. حضرت على س نيز كه با ياران خود رهسپار سرزمين شام بود «مالک اشتر نخعى» را به فرماندهى آنان، تعيين نمود و پيش فرستاد و به او گفت: تا زمانى كه اهل شام جنگ را آغاز نكرده‏اند، تو نيز آغاز مكن، بلكه آنان را بار بار به بيعت فراخوان، اگر امتناع ورزيدند باز هم تا زمانى كه جنگ از ناحيه‏ى آنان آغاز نگشته، از حمله خوددارى كن و نه چندان به آنان نزديك شو كه گويند قصد حمله دارى و نه چنان دور شو كه گويند از پيكار مى‏ترسى، در بردبارى و شكيبايى از آنان پيشى بگير تا اين كه خودم برسم؛ زيرا من به خواست خداوند پشت سر تو به سرعت حركت خواهم كرد.

اشتر بدان سو رهسپار شد تا به صف مقدم رسيد و آنچه را على به او فرمان داده بود به اجرا گذاشت. هر دو لشكر در برابر هم ايستادند تا شب فرا رسيد، اهل شام به اردوگاه خود بازگشتند، روز بعد نيز در برابر هم ايستادند، اندك درگيرى و مشاجره‏اى رخ داد، ولى فرا رسيدن شب دوم مانع جنگ شد. صبح روز سوم على با سپاهش از راه رسيد و معاويه نيز با لشكرش به ميدان آمد، دو لشكر رو در روى هم قرار گرفتند، جنگ با شدّت بيشتر در گرفت، اهل عراق همواره شاميان را از آب كنار مى‏زدند؛ زيرا شاميان بر آب مسلّط شده بودند و عراقيان را از آن جلوگيرى مى‏كردند. سرانجام با هم به توافق رسيدند كه هيچ يك از دو گروه، حقّ جلوگيرى از آب را نداشته باشد، على س دستور داد تا آب را به روى شاميان نبندند، بنابر اين با هم از آب استفاده مى‏كردند.

على س عده‏اى از ياران خود را فراخواند و به آنان گفت: «نزد اين مرد برويد و او را به اطاعت و همراهى با جماعت مسلمانان فراخوانيد و بشنويد كه چه پاسخ مى‏دهد.» [امير معاويه س در پاسخ گفت: «ما على را به قتل عثمان متهم نمى‏كنيم، اما او بايد قاتلان را مجازات كند يا آنها را به ما تحويل دهد، آنگاه من اوّلين فرد از اهل شام خواهم بود كه با او بيعت مى‏كنم»([[435]](#footnote-435)).] امير معاويه س قاطعانه خواستار مجازات قاتلان بود، بنابراين جنگ بين دو گروه درگرفت، حتّى بعضى روزها دوبار، به نبرد مى‏پرداختند، چون ذوالحجّه به پايان رسيد و محرّم آغاز گشت، آتش بس اعلام شد، تا شايد به صلحى دست يابند كه موجب حفظ خونشان گردد.

در طول ماه، مذاكره ادامه داشت و نمايندگان دو گروه نزد يكديگر رفت و آمد داشتند و سرانجام تا پايان محرّم آن سال از جنگ باز آمدند و به توافق نرسيدند. معاويه و عمرو بن عاص ب سپاه خود را به يگان‏هاى رزمى تقسيم نمودند، على س نيز ارتش خود را براى نبرد آماده كرد و به آنها دستور داد كه در آغاز كردن جنگ از شاميان پيشى نگيرند و در جنگ هيچ مجروحى را نكشند و فراريان را تعقيب نكنند و زنان را مورد بى‏حرمتى و اهانت قرار ندهند، گرچه به سران ملّت و نيكانشان بد گفته باشند.

(در روز اول ماه صفر) دو لشكر سخت با هم جنگيدند و آخر روز به قرارگاه‏هاى خود برگشتند، هر دو طرف به طور مساوى تلفاتى متحمل شده بودند، روز دوّم نيز چنين شد، روز سوّم بار ديگر جنگيدند و شب بازگشتند روز چهارم و پنجم نيز نبرد ادامه يافت. چون روز هفتم فرا رسيد و هيچ يك از دو گروه به پيروزى دست نيافتند، شاميان تا سر حدّ مرگ با معاويه س پيمان بستند و امير المؤمنين علی س نيز مردم را به صبر و استقامت و جديّت تشويق نمود، اشتر نخعى حمله‏ى سختى انجام داد و تا صفوف پنجگانه‏اى پيش رفت. كه گرد معاويه س را گرفته و عهد كرده بودند كه معركه را ترك نخواهند كرد، عراقيان برگشتند و گروه خود را تقويت نمودند، آسياى جنگ با گردشى سريع‏تر به حركت درآمد، عمّار بن ياسر س كشته شد([[436]](#footnote-436)) و بدين وسيله به گفته‏ى ابن كثير آشكار شد كه على س حق به جانب است([[437]](#footnote-437)). اين حالت تا صبح روز جمعه ادامه داشت، نماز صبح آن روز با اشاره به صورت نماز خوف خوانده شد و تا روز، روشن گرديد جنگ ادامه داشت، نزديك بود كه جنگ به نفع عراقيان تمام شود كه از طرف مردم شام قرآن‏ها بر سر نيزه‏ها بلند شد([[438]](#footnote-438)) و گفتند: اين كتاب خداست كه ميان ما و شما داور خواهد بود، مردم دارند نابود مى‏شوند پس چه كسى مرزها را حفاظت مى‏كند؟ و چه كسى با كفار و مشركان جهاد و مبارزه مى‏كند؟

چون قرآن‏ها برافراشته شد([[439]](#footnote-439)) عراقيان گفتند: قرآن خدا را قبول داريم و به سوى آن رجوع مى‏كنيم. مسعربن فدكى تميمى و زيد بن حصين طائى سبائى و گروهى از قاريان كه بعدا جزء خوارج گشتند به على س گفتند: اى على! چون به كتاب خدا خوانده شدى آن را بپذير وگرنه تو و افرادت را به شاميان مى‏سپاريم، يا بلايى بر سرت مى‏آوريم كه بر سر عثمان بن عفان آورديم. على س گفت: اين گفته‏ى مرا كه شما را بازداشتم و اين گفتار خود را به ياد بسپاريد؛ اگر از فرمان من اطاعت مى‏كنيد پس بجنگيد و اگر از من فرمان نمى‏بريد هر چه مى‏خواهيد بكنيد! اشتر آمد و با آنها به مباحثه و نصيحت پرداخت، امّا باز نيامدند. اكثر عراقيان و تمام شاميان متمايل به صلح و مسالمت بودند، از اين رو جنگ متوقّف شد و هر دو گروه پس از مكاتبات و مذاكراتى كه شرح آنها به طول مى‏انجامد، سرانجام به «تحكيم» موافقت كردند؛ تحكيم، يعنى اين كه هر يك از دو امير (على و معاويه) از طرف خود يكى را انتخاب كنند، آنگاه دو نفر پس از شور و مشورت، به مصلحت مسلمانان داورى نمايند، بدين منظور معاويه س از طرف خود عمرو بن عاص س را انتخاب نمود، على س خواست كه عبداللّه‏ بن عباس س را تعيين كند، اما همراهان او مخالفت كردند و گفتند: ما جز به ابوموسى اشعرى رضايت نخواهيم داد.

داستان حكميّت و داورى

قاصدى سوى ابوموسى اشعرى س ـ كه از طرفين درگير، كناره‏گيرى كرده بود - رفت و به او مژده‏ى صلح داد. با شنيدن اين خبر گفت: الحمدللّه‏، سپس وقتى او را خبر دادند كه به داورى انتخاب شده‏است، گفت: «إنّا للّه‏ِِ وَإنّا إلَيهِ راجِعُون» بعد او را نزد على س آوردند. او صلحنامه‏اى نوشت([[440]](#footnote-440)) و دو داور، از على و معاويه ب و از هر دولشكر عهد گرفتند كه جان و مال و آبروى‏شان حفظ باشد و كسى به آن دو تعرض نكند و هر چه آنان فيصله كردند، مورد تأييد همگان باشد.

ظهور خوارج

اشعث بن قيس از كنار گروهى از بنى تميم گذشت و قرارداد را براى آنها خواند، عروة بن اُذينه بلند شد و گفت: **«أتحكمون فى دين اللّه‏ الرجال»** (آيا مردم را در دين خدا به داورى انتخاب مى‏كنيد؟) چون گروهى از قاريان و همراهان على س اين سخن را از زبان عروه شنيدند، همگى گفتند: داورى براى كسى ديگر جز خدا شايسته نيست؛ **«لا حُكْمَ إلاّ للّه‏ِِ»**. اين نخستين ظهور خوارج و خشت بنياد آنها بود. سپس اين جمله را عقيده و شعار خود ساختند.

على س به كوفه بازگشت، چون به نزديكى شهر رسيد حدود دوازده هزار نفر از لشكريانش از او جدا شدند و به محلّى به نام حروراء([[441]](#footnote-441)) فرود آمدند، اين گروه خوارج بودند. على س، عبداللّه‏ بن عبّاس س را نزد خارجيان فرستاد. او با آنان به مباحثه پرداخت، در نتيجه، عدّه‏ى زيادى برگشتند و عدّه‏اى همچنان بر موضع خود پافشارى نمودند و بعدها با يكديگر معاهده نمودند كه از امر به معروف و نهى از منكر دست نكشند. ايشان على س را مورد نكوهش قرار مى‏دادند كه چرا در دين خدا مردم را حاكم و داور قرار داده، حال آنكه كسى جز خدا شايسته‏ى داورى نيست؟

ابن جرير آورده است كه وقتى على س بر منبر مشغول ايراد خطبه بود، يكى از خارجيان بلند شد و گفت: اى على! در دين خدا مردان را شريك ساختى، حال آنكه حكم و داورى مخصوص اللّه‏ است؟ بعد از آن همگى از هر سو شعار دادند كه: **«لا حُكْمَ إلاّ للّه‏ِِ»**، حضرت على س مى‏گفت: كلمه‏ى حقّى است كه آن را به منظور باطلى به كار مى‏برند. سپس خارجيان همگى از كوفه خارج شدند و در نهروان اقامت گزيدند.

حضرت على س جمله‏ى **«لا حُكْمَ إلاّ للّه‏ِِ»** را با حكمت و بلاغت ويژه‏اى مورد نقد و بررسى قرار داد كه به درك عميق و فراست ايمانى خاص وى دلالت دارد، وى فرمود:

«سخن حقّى است كه به منظور باطلى به كار برده مى‏شود؛ آرى من هم قبول دارم كه حكم (حكومت يا داورى) مخصوص خداست، ولى خوارج مى‏گويند: امارت و رياست (در بين خلق) مخصوص خداست، حال آنكه ناچار براى مردم، امير و زمامدارى لازم است، خواه نيكوكار باشد يا بدكار، مؤمن در زمامدارى او به طاعت مشغول است و كافر نيز (از حقّ خود) بهره‏مند مى‏گردد و خداوند در زمان او هر كس را به اجل مقدّر مى‏رساند و توسّط او ماليات جمع مى‏گردد و با دشمن مبارزه مى‏شود و راه‏ها امن مى‏گردد و حق ضعيف و ناتوان از نيرومند ستمكار گرفته مى‏شود و سرانجام نيكوكار در رفاه خواهد بوده و ستمگر هم ظلم نمى‏كند»([[442]](#footnote-442)). دو داور ـ ابوموسى و عمرو بن عاص ب ـ در ماه رمضان به محل «دومة الجندل» گردآمدند و هر دو با در نظر داشتن اوضاع، در مورد مصلحت مسلمانان به‏سخن پرداختند، عمرو بن عاص س كوشيد تا ابوموسى س را به خلع على س و ابقاى معاويه س قانع كند ولى او راضى نشد، سرانجام به اتّفاق رسيدند كه على و معاويه ب را بركنار كنند و فيصله‏ى نهايى را به عهده‏ى شورا بگذارند تا شورا در انتخاب بهترين فرد تصميم بگيرد.

بعد از آن، دو داور در جمع مردم آمدند و خواستند نتيجه را اعلام نمايند. عمرو س به ابوموسى س گفت: برخيز و آنچه را به آن توافق كرديم براى مردم بازگو، ابوموسى به ايراد سخن پرداخت و پس از حمد و ثناى خدا و درود بر پيامبر ص گفت: اى مردم! ما در كار اين امّت نظر كرديم و راهى شايسته‏تر براى سرنوشت آن و گرد آورنده‏تر براى پراكندگى‏اش از آنچه من و عمرو به توافق رسيديم، نديديم. آن اين است كه على و معاويه را بركنار كنيم تا مردم توسط شورا هر كه را دوست دارند انتخاب كنند، اينك من على و معاويه را بركنار مى‏كنم. اين را گفت و كنار رفت.

عمرو برخاست و جاى او ايستاد و پس از حمد و ثناى خدا چنين گفت: همانا آنچه را اين مرد گفت شنيديد. او موكل خود را بركنار كرد من نيز او را مانند او بركنار مى‏كنم و موكل خود، معاويه را ابقا مى‏كنم؛ زيرا او ولىّ عثمان بن عفان و خواستار انتقام خون اوست و از همه سزاوارتر است كه جاى او بنشيند. گويند ابوموسى با او با درشتى سخن گفت و عمرو نيز با خشونت پاسخ داد. ابوموسى س پس از اين ماجرا از على س شرمنده شد و به مكّه رفت([[443]](#footnote-443)).

كار خوارج فزونى گرفت و در نكوهش على س مبالغه كردند، تا جايى كه علنا او را كافر دانستند. يكى از رهبران خوارج به او گفت: «به خدا سوگند! اگر از داورى مردم در كتاب خدا باز نيامدى، با تو خواهيم جنگيد و هدف ما از جنگ، كسب رضايت و رحمت خداست!!»

خارجيان در خانه‏ى عبداللّه‏ بن وهب راسبى گرد آمدند، او برايشان خطبه‏اى بليغ ايراد نمود و از آنان خواست كه دلبستگى خود را به اين دنيا كم كنند و به آخرت و بهشت دل ببندند و مردم را به نيكى دعوت كنند و از بدى باز دارند. سپس گفت: بياييد از اين شهر كه مردمانش ظالم‏اند بيرون رويم و به روستاها يا مناطق كوهستانى پناه بريم يا به شهرى ديگر برويم. بنابر اين تصميم گرفتند به شهر مداين بروند و آن را تصرف كنند و پايگاه خود قرار دهند. به همين منظور از دوستان و خانواده‏ى خود جدا شدند و معتقد بودند كه خدا از اين كارشان خشنود خواهد شد([[444]](#footnote-444)).

قبول حكميت از جانب على س و ظلم خوارج در حقّ وى

قبل از آنكه در مورد خوارج سخن بگوييم وحالات روحى و معتقدات افراطى آنها را تجزيه و تحليل كنيم و از ديدگاه تاريخ به محك نقد و بررسى بگذاريم، گزيده‏اى از گفتار استاد عقّاد را درباره‏ى موضع حضرت على س و مشكلى كه در پيش داشت از كتاب «العبقريات الإسلامية»، نقل مى‏كنيم، عقّاد مى‏گويد:

«به نظر من، آنان كه حضرت على س را به سبب قبول حكميّت سرزنش مى‏كردند، از شتابزدگى آنان پيداست كه اگر او حكميّت را نمى‏پذيرفت باز هم اينان نخستين كسانى بودند كه او را به شدت مورد نكوهش قرار مى‏دادند كه چرا زمانى كه چاره‏اى داشت حكميت را نپذيرفت؛ زيرا حضرت على س زمانى حكمّيت را پذيرفت كه لشكريانش از جنگيدن سرباز زدند و نزديك بود در سپاه او بين موافقان و مخالفان حكميّت، جنگ در گيرد.

مورّخانى كه نظر حضرت على س را در مورد حكميت درست مى‏دانند، اما رأى او را در مورد تعيين ابوموسى س با وجود اطّلاع از ضعف و ترديد وى تأييد نمى‏كنند، فراموش كرده‏اند ابوموسى بر او تحميل شده بود، همان گونه كه در يك لحظه حكميّت بر وى تحميل گرديد. همچنين نكته‏يى را كه از اين مهم‏تر است به باد فراموشى مى‏سپارند و آن اين كه اگر به جاى ابوموسى، مالك اشتر يا عبداللّه‏ بن عباس س يا هر كس ديگرى از جانب على س تعيين مى‏شد، باز هم نتيجه يكى بود؛ زيرا عمرو بن عاص س هرگز على را به خلافت برنمى‏گزيد، در نتيجه هر دو داور در حالى از يكديگر جدا مى‏شدند كه هر يك پيشواى خود را تأييد مى‏نمود. بنابراين كار به جايى مى‏رسيد كه اكنون رسيده است.

بنابراين تاريخ نويسانى كه از اين كار انتقاد كرده‏اند، نمى‏توانند راه حلّى بهتر از آنچه حضرت على ناچار انتخاب كرد ارايه دهند، اعمّ از اينكه وى به خطا بودن آن آگاهى داشت يا اينكه مى‏دانست داورى غير ابوموسى در حصول نتيجه فرقى نمى‏كند»([[445]](#footnote-445)).

خوارج و سبائيه

لازم است در اين باب، ضمن سخن از آزمون‏هاى سخت حضرت على، اشاره‏اى به دو فرقه‏ى خوارج و سبائيه كه در زمان خلافت ايشان ظهور كردند، داشته باشيم. حضرت على س مصايب و آزمايش‏هاى سختى از دست اين دو گروه متحمل شد. خداوند راز اين كار را بهتر مى‏داند و در واقع شايد اين رنج‏ها زكات مناقب و فضايل و ويژگى‏هايى بود كه خداوند به او عنايت كرده بود.

خوارج

در وجود خوارج سرشت «سطحى‏نگرى»، «منفى‏بافى»، «غلوّ و افراط» و «تضادّ و دوگانگى» به صورت برجسته‏اى نمايان بود؛ به گونه‏اى كه در هيچ فرقه‏اى از فرق اديان گذشته يا فرقه‏هايى كه در تاريخ اسلام پديد آمدند تا اين حد نمايان نبوده است.

خوارج در اصل از لشكريان حضرت على س و بيشتر از قبيله‏ى تميم بودند. علّت كناره‏گيرى آنها اين بود كه مى‏گفتند: «چرا در مورد كتاب خدا انسان‏ها داور قرار داده شوند؟» آنان معتقد بودند كه حكميّت، اشتباه و گناه است؛ زيرا فرمان خدا در مورد همه‏ى امور واضح و آشكار است و معنى حكميّت اين است كه هر يك از دو گروه متخاصم شك دارند كه چه كسى بر حق است. همين مفهوم را يكى از آنان در قالب جمله‏ى **«لا حُكْمَ إِلاَّ للّه‏ِِ»** بيان نمود. سپس اين جمله، مثل برق در ميان حاميان اين عقيده منتشر شد و شعار اين طايفه قرار گرفت. خوارج به نام «شراة» نيز موسوم شده‏اند؛ شراة يعنى كسانى كه جان خود را به خدا فروختند. اين كلمه از اين آيه‏ى قرآنى گرفته شده است كه:

﴿ ﴾ [البقرة: 207].

«بعضى از مردم جان خود را در برابر خشنودى اللّه‏ مى‏فروشند.»

حضرت على س در واقعه‏ى مشهور نهروان با آنها جنگيد و آنان را شكست داد و عدّه‏ى زيادى از آنها را به قتل رسانيد، ولى به كلّى ريشه‏كن نشدند و از عقيده‏ى خود باز نيامدند، بلكه اين شكست، موجب شد تا بيشتر او را دشمن بدانند، تا جايى كه توطئه‏ى قتل او را چيدند و سرانجام، عبدالرحمن بن ملجمِ خارجى او را به شهادت رسانيد.

مذهب خارجى با دخول موالى، از نظر خوبى‏ها و زشتى‏هايش رنگ بدوى گونه‏اى به خود گرفته بود. آنان با رؤساى خود بسيار مخالفت مى‏كردند و همواره متفرّق بودند و گروه‏هاى پارتيزانى تشكيل مى‏دادند، بسيار كوتاه‏بين و كم فكر بودند([[446]](#footnote-446))، در برخورد با مخالفان خود تنگ‏نظر([[447]](#footnote-447)) بودند، ولى با اين همه، بسيار شجاع و رك‏گو بودند. آسان‏ترين چيز براى‏شان جان دادن در راه عقيده بود. از يك سو چنان اظهار پرهيزگارى مى‏كردند كه يك دانه‏ى خرما را كه از درخت افتاده بدون اجازه‏ى صاحبش نمى‏خوردند و از دهان بيرون مى‏كردند و دور مى‏انداختند (و در اين صورت بهاى آن را مى‏پرداختند) اما از سوى ديگر، دست‏هايشان با خون مسلمانان آغشته بود و از كشتن مسلمانان بى‏گناهى كه با عقيده‏ى آنان موافق نبودند، باكى نداشتند([[448]](#footnote-448)). ابن ملجم حضرت على س را به شهادت مى‏رساند و آنگاه قرآن هم مى‏خواند. وقتى مى‏خواهند زبانش را ببرند فرياد مى‏زند، مى‏پرسند چرا چنين مى‏كنى؟ مى‏گويد: «نمى‏خواهم كه در دنيا (به علت نخواندن قرآن) به سان مردگان باشم.» يكى از يارانشان([[449]](#footnote-449)) آنان را چنين توصيف كرده است: «به خدا! آنان جوانانى هستند كه در جوانى همانند سالخوردگان هستند، نگاهشان در برابر گناه پست است، پايشان در رفتن به سوى باطل سست است، از كثرت عبادت لاغر اندام و به علت شب بيدارى خشك و باريك‏اند»([[450]](#footnote-450)).

سبائيه

عقّاد مى‏گويد: «سبائيه پيروان عبداللّه‏ بن سبأ، مشهور به ابن سوداء هستند([[451]](#footnote-451)). او در يمن از زنى زنگى (حبشى) متولد شد و آيين‏يهودى داشت. مذهبى كه وى بدان شهرت‏يافت، مذهب رجعت بود، اين مذهب مجموعه‏ى چند عقيده بود؛ هم شامل قول يهود مى‏شد كه مى‏گفتند: از اولاد حضرت‏داود، يك نجات‏دهنده‏اى پيداخواهد شد و هم‏قول اهل هند را در برمى‏گرفت كه مى‏گفتند: خدا در جسم انسان حلول و ظهور مى‏كند. همچنين قول مسيحيان را كه قايل به ظهور مسيح بودند و قول ايرانيان را كه به تقديس اوصيا و نزديكان امرا و پادشاهان عقيده داشتند، شامل مى‏شد»([[452]](#footnote-452)). وى مى‏افزايد:

«اين فرقه در يمن رشد كرد ـ و در گذشته‏هاى دور حكومت آن را نيز در دست داشته‏اند ـ آنان در حق حضرت على س بسيار غلو مى‏كردند، او را تامرتبه‏ى تقدّس بالا مى‏بردند. بذر نفاق و غلو در مصر و ايران به دست همين گروه پاشيده شد و چند نسل بعد به ثمر نشست.»

در كتاب «رجال‏ كشى» كه از معتبرترين كتب اسماء الرجال شيعه است، درباره‌ی عبداللّه‏ بن سبا([[453]](#footnote-453)) آمده است:

«او اوّلين كسى بود كه عقيده‏ى واجب بودن امامت على س را اختراع نمود و از دشمنان وى بيزارى جست و مخالفان او را كافر دانست. از اينجاست كه مخالفان شيعه برآنند كه بنياد اين مذهب، از يهوديّت آمده است»([[454]](#footnote-454)). عبداللّه‏ بن سبأ و پيروانش درباره‏ى حضرت على س غلو كردند. نخست پنداشتند كه او پيامبر است، سپس گفتند: او خداست. گروهى از اهل كوفه را نيز به اين عقيده فرا خواندند، وقتى حضرت على س مطّلع شد، عدّه‏اى از آنها را در گودال‏هايى پر از آتش انداخت و سوخت([[455]](#footnote-455)). و عدّه‏اى ديگر را از ترس ملامت رها كرد و ابن سبأ را به ساباط مدائن تبعيد كرد. زمانى كه حضرت على س به شهادت رسيد، ابن سبأ گفت: مقتول، على نيست، بلكه على به آسمان‏ها رفته همان‏گونه كه عيسى، فرزند مريم به آسمان‏ها رفت. بعضى از سبائيه معتقدند كه على در ابرها زندگى مى‏كند و رعد، آواز اوست، به همين دليل هرگاه آواز رعد را بشنوند مى‏گويند: السلام عليك يا امير المؤمنين. وقتى خبر شهادت حضرت على س در مدائن به عبداللّه‏ بن سبأ رسيد گفت: اگر مغز او را در انبانى پيش من مى‏آورديد باز هم مرگ او را باور نمى‏كردم، او نخواهد مرد تا كه از آسمان فرود آيد و سراسر زمين از آن او شود([[456]](#footnote-456)). تا جايى كه در زمينه‏ى تاريخ، تحقيق و بررسى نموده‏ايم هيچ جنبش توطئه گرانه‏اى مانند جنبش ابن سبأ موفق نبوده و به بار ننشسته است. در شكل‏گيرى تفكر و جنبش عبداللّه‏بن سبأ چند عامل دخيل بود؛ از جمله عامل ارثى و ژنتيكى، عامل روانى و عامل مذهبى. بعضى از عوامل، خصوصيات قوم سبا هستند كه ذكر آنها در قرآن آمده است؛ مثل ترجيح دادن تنگى و سختى در برابر رفاه و آسانى و پسنديدن كجى و پيچيدگى در برابر راستى و وضاحت. قرآن از قول آنان مى‏گويد:

﴿ ﴾ [السبأ: 19]. «پروردگارا! [از سفرهاى راحت و نزديك خسته شديم]، ميان سفرهاى ما فاصله بيفكن.»

اين عامل موروثى عبداللّه‏ بن سبأ بود؛ زيرا ژن‏ها و صفات ارثى مسرى هستند، اما عامل روانى او احساس حقارت و پستى بود؛ زيرا وى فرزند زنى حبشى بود. از اينجاست كه به ابن سوداء (فرزند زن سياه) مشهور گرديد، اما عامل دينى و مذهبى وى تفكّر يهودى بود، همان تفكّر ضد انسانى كه در هر دور از ادوار تاريخ به تخريب جوامع بشرى و نابودى آداب و فرهنگ و اخلاق و از بين بردن گرايش‏هاى انسانى معروف بوده و در پديد آوردن هرج و مرج و شورش و پرورش افكار عصيانگر ممتاز بوده است([[457]](#footnote-457)). تمام اين عوامل، دست در دست هم داده و عبداللّه‏ بن سبأ را در ايجاد هرج و مرج و افكار افراطى و مقدس شمردن شخصيت‏ها تا سر حد خدايى، كمك كرد. او توانست افكار عمومى را نسبت به شخصيت‏هايى كه در آنها مجالى براى فريب مردم ساده‏انديش و غلوپسند وجود داشت، منحرف كند. حضرت على س آسان‏ترين هدف اين حركت سرّى و توطئه‏ى زيرزمينى بود؛ زيرا وى از خاندان رسول اللّه‏ ص بود و رابطه‏ى نزديكى با آن حضرت داشت و بسيارى از مظاهر بزرگى و نبوغ در او موجود بود، به همين دليل اين حركت توانست حاميان و طرفداران زيادى را به سوى خود جلب كند.

كسانى كه تاريخ ملّت‏هايى را مطالعه كرده‏اند كه مدت زمان طولانى حكومت منطقه‏ى وسيعى از دنيا را در اختيار داشته‏اند و نخوت و كبر، احساس برترى و تفاخر در وجود آنان ريشه دوانيده و پنداشته‏اند فقط آنان شايسته‏ى حكومت و فرمانروايى هستند، هرگاه حكومت موروثى و ويژه‏ى خاندان آنها از آنان گرفته شده و به جاى آن حكومتى اصول‏گرا برقرار شده كه براساس يك عقيده و نظريه مبتنى بوده است و آن فرمانروايان سابق توانايى نداشته‏اند كه از طريق قدرت نظامى حكومت خود را باز ستانند، (همه‏ى كسانى كه به اين حقيقت تاريخى و عقده‏ى روانى آگاهى دارند اعتراف مى‏كنند كه) اين اقوام محروم از قدرت، به عمليات خرابكارانه و ايجاد هرج و مرج دست زده و قانون شكنى و ايجاد اختلاف، پيشه‏ى آنها بوده است و هرگاه فرصتى يافته‏اند در برنامه‏هاى تخريبى، توطئه‏هاى زيرزمينى و مشتعل ساختن فتنه‏هاى داخلى سهيم شده‏اند.

مقريزى مى‏گويد:

«بدان‏كه عجميان در گذشته (قبل از اسلام) صاحب قدرت و حكومت بودند، زبردستى و غرور آنان به حدى بود كه خود را خواجه و آزاد و ديگران را بنده و غلام خويش تصور مى‏كردند، وقتى‏به‏زوال نعمت مبتلا شدند و حكومت آنها به‏دست عرب‏ها كه حقيرترين ملل در نظر ايرانيان بودند، از بين رفت، اين امر براى آنها بسيار ناگوار آمد و آن را در حقّ خود مصيبتى بسيار بزرگ پنداشتند، بنابراين با راه‏اندازى جنگ‏ها به ويرانى بنياد اسلام كوشيدند، اما خداوند همواره حق را پيروز گردانيد، آنگاه به اين نتيجه رسيدند كه از راه حيله و نيرنگ بهتر پيروز مى‏شوند. به همين منظور عدّه‏اى از آنان ظاهرا در لباس اسلام درآمدند و با اظهار محبّت با اهل بيت و مظلوم نمايى على برخى از فرق غلاة را به خود نزديك كردند و به راه‏هاى مختلف كشاندند»([[458]](#footnote-458)). به هر حال، وجود اين دو فرقه‏ى متضاد [خوارج و سبائيه] نشانه‏اى بود براى صدق گفتار و پيشگويى رسول اللّه‏ ص ؛ زيرا راويان متعدّدى از حارث بن حصيره از ابوصادق از ربيعه بن ناجد روايت كرده‏اند كه حضرت على س گفت: روزى رسول خدا ص مرا نزد خود فرا خواند و گفت:

«اى على! در وجود تو نمونه‏اى از عيسى بن مريم وجود دارد؛ زيرا يهود تا جايى با او دشمنى ورزيدند كه مادرش را به ناپاكى متهم ساختند و مسيحيان به حدى با او دوستى كردند كه او را به مقامى رسانيدند كه از آن او نبود.»

حضرت على س مى‏فرمايد:

«دو دسته به سبب من به هلاكت مى‏رسند، آن كه در دوستى با من افراط كند به طورى كه محبت بى‏اندازه، او را به راه باطل بكشاند و آن كه در دشمنى زياده‏روى كند و دشمنى، او را به غير حق وادار كند. بدانيد كه من نه پيغمبرم و نه به سوى من وحى مى‏آيد، بلكه در حدّ استطاعت به كتاب خدا و سنت پيامبرش عمل مى‏كنم، هر عملى كه شما را به خاطر اطاعت خدا به آنان فرمان مى‏دهم، بر شما واجب است كه اطاعت كنيد، خواه بخواهيد يا نخواهيد»([[459]](#footnote-459)).

على س الگوى روزگار سختى و اضطرار

خداى دانا و آگاه مى‏دانست امّت اسلام كه بار سرپرستى تمام جهان بر دوش او گذاشته شده و مأموريت دارد كه نظارت دينى و اخلاقى و رهبرى ملل را به عهده گيرد، برايش ناگزير، حالات و دوره‏هاى گوناگونى پيش خواهد آمد كه برخى از آنها مظهر اطاعت و فرمانبردارى و برخى مظهر نافرمانى و سرپيچى است، گاهى با حملات خارجى و گاهى با سازش‏هاى درونى مواجه خواهد شد؛ زيرا فطرت انسانى چنين است. بنابراين براى هر دور و حالتى احكام خاصّى تعيين نمود و براى چنين مواقعى پيشوايان و رهبرانى آماده نمود كه آنها با سيره‏ى عملى خود براى همه‏ى دوره‏ها الگوهايى به جاى گذاشتند كه براى آيندگان سرمشق باشند و هرگاه امّت اسلام با آن احوال مواجه شود، راه حلّى داشته باشد. بنابراين همان گونه كه جهاد در راه خدا، مبارزه با مشركان و اهل كتاب، جنگ با مرتدان و باغيان لازم بود، به همان نسبت اختلافات بين گروهى از اهل قبله و قيام بر ضدّ امام بر حق، از مراحل طبيعى بود ـ هر چند براى انسان بسيار دشوار و رنج‏آور است ـ ؛ زيرا لازم بود تا در چنين مواقع اضطرارى، نمونه و الگويى از پيشوايان خيرالقرون (بهترين دوره‏ها) و از امامان بزرگ موجود باشد تا به آن اقتدا شود.

سفيان بن عُيينه رحمه‏الله كه يكى از بزرگان تابعين است، اين حقيقت را در قالب اين الفاظ بيان نموده كه: خداوند رسول گرامى‏اش را چهار نوع شمشير عنايت فرموده بود؛ نخست، شمشيرى بود كه خود رسول‏اللّه‏ ص با آن در برابر بت‏پرستان به مبارزه پرداخت، دوم، شمشيرى بود كه حضرت ابوبكر س با مرتدّين جنگيد، خداوند مى‏فرمايد:

﴿ ﴾ [الفتح: 16]. «با آنها پيكار كنيد تا مسلمان شوند.»

سوّم، شمشيرى بود كه حضرت عمر س به وسيله‏ى آن با مجوسيان و اهل كتاب جنگيد، خداوند مى‏فرمايد:

﴿ ...﴾ [التوبة: 29].«با كسانى كه به خدا و روز قيامت ايمان ندارند پيكار كنيد...»

چهارم، شمشيرى بود كه حضرت على س به وسيله‏ى آن با مارقين، ناكثين و قاسطين جنگيد، خداوند مى‏فرمايد:

﴿ ﴾ [الحجرات: 9]. «با طائفه‏ى باغى پيكار كنيد تا به فرمان خدا بازگردد و گردن نهد»([[460]](#footnote-460)). از امام ابوحنيفه نقل شده كه فرمود:

**«ما قاتَلَ أحَدٌ عَلِيّا إلاّ وَعَلِىٌّ أوْلى بِالْحَقِّ مِنْهُ وَلَوْلا ما سارَ عَلِىٌّ فيهِمْ ما عَلِمَ أحَدٌ كَيْفَ السِّيرَةُ فى الْمُسْلِمينَ».**

«على با هيچ گروهى نجنگيد مگر اين كه او از آنان حق به جانب‏تر بود. اگر عملكرد حضرت على س با آنان الگو نبود (از نظر سيره‏ى عملى) كسى نمى‏دانست كه در موقع بروز اختلاف بين مسلمين چه طرز عملى اختيار نمايد»([[461]](#footnote-461)).

**\* \* \***

بخش هفتم:  
حضرت على بن ابى‏طالب س از رويارويى با خوارج و اهل شام تا شهادت

مقايسه‏اى بين اهل عراق و اهل شام ـ حركت به سوى شام و بهانه‏جويى‏هاى عراقيان ـ شهادت حضرت على س ـ حضرت على س در آينه‏ى اخبار و روايات، على س شايسته‏ترين فقيه و قاضى ـ عالم به كتاب و سنّت ـ على س كانون محبّت و مهربانى ـ على س آغازگر بسيارى از علوم و فنون ـ روان‏شناسى شخصيّت پيامبر ص ـ زواياى ناشناخته‏ى سيره‏ى على س ـ سبب كثرت احاديث درباره‏ى فضيلت على س ـ فرزندان على س ـ حكمت و بلاغت على س ـ شعر على س ـ اسلوب منحصر به فرد طنز و نكوهش.

از رويارويى با خوارج و اهل شام تا شهادت

مقايسه‏اى بين اهل عراق و اهل شام

حضرت على س با دو مشكل بزرگ مواجه شد:

از يك سو، مى‏بايست با اهل شام مى‏جنگيد و از سوى ديگر انصار و ياران وى ‏فاقد آن گونه نشاط و فرمانبردارى بودند كه در اهل شام يافت مى‏شد؛ زيرا طبيعت و سابقه‏ى تاريخى اين دو منطقه (شام و عراق) و ويژگى‏هاى روحى دو گروه با هم متفاوت بود.

سوابق تاريخى اين دو شهر به طور گسترده و عميقى در آنها تأثير گذاشته بود. منطقه‏ى شام قبل از استقرار حكومت اسلامى، تابع و مطيع حكومت بيزانس بود و در آنجا نظم و آرامش در امور ادارى و سياسى برقرار بود و بنى‏اميّه از قديم با شام رابطه داشتند؛ زيرا وقتى اميّه بر سر رياست با هاشم اختلاف پيدا كرد و به نفع هاشم قضاوت شد، از مكّه به شام مهاجرت نمود و ده سال در آنجا ماند. مقام سر لشكرى به بنى اميّه اختصاص داشت و اين شغلى بود كه حراست از كاروان‏هاى تجارى شام و يمن را نيز شامل مى‏شد و از اين طريق روابط دوستانه‏اى بين كاروانيان و سرلشكر و اطرافيانش ايجاد مى‏شد. ابوسفيان در زمان خود به اين مقام دست يافته بود، بنابراين بارها منطقه‏ى شام را ديده بود و با مردم و حكّام آنجا به خوبى آشنايى داشت؛ به همين دليل هنگامى كه هرقل، پادشاه روم خواست كه در مورد پيامبر اكرم ص كه طى نامه‏اى او را به اسلام فراخوانده بود، از يك قريشى حجازى تحقيقاتى به عمل آورد، به ابوسفيان كه در آن هنگام در شام به سر مى‏برد، روى آورد. گفت و گوى تاريخى او را كتاب‏هاى سيره از صحيح بخارى نقل كرده‏اند و گوشه‏اى از آن در اين كتاب نيز گذشت.

علاوه بر آن، منطقه‏ى شام تا مدّت درازى تحت فرمانروايى يزيد بن ابى‏سفيان بود و امير معاويه س نيز بيست سال تمام فرمانرواى بدون رقيب آنجا بود و نزديك بود كه سرزمين شام به كشورى مستقل تبديل شود و زمامدار مستقلى داشته باشد([[462]](#footnote-462)). امير معاويه س در بين معاصرانش به حسن تدبير و انتظام امور، زيركى، مدارا و سخاوت معروف بود. رضايت ملّت را با سخاوتمندى و اجراى دستورات حكومتى و كاردانى و مديريت صحيح و چاره‏انديشى جلب مى‏نمود.

اما عراق، طى چندين قرن، تحت حكومت پادشاهان ساسانى و كيانى ايرانى بود. در آنجا هيچ گاه براى مدّتى طولانى نظم و آرامش برقرار نبوده است. در مدّت كوتاهى، چندين پادشاه، تخت و تاج ايران را يكى پس از ديگرى به دست گرفتند؛ خسرو پرويز (628 ـ 590 م.) (پس از پدرش، هرمز) تاج و تخت جدّش، انوشيروان (579 ـ 531 م.) را به ارث برد، هرقل (هراكليوس) امپراتور روم شرقى، خسرو پرويز را شكست داد. از سال 628 م. تا سال 632 امور ايران آشفته و دستخوش هرج و مرج بود. تخت و تاج خسرو پرويز را پسرش، قباد، ملقّب به شيرويه وارث شد. پرويز با همكارى پسرش، شيرويه در سال 628 م. با ذلّت و خوارى كشته شد و حكومت ايران هر روز بازيچه‏ى شخصى از خاندان شاهى قرار مى‏گرفت. شيرويه نيز بيش از شش ماه (و بنابر يك قول، بيشتر) زنده نماند و در مدت چهار سال، ده تن بر تخت سلطنت ساسانى نشستند. زمام امور از هم گسست تا آنكه تاج شاهى بر سر يزدگرد (سوم) گذاشته شد. يزدگرد، آخرين پادشاه ساسانى بود (كه پس از وى سلسله‏ى ساسانيان منقرض گرديد). بر اثر ضعف و اضطراب، كار به جايى رسيد كه بعد از شهر بُراز، پوران، دختر خسرو پرويز بن هرمز (و پس از اندكى خواهرش، آزرميدخت) به حكومت رسيدند در حالى كه در آن زمان حكومت زنان در خانواده‏هاى شاهى مرسوم نبود؛ و هر يك از آنان بيش از يك سال و نيم پادشاهى نكردند.

همچنين طبيعت قبايلى كه شام، عراق و ايران را فتح كردند و در آنجا اقامت گزيدند نيز در اين تفاوت، سهم به سزايى داشت. فاتحان شام، اغلب از ساكنان غربى و شمالى جزيرة العرب بودند كه با طبيعت خضوع در برابر نظام و احترام به قانون عادت داشتند و فاتحان عراق از مردم شرقى جزيره بودند كه اضطراب و پراكندگى و اظهار نارضايتى از نظام و پريشانى فكرى، سرشت آنها بود و بر اثر همين صفات بود كه پديده‏ى «ارتداد» و حركت منع زكات در آنجا انتشار يافت و در كنار اين صفات از سلحشورى و شجاعت عربى و ديگر ويژگى‏هاى قومى برخوردار بودند.

دكتر احمد امين مى‏گويد:

«عراق از قديم، مركز اديان مختلف و مذاهب عجيب بوده است، مبادى مانى و مزدك و ابن ديصان و عقايد مسيحى و يهودى در آن سرزمين شيوع داشت وعده‏اى معتقد بودند كه خداوند در بعضى از انسان‏ها حلول كرده است»([[463]](#footnote-463)). احمد حسن زيّات مى‏گويد:

«عرب‏هايى كه در عراق آمدند، عصبّيت يمنى و نزارى را به همراه آوردند و ساكنان جزيره‏ى فراتيه، يا مسيحى بودند يا خارجى؛ زيرا اين سرزمين محل سكونت قبايل ربيعه بود كه به قول اصمعى، منبع فساد بودند»([[464]](#footnote-464)). استاد عقّاد با بلاغت تمام به فرق اساسى دو سپاه حضرت على س و معاويه س اشاره كرده و مى‏گويد:

«به راستى شگفت اينجاست كه دو لشكر به دو بخش متضاد تقسيم شده بودند و در بخشى كه سهم حضرت على س در جزيره‏ى عربى بود، عوامل نفرت از نظام اجتماعى و كوشش براى تغيير آن يافت مى‏شد و در بخشى ديگر كه سهم امير معاويه س در شام و اطراف آن بود، عوامل رضايت و حمايت از نظام اجتماعى كاملاً حكمفرما بود»([[465]](#footnote-465)).

**\* \* \***

على س تصميم گرفت به شام برود، ولى خوارج موافقت نكردند. وى با لشكرى بزرگ از كوفه خارج شد، وقتى به مقام «نخيله» رسيد، خطبه‏اى ايراد فرمود و مردم را به پايدارى در برابر دشمن فراخواند، در همين حال به او خبر رسيد كه خوارج، آشوب راه انداخته و به قتل و غارت پرداخته‏اند و مرتكب جرائم زيادى شده‏اند، بنابراين نماينده‏اى به سوى آنان فرستاد، چون نماينده نزد آنها رسيد قبل از اين كه فرصت سخن بيابد او را كشتند. حضرت على س وقتى از جريان مطّلع شد تصميم گرفت كه قبل از رفتن به شام با خوارج بجنگد. اميرالمومنين قبل از هر چيز آنها را نصيحت كرد و از فرجام اين كار ترسانيد و به آنان گفت: شما چيزى را رد كرديد كه خودتان خواهان آن بوديد (يعنى قبول حكميّت) من شما را باز داشتم ولى قبول نكرديد. خوارج از سخنان حضرت على س متأثر نشده و گفتند:

**«لا حُكْمَ إلاّ للّه‏ِِ، الرواح، الرواح إِلى الْجَنَّة»**

«حكم (حكومت يا داورى) فقط از آن خداست، پيش به سوى بهشت.»

سپس عدّه‏اى از آنان با نيزه و شمشير به حمله پرداختند كه از سوى سپاهيان على س سركوب شدند. اين حادثه در سال سى و هفتم هجرى رخ داد([[466]](#footnote-466)).

حركت به سوى شام و بهانه‏جويى‏هاى عراقيان

حضرت على س بعد از سركوبى خوارج، وقتى از نهروان بازگشت، در جمع مردم خطبه‏اى ايراد كرد كه در آن خطبه بعد از ستايش و سپاس خدا و درود بر پيامبر ص گفت: خداوند شما را پيروز گردانيد، اينك بدون وقفه به مبارزه با حريفان شامى بشتابيد! لشكريانش بلند شدند و گفتند: يا اميرالمؤمنين! تيرهاى ما تمام شده و شمشيرها كند شده و سرنيزه‏ها شكسته است، ما را به شهر و ديارمان بازگردان تا خود را كاملاً آماده‏ى نبرد كنيم([[467]](#footnote-467)). اين عذر و بهانه، عادت هميشگى عراقيان بود. ابن جرير مى‏گويد: هنگامى كه مردم عراق از رفتن به شام سرباز زدند، حضرت على س طى خطبه‏اى آنان را توبيخ و نكوهش كرد و از عواقب كارشان ترسانيد و آيه‏هاى جهاد را از سوره‏هاى مختلف قرآن براى شان قرائت كرد و براى رفتن به سوى شام ترغيب نمود، اما كسى به حرفش گوش نداد و همگى متفرّق شدند. حضرت على س ناچار به كوفه بازگشت.

**\* \* \***

با فرا رسيدن سال سى و نه، معاويه س لشكرهاى زيادى آماده كرد و به اطراف شهرهايى كه تحت سيطره‏ى على س بود پراكنده كرد؛ زيرا او مى‏دانست كه عراقيان در بسيارى از امور از على س اطاعت نمى‏كنند. سپاهيان معاويه س به عين التمر، انبار، تيماء و تدمر حمله كردند و ياران على و اهل عراق از خود ضعف و بزدلى نشان دادند.

موضع ضعيف عراقيان و بهانه‏جويى و اراده‏ى سست آنها و شدّت اندوه على س از اين وضع، از خطبه‏اى كه حضرت على س به مناسبت ورود سربازان معاويه س به شهر انبار و كشته شدن فرماندار شهر، ايراد نموده است كاملا آشكار مى‏گردد. اين خطبه از مهم‏ترين خطبه‏هاى تاريخى است كه از يك رهبر شكسته دل و رنجيده خاطر در مورد نكوهش ياران خويش ايراد شده است. حضرت على س در اين خطبه، يقين كامل خويش را نسبت به صحيح بودن موضع خود، ابراز داشته است. اين خطبه نمونه‏اى است از بلاغت عربى و شاهكار ادبيات علوى كه اديب و خطیب بزرگ كمتر به آن دسترسى مى‏يابد. ايشان در اين خطبه پس از ستايش و سپاس خدا و درود بر پيامبر ص مى‏گويد:

«همانا جهاد درى است از درهاى بهشت، هر كس كه جهاد را از روى بى‏اعتنايى ترك كند، خداوند به او لباس ذلّت مى‏پوشاند و به بلا و نكبت گرفتار مى‏شود. شما آگاهيد كه من شما را روز و شب، نهان و آشكار براى پيكار با اين قوم دعوت كرده‏ام و به شما گفته‏ام قبل از اين كه با شما بجنگند، با آنها بجنگيد. به خدا سوگند! هر ملّتى كه در خانه‏اش مورد حمله قرار گرفت، به طور حتم ذليل خواهد شد. شما جنگ را به يكديگر محوّل كرديد و همديگر را خوار ساختيد و به گفته‏ى من گوش فرا نداديد، تا آن كه از هر طرف مورد حمله و غارت قرار گرفتيد.

اين مرد غامدى (سفيان بن عوف از قبيله‏ى بنى غامد) است كه با سواران خود به شهر انبار وارد شده و حسّان بن حسّان را به قتل رسانيده است. به من خبر رسيده كه يكى از لشكريانش بر زن مسلمان يا غير مسلمان ذمّى تاخته و طلاهاى او را بيرون آورده است و سپس آنان بدون ريختن يك قطره خون و زخم ديدن، با دست پر، باز گشته‏اند. اگر مرد مسلمانى از شنيدن اين واقعه از تأسف و غصّه بميرد، سزاوار است و سرزنش نمى‏شود.

بسيار جاى تعجب است! پراكندگى شما از حقّتان قلب را ريشه‏كن مى‏كند و غم را افزايش مى‏دهد. روى شما زشت باد! هدف دشمن شده‏ايد، به شما حمله مى‏كنند، شما تكان نمى‏خوريد.

به هنگام تابستان مى‏گويم به جنگ آنها برويم، مى‏گوييد هوا گرم است مهلت بده هوا خنك شود، وقتى در هواى خنك فرمان جنگ مى‏دهم، مى‏گوييد هوا سرد است صبر كن تا سردى تمام شود. شما كه جهت فرار از گرما و سرما اين همه عذر و بهانه مى‏آوريد به خدا سوگند از شمشير بيشتر فرار مى‏كنيد.

اى نامردهايى كه آثار مردانگى در شما نيست و اى كسانى كه عقل شما مانند بچه‏ها و زن‏هاى تازه به حجله رفته است! اى كاش شما را نديده بودم و نمى‏شناختم! مرگ بر شما، قلبم را خون كرديد، سينه‏ام را از خشم انباشته ساختيد و رأى و نظرم را با مخالفت و كارشكنى نابود كرديد، تا آنجا كه قريش گفتند: فرزند ابى‏طالب مرد شجاعى است ولى فنون جنگ را نمى‏داند. خدا پدرانشان را بيامرزد! آيا كسى جنگجوتر، باتجربه‏تر و پيشقدم‏تر از من مى‏شناسيد؟ هنوز به سن بيست سالگى نرسيده بودم كه براى جنگ آماده شدم و اكنون بيش از شصت سال از عمرم مى‏گذرد، اما وقتى به سخنِ كسى گوش نمى‏دهند، رأى و نظرى نخواهد داشت»([[468]](#footnote-468)).

شهادت حضرت على س

علاّمه ابن كثير مى‏گويد:

«شرايط دشوارى براى اميرالمؤمنين پيش آمده بود، لشكريانش پراكنده شدند، اهل عراق به مخالفت پرداخته و از قيام به همراهى وى سر باز زدند و نيروى اهل شام رو به فزونى بود و از هر طرف حمله مى‏كردند. اين در حالى بود كه على س در آن زمان، برترين، عابدترين، پارساترين و داناترين فرد روى زمين بود. اما با اين همه، او را تنها گذاشتند تا آنجا كه از زندگى خسته شد و آرزوى مرگ كرد، مى‏گفت: «به خدا سوگند! محاسنم از خون سرم رنگين خواهد شد»([[469]](#footnote-469)). و سرانجام چنين شد. داستان شهادت وى بدين قرار بود كه سه نفر از خوارج به نام‏هاى عبدالرحمن بن عمرو، معروف به ابن ملجم حِميَرىِ كندى، بُرك بن عبداللّه‏ التميمى و عمرو بن بكر تميمى گرد هم آمدند و از برادران و همراهان‏شان كه توسط على در نهروان كشته شده بودند سخن به ميان آوردند و به حال آنها افسوس خوردند و گفتند: خوب است ما خود را به خدا بفروشيم و به سراغ فرمانروايان گمراه برويم و با كشتن آنها مملكت را از شر آنان راحت كنيم و نيز انتقام خون برادران خود را از آنها بگيريم. براساس اين پيشنهاد، ابن ملجم گفت: كشتن على به عهده‏ى من. بُرَك گفت: كشتن معاويه به عهده‏ى من. عمرو بن بكر گفت: كشتن عمرو بن عاص به عهده‏ى من. بنابراين، اين سه تن با هم پيمان بستند كه هيچ يك از آنها برنگردد، مگر آنكه مأموريت خود را انجام داده باشد، يا اينكه خود در اين راه كشته شود. آنها شمشيرهاى خود را زهرآلود كردند و با هم وعده گذاشتند كه شب هفدهم رمضان، در محلّ مأموريت خود حضور يابند.

ابن ملجم به كوفه رفت و تصميم خود را حتّى از ياران خارجى خود مخفى نگهداشت. چون شب جمعه هفدهم رمضان فرا رسيد، مقابل درى كه على س از آنجا خارج مى‏شد نشست. على س بيرون آمد و مردم را براى نماز صبح بيدار مى‏كرد و مى‏گفت: «الصلاة، الصلاة». در اين هنگام ابن ملجم با شمشير، ضربتى به پيشانى او زد، كه خون بر محاسنش جارى گشت. او هنگامى كه شمشير را مى‏زد گفت: «حكم از آن خداست؛ نه از آن تو و يارانت.» على س فرياد برآورد كه نگذاريد اين مرد فرار كند. مردم او را دستگير كردند، سپس حضرت على س جعده بن هبيره بن ابى وهب را برگزيد تا با مردم نماز صبح را بخواند. وقتى حضرت على س را به منزل آوردند گفت: اگر من از دنيا رفتم ابن ملجم را در عوض بكشيد و اگر زنده ماندم خودم مى‏دانم با او چگونه رفتار كنم([[470]](#footnote-470)). وقتى ابن ملجم را نزد حضرت على س آوردند، فرمود: با او به خوبى رفتار كنيد، اگر زنده ماندم رأى خود را در مورد قصاص يا بخشش بيان خواهم كرد و اگر مُردم او را در عوض بكشيد و اعضاى بدن او را قطع نكنيد([[471]](#footnote-471)). حضرت على س به فرزندانش، حسن و حسين طى گفتارى طولانى وصيّت فرمود و در آخر گفت:

«اى فرزندان عبدالمطّلب! خون مسلمانان را نريزيد به بهانه‏ى اين كه اميرالمؤمنين كشته شده است، متوجه باشيد! در عوض من جز قاتلم كسى ديگر را نكشيد، صبر كنيد اگر من بر اثر اين ضربت از دنيا رفتم او را با يك ضربت بكشيد و مثله([[472]](#footnote-472)) نكنيد؛ زيرا از رسول اللّه‏ ص شنيده‏ام كه فرمود:

**«إيّاكُمْ وَالْمُثْلَةَ وَلَوْ بِاالْكَلْبِ الْعَقُوِر»**

«از مثله و بريدن اعضاى بدن بپرهيزيد، حتى در مورد سگ هار»([[473]](#footnote-473)). جندب بن عبداللّه‏ گفت: يا اميرالمؤمنين! اگر تو را از دست داديم با حسن بيعت كنيم؟ فرمود: نه شما را امر مى‏كنم و نه باز مى‏دارم، شما بهتر مى‏دانيد. على س در آخرين لحظات زندگى جز لا إله إلا اللّه‏ چيزى نمى‏گفت. گويند آخرين كلمه‏اى كه بر زبان راند، اين آيه بود:

﴿ ﴾   
[الزلزلة: 7- 8].

«هر كس ذرّه‏اى نيكى انجام دهد پاداشش را خواهد ديد و هر كس ذرّه‏اى بدى انجام دهد به كيفر آن خواهد رسيد.»

حضرت على س فرزندان خود را به رعايت تقوا و انجام اعمال نيكو توصيه كرد و وصيت خود را نوشت([[474]](#footnote-474)). ابن ملجم بعد از مجروح كردن امير المؤمنين گفت:

«چنان ضربتى به او زدم كه اگر بر تمام مردم شهر تقسيم شود همگى هلاك خواهند شد. به خدا سوگند! اين شمشير را يك ماه تمام زهر داده‏ام، آن را به هزار درهم خريدارى كرده و با هزار درهم زهر داده‏ام.»

حضرت على س بنابر قول صحيح، سحرگاه روز جمعه هفدهم ماه رمضان سال چهلم هجرى در سن شصت و سه سالگى به شهادت رسيد(ضربت خورد)([[475]](#footnote-475)). مدت خلافت وى چهار سال و نه ماه بود. فرزندش، حسن س بر (جنازه‏ى) او نماز خواند و سپس در دارالإماره‏ى كوفه به خاك سپرده شد، از ترس اين كه مبادا خوارج جسدش را بيرون بياورند([[476]](#footnote-476)).

**\* \* \***

سيماى على س در آينه‏ى اخبار و روايات

در اينجا مناسب است ـ قبل از آنكه به ذكر فرزندان على س بپردازيم ـ نگاهى گذرا به صفات و ويژگى‏هاى وى در آينه‏ى اخبار و روايات بيندازيم.

مأموريت از سوى رسول‏اللّه‏ ص براى نابود ساختن آثار جاهلى و بت‏پرستى

حكم از ابومحمّد الهذلى نقل مى‏كند كه حضرت على س فرمود: يك روز رسول خدا ص در تشييع جنازه‏اى شركت نمود، آنگاه فرمود: چه كسى از شما به مدينه مى‏رود تا بتان و مجسمه‏هايى را كه در آنجا وجود دارد نابود كند و مقبره‏ها را با زمين هموار سازد و تصاوير را لكه‏دار كند؟ حضرت على س گفت: يا رسول اللّه‏! من حاضرم. فرمود: پس حركت كن، حضرت على س پس از انجام مأموريت نزد رسول اللّه‏ ص بازگشت و گزارش كار را به ایشان داد و گفت: يا رسول اللّه‏ ص هر بتى كه ديدم منهدم ساختم و همه‏ى قبرهاى مرتفع را با زمين هموار كردم و به عكس‏ها لطمه وارد كردم، آنگاه رسول خدا ص فرمود: «هر كس دوباره اين بتان و مجسمه‏ها و قبور را مرمّت و بازسازى كند، به احكامى كه از جانب خدا بر محمّد نازل شده، كفر ورزيده است»([[477]](#footnote-477)). جرير بن حبان س از پدرش نقل مى‏كند كه حضرت على س به او گفت: تو را به انجام كارى مأموريت مى‏دهم كه رسول اللّه‏ ص مرا مأموريت داده بود، ايشان به من فرموده بودند كه تمام قبرها را با زمين، برابر و همه‏ى بت‏ها را نابود كنم([[478]](#footnote-478)). ابوالهيّاج اسدى مى‏گويد: على س به من گفت: اى ابوالهيّاج! تو را به كارى امر مى‏كنم كه رسول اللّه‏ ص به من فرموده بود؛ هر جا مجسمه‏اى ديدى آن را بشكن و هرجا قبرى مرتفع ديدى، آن را با زمين برابر كن!([[479]](#footnote-479))

على س شايسته‏ترين فقيه و قاضى

از روايات متعدد ثابت است كه رسول اللّه‏ ص فرمودند:

**«أقضاكم على»** (شايسته‏ترين قاضى در ميان شما، على است).

از على س نقل شده كه گفت: هنگامى كه رسول خدا ص مرا به يمن فرستاد، سنّم كم بود، گفتم: يا رسول اللّه‏! من تجربه‏ى قضاوت وداورى ندارم، اگر اختلافى پيش آمد چگونه فيصله و داورى كنم؟ فرمود: «خداوند سخنِ حق را بر زبانت جارى مى‏سازد و قلبت را ثابت و مطمئن مى‏گرداند.» از آن پس هيچ گاه در مورد قضاوتى كه انجام مى‏دادم، ترديدى به دلم خطور نمى‏كرد([[480]](#footnote-480)). حضرت عمر س از مشكلى كه براى حلّ آن شخصى چون ابوالحسن، على، وجود نداشته باشد به خدا پناه مى‏برد، از وى نقل شده است كه فرمود:

«اگر على نبود عمر به هلاكت مى‏رسيد»([[481]](#footnote-481)). و هرگاه موضوعى به نظرش مشكل مى‏آمد و از مسايل پيچيده بود، مى‏گفت: «قضيه‏اى است كه براى حل آن، فردى همچون ابوالحسن وجود ندارد»([[482]](#footnote-482)). ابوعمر از عبداللّه‏ بن مسعود س نقل كرده است كه در ميان اهل مدينه، على شايسته‏ترين فرد براى قضاوت است.

يكى از نمونه‏هاى قضاوت دقيق و حكيمانه‏ى حضرت على س موضوعى است كه امام احمد بن حنبل با سند خود در كتاب «مسند على» از حضرت على س روايت كرده است كه هنگامى كه رسول خدا ص او را به نمايندگى خود به يمن فرستاد، با ماجراى شگفت‏آورى مواجه شد؛ در محلّى مردم براى شكار شير، گودال و كمين گاهى حفر كرده بودند، روزى عدّه‏اى از مردم كه كنار همان گودال بودند بر همديگر فشار آوردند ناگاه يكى از آنان كه نزديك بود در گودال بيفتد خود را با يكى ديگر كه در كنار او بود گرفت، او نيز با شخص سومى خود را گرفت و او با فرد چهارمى خود را محكم گرفت، در نتيجه هر چهار نفر در گودال سقوط كردند و شير آنها را مجروح كرد. در اين هنگام يكى از آنها با كارد يا نيزه‏اى كه همراه داشت شير را از پا در آورد و سپس هر چهار نفر بر اثر شدت جراحات جان باختند. در مورد اين قضيه بين مردم اختلاف و چند دستگى رخ داد و اولياى مقتولان، خود را براى نبردى خونين آماده ساختند. حضرت على س براى حلّ اين اختلاف تشريف آورد و گفت: آيا در حالى كه رسول خدا ص در قيد حيات است، اين گونه به جان هم افتاده‏ايد؟ من بين شما قضاوت مى‏كنم، اگر به قضاوت من راضى نشديد، جنگ و مخاصمه را ترك كنيد و نزد رسول اللّه‏ ص برويد تا بين شما قضاوت كند، آنگاه هر كس سرپيچى كرد، حقّش ساقط خواهد شد. سپس گفت: خويشاوندان كسانى كه اين گودال را حفر كرده‏اند، بايد ديه‏ى چهار نفر را بدهند؛ به اين ترتيب كه به نفر، اول يك چهارم ديه، به دوم، يك سوم و به سومى، نصف ديه و به چهارمى، ديه‏ى كامل داده شود. مردم به اين حكم راضى نشدند، وقتى به خدمت رسول اللّه‏ ص رسيدند آن حضرت، نزديك مقام ابراهيم تشريف داشتند، وقتى ماجرا را براى وى تعريف كردند، پيامبر فرمود: اكنون بين شما فيصله خواهم كرد، در همين اثنا شخصى گفت: على بين ما فيصله كرده است، آن حضرت پس از آنكه شرح داورى حضرت على س را شنيد، همان را تصويب فرمود([[483]](#footnote-483)).

عالم به كتاب و سنّت

ابوعمر به نقل از ابوطفيل مى‏گويد: على س را ديدم كه در خطبه‏ى خود مى‏گفت: از (آيات و احكام) كتاب خدا هر چه مى‏خواهيد از من بپرسيد، به خدا سوگند! هيچ آيه‏اى در قرآن وجود ندارد، مگر اين كه مى‏دانم آيا به شب نازل شده يا روز، در دشت نازل شده يا در كوه؟([[484]](#footnote-484)) شريح بن هانى مى‏گويد: از عايشه ل در مورد مسح موزه سؤال كردم، گفت: اين مسأله را از على بپرس، او در اين زمينه از من بيشتر علم دارد؛ زيرا در سفر همراه رسول اللّه‏ ص بوده است، وقتى خدمت على س رسيدم، گفت: رسول اكرم ص فرموده است كه مسح موزه براى مسافر سه شبانه روز و براى مقيم يك شبانه روز است([[485]](#footnote-485)). از حضرت على س 586 حديث روايت شده است([[486]](#footnote-486)).

على س كانون محبّت و مهربانى

حضرت على س به رغم شجاعت و دليرى كم‏نظير و آگاهى از فنون رزمى، بسيار نرم دل و مهربان نيز بود. وى نرمخو، خوش اخلاق و داراى عواطف و احساسات رقيقى بود. اين ويژگى‏هاى انسانى، زمانى بيشتر تجلى مى‏كنند كه انسان در برابر قاتل خود قرار گرفته باشد؛ ايشان نسبت به قاتل خود، ابن ملجم، به فرزندش، حسن س سفارش كرد كه غير از ابن ملجم ديگرى را به تهمت قتل يا شركت در آن نكشند و فقط با يك ضربه بدون شكنجه از او قصاص بگيرند([[487]](#footnote-487)). حضرت على س وقتى در مقابل جسد حضرت طلحه س ايستاد، سخت گريست و در حالى كه خاك را از صورت او پاك مى‏كرد فرمود: اى ابا محمّد! برايم بسيار دشوار و ناگوار است كه تو را زير ستاره‏هاى آسمان، افتاده بر زمين ببينم، سپس آرزو كرد كه خداوند بيست سال پيش از اين روز قبض روحش مى‏كرد([[488]](#footnote-488)). ايشان گذشته از اين كه با بزرگسالان رفتارى دوستانه داشت، در شفقت با كودكان نيز معروف بودند. با كودكان، مهربان بود و با زبان كودكى با آنهاسخن مى‏گفت، ايشان مى‏فرمود:

پدر بر فرزندان و همچنين فرزندان بر پدر حقوقى دارند؛ حق پدر بر فرزند اين است كه در همه‏ى امور از او اطاعت كند جز در معصيت خداوند، و حق فرزند بر پدر اين است كه نام خوبى برايش انتخاب كند و به خوبى تربيت نمايد و قرآن را به او بياموزد([[489]](#footnote-489)). ابوالقاسم بغوى با سندى كه به جدّه‏اش منتهى مى‏گردد نقل مى‏كند كه: روزى على س را ديدم كه مقدارى خرما به يك درهم خريد و آنها را در پارچه‏اى گذاشت تا به خانه ببرد، شخصى گفت: اى اميرالمؤمنين! اجازه دهيد من اين خرماها را حمل كنم، فرمود: پدر و سرپرست خانواده، به حمل آنها سزاوارتر است([[490]](#footnote-490)). شخصى به خدمت او عرض كرد: يا اميرالمؤمنين! من نيازى دارم، مى‏خواهم آن را با شما در ميان بگذارم، گفت: حاجت خود را بر روى زمين بنويس؛ زيرا دوست ندارم آثار ذلّت سؤال را بر چهره‏ات بخوانم. او حاجت خود را نوشت و على س بيش از طلب او حاجتش را برآورد([[491]](#footnote-491)).

على س آغازگر بسيارى از علوم و فنون

على س آغازگر بسيارى از علوم و آثار جاودانى است كه تا زبان عرب و دستور زبان آن باقى است فراموش نخواهد شد. در كتاب امالى ابوالقاسم زجاجى از ابوالاسود دوئلى نقل شده كه او گفت: على س را ديدم كه سر به جيب تفكر فرو برده و مى‏انديشد، گفتم: يا اميرالمؤمنين! در مورد چه موضوعى فكر مى‏كنى؟ فرمود: مى‏بينم مردم در شهر شما زبان عربى را نادرست تلفظ مى‏كنند، بنابراين مى‏خواهم نوشته‏اى درباره‏ى اصول و قواعد زبان عرب تهيه كنم، گفتم: اگر چنين كارى بكنى ما را زنده گردانده‏اى و زبان عرب در ميان ما باقى خواهد ماند. بعد از سه روز كه به خدمت ايشان رسيدم، نوشته‏اى به من داد كه قواعد ابتدايى علم نحو در آن نوشته بود([[492]](#footnote-492)). استاد عقّاد مى‏نويسد:

«مى‏توانيم بگوييم حضرت على س در ترتيب علم نحو نيز بيشترين سهم را دارد؛ زيرا به اثبات رسيده است كه ابوالاسود دوئلى به امام شكايت كرد كه مردم [در مناطق تازه فتح شده] زبان‏عربى را صحيح تلفظ نمى‏كنند و غلط‏هايى بر سر زبان‏هاست. حضرت‏على در پاسخ فرمود: هر چه مى‏گويم بنويس، سپس اصول علم نحو عربى را به او املا كرد و به ابوالاسود گفت: به همين نحو عمل كن. از همان روز اين علم به اصطلاح «نحو» معروف شد»([[493]](#footnote-493)).

همچنين عقّاد مى‏گويد:

«اولين رهنمودها در زمينه‏ى علم توحيد، قضا و فقه اسلامى و علم نحو عربى و رسم و كتابت آن از حضرت على س بوده است»([[494]](#footnote-494)). قبلاً بيان شد كه تعيين هجرت رسول اكرم ص از مكه به مدينه، براى سرآغاز تقويم اسلامى به تصويب حضرت عمر و پيشنهاد حضرت على س بود([[495]](#footnote-495)). بنابراين تا مسلمانى روى زمين وجود دارد، همين تقويم مورد استفاده قرار خواهد گرفت. انتخاب هجرت نبوى براى سرآغاز تقويم اسلامى مبنى بر حكمت‏ها و مصلحت‏هاى اسلامى و دعوتگرانه و ارج نهادن به ارزش‏هاى انسانى بوده است و اين عنوان اذهان دانشمندان و متفكران منصف را به عظمت اسلام جلب مى‏كند و در عين حال فال نيك و مژده‏ى خوشى نيز هست؛ زيرا هجرت نقطه‏ى عطف و سرآغاز عصر جديدى در تاريخ بشريت و چراغى فرا راه انسان‏هاى آزاده بوده است.

روان شناسى شخصيّت پيامبر ص

از آنجا كه حضرت على ص با رسول اللّه‏ ص پيوند نسبى داشت و مدت زيادى با پيامبر ص زيسته و از نزديك شاهد زندگى ایشان بوده است و به شناخت ويژگى‏هاى روانى، مكارم اخلاق و گرايش‏هاى آن حضرت علاقه داشته است، اين امر موجب مى‏شد كه از شخصيّت پيامبر ص و صفات اخلاقى وى شناخت دقيقى داشته باشد. ايشان در بيان كردن اين صفات نيز توان و مهارت خاصى داشت و به نكات دقيقى از سيره و اخلاق رسول اللّه‏ ص اشاره مى‏كرد([[496]](#footnote-496)). در اينجا به فرازى از گفتار وى در وصف پيامبر ص اكتفا مى‏كنيم، وى مى‏گويد:

«رسول اللّه‏ ص از همگان با حوصله‏تر و داراى سعه‏ى صدر بيشترى بود، بيش از هر كس راستگو و نرم‏خو و خوش معاشرت بود، هر كس براى نخستين بار او را مى‏ديد از او هيبت مى‏داشت و هر كس با او همنشين مى‏شد او را دوست مى‏داشت. يكى از مدّاحان وى مى‏گويد: هرگز پيش از او و پس از او همانند ايشان را نديده‏ام»([[497]](#footnote-497)).

آگاهى حضرت على س از طبيعت و اخلاق كريمانه و بردبارى و گذشت حضرت رسول اللّه‏ ص از اين واقعه به خوبى آشكار مى‏شود كه وقتى ابوسفيان بن حارث بن عبدالمطلب كه پسر عموى رسول اللّه‏ ص بود و مدتى آن حضرت را مورد آزار و بدگويى قرار داده بود، در راه مكه با پيامبر برخورد كرد، آن حضرت به خاطر بدزبانى و آزار و اذيتى كه از او ديده بود از او روى گرداند، ابوسفيان از اين عمل پيامبر ص با على س گلايه كرد، على س او را راهنمايى كرد و گفت:

«نزد پيامبر ص برو و خود را روبه روى او قرار بده و همان مطلبى را بگو كه برادران يوسف، به يوسف گفتند: ﴿ ﴾ [يوسف: 91]. «به خدا! اللّه‏ تو را بر ما برترى داد و ما در حق تو مقصّر و خطاكاريم.» آن حضرت نمى‏پذيرد كه كسى از او نرم گفتارتر باشد، (لذا تو را مى‏بخشد و گذشت مى‏كند).»

ابوسفيان طبق رهنمايى حضرت على س عمل كرد، رسول اللّه‏ ص در جواب فرمود:

«امروز هيچ نكوهشى بر شما نيست. من عفو كردم، خدا هم شما را ببخشد كه او مهربان‏ترين مهربانان است.» ﴿ ﴾ [يوسف: 92]. ابوسفيان از آن روز به بعد بر اسلام پايدار ماند و همواره در برابر پيامبر از روى شرمندگى سر فرود مى‏آورد([[498]](#footnote-498)).

زوايايى ناشناخته از خلافت حضرت على س

بسيارى از مورّخان و محققانى كه مطالعاتى پيرامون سيره و اخبار جنگهاى دوره‏ى خلافت حضرت على س دارند معتقدند كه توجّه ايشان نه تنها به جنگ عراقيان و شاميان معطوف بود، كه فقط درگير جنگ با اهل قبله بود و ارتباطى با مناطقى كه خلفاى پيشين فتح كرده بودند نداشت و توجهى به انتظام امور و استحكام نظم و ثبات در آن مناطق و سركوبى جدايى‏طلبان و مرتدان و فتنه‏جويان مبذول نداشت. در سيره‏ى او سراغى از گسترش قلمرو حكومت اسلامى و افزودن منطقه‏ى جديدى در حوزه‏ى اسلام يافت نمى‏شود.

بدون شك، عموم مورّخان در اين زمينه به تفصيل سخن نگفته‏اند و اين بُعد زندگى وى ـ تا حد زيادى ـ در شرح داستان جنگ‏هاى داخلى عراق و شام مخفى مانده است. در اينجا اندكى از مطالبى را كه در برخى از كتاب‏هاى تاريخ در ضمن سخن از او بيان شده است، مى‏آوريم؛ از جمله‏ى آنها وادار نمودن اهل فارس و كرمان به اداى ماليات و پايان دادن به فتنه‏ى منع خراج و شورش در برابر امام است.

ابن جرير طبرى، ضمن بيان حوادث سال سى و نه هجرى در كتاب «تاريخ الامم والملوك» مى‏نويسد:

«وقتى ابن حضرمى كشته شد و مردم درباره‏ى حضرت على س دچار اختلاف و چند دستگى شدند، اهل فارس و كرمان به طمع افتادند كه اگر خلافت را نپذيرند از پرداخت ماليات آزاد مى‏شوند، لذا اهل هر شهر و ناحيه، بر عامل خود شوريدند و آنها را از ميان خود اخراج و طرد كردند.

على بن كثير مى‏گويد: وقتى مردم فارس از دادن خراج ابا ورزيدند، على درباره‏ى كسى كه سركوبى اهل فارس و استاندارى آن را به عهده گيرد با مردم مشورت كرد، جارية ابن قدامه گفت: اى امير مؤمنان! مى‏خواهى مردى قاطع، سياست‏دان و با كفايت را به تو معرفى كنم؟ گفت: چه كسى است؟ پاسخ داد: زياد، حضرت فرمود: آرى، اين كار، از او ساخته است.

سپس حضرت على س، زياد را با سپاهى مركّب از چهار هزار نفر به فارس و كرمان فرستاد و ولايت آنجا را به او سـپرد. زياد به منطقه رفت و مخالفان را سركوب كرد.»

عمر به روايت ابوالحسن از على بن مجاهد به نقل از شعبى مى‏گويد:

«وقتى اهل جبال پيمان‏شكنى كردند و خراج دهندگان از پرداخت خراج سرباز زدند و سهل بن حنيف را كه استاندار فارس (از سوى على) بود، اخراج كردند... حضرت على س زياد را با سپاه بزرگى به فارس گسيل داشت، او فارس را تحت سيطره‏ى خود درآورد و آنان به پرداخت خراج تن در دادند»([[499]](#footnote-499)). همچنين در زمان خلافت حضرت على س، گروهى از نظاميان به سرزمين «سند» رفتند و قسمتى را كه قبلاً در تصرف حكومت اسلامى در نيامده بود، فتح كردند. بلاذرى در كتاب «فتوح البلدان» مى‏نويسد:

«در اواخر سال 38 و ابتداى سال 39 هـ. ق. حارث بن مرّه عبدى به فرمان حضرت على با يك گُردان به سوى يكى از مرزها حركت كرد، او در اين جنگ پيروز شد و غنايمى به دست آورد، در يك روز از غنايم آنجا يك هزار غلام تقسيم شد. سپس در سال 42 هـ. ق. او با اكثر سپاهيانش در منطقه‏ى قيقان به شهادت رسيدند. قيقان از مناطق سند و در نوار مرزى خراسان واقع است»([[500]](#footnote-500)). همچنين حضرت على س با گروهى از مسيحيان كه بعد از مسلمان شدن از اسلام برگشتند جنگيد و آنها را سركوب كرد. عمار بن ابى معاويه دهنى به نقل از ابوطفيل مى‏گويد: يك گروه كه در اصل مسيحى بودند پس از مسلمان شدن مرتد شدند، حضرت على س معقل بن قيس تيمى را به سوى آنان فرستاد. وى با آنان جنگيد و آنها را دستگير كرد([[501]](#footnote-501)).

سبب كثرت احاديث درباره‏ى فضيلت على س

روایات زيادى در مورد فضيلت حضرت على س وارد شده است. شايد در مورد هيچ صحابى يا شخصيت بزرگ زمان پيامبر، اين مقدار حديث وارد نشده باشد. و اين امر، طبيعى بود؛ زيرا از يك سو، حضرت على بنابر تقدير الهى ـ قبل از خلافت و بعد از آن نيز ـ مورد اختلاف و تنازع و هدف نقد و ملامت قرار گرفته بود و از سوى ديگر او داراى امتيازها و شايستگى‏هايى بود كه در هر فردى كه اين ويژگى‏ها وجود داشته باشد، طبعا مورد اختلاف و افراط و تفريط قرار مى‏گيرد؛ گروهى با او دشمنى مى‏ورزند و گروهى ديگر در وصف او مبالغه مى‏كنند. اين عوامل دست در دست هم داده و زبان پيامبر را به بيان فضايل او و دفاع از وى جارى گردانيد. بخش بزرگى از اين احاديث در كتاب‏هاى صحاح آمده و بعضى از محدثان و شرح حال‏نويسان، كتاب‏هاى مستقلى درباره‏ى مناقب و فضايل ايشان تأليف كرده‏اند. شايد منصفانه‏ترين و معتبرترين كتاب در اين باره، كتاب «الخصائص فى مناقب على بن ابى‏طالب»، منسوب به امام ابوعبدالرحمن احمد بن شعيب نسايى (متوفى 303 هـ. ق.) باشد كه مؤلّفِ (سنن نسائى) يكى از كتاب‏هاى ششگانه‏ى معتبر حديث است. انگيزه‏ى تأليف اين كتاب اين بود كه ايشان زمانى كه در دمشق اقامت داشت مشاهده كردند كه اغلب مردم از فضايل على س ناآگاهند و عدّه‏اى در مورد وى دچار سوء تفاهم شده‏اند و زبان طعن دراز نموده‏اند. وقتى اين كتاب را تأليف كرد از سوى مخالفان افراطى اميرالمؤمنين مورد تهديد و نكوهش قرار گرفت، اما اين كار او را از حق‏گويى باز نداشت([[502]](#footnote-502)). علاّمه ابن حجر عسقلانى در كتاب گران‏سنگ خود «فتح البارى فى شرح صحيح البخارى» در مورد اسباب كثرت احاديث، درباره‏ى فضايل حضرت على س، با تفصيل سخن گفته و در پايان مى‏گويد:

«مردم در حقّ على به سه دسته تقسيم شدند: اهل سنّت. بدعت‏گذارانِ خوارج؛ و كسانى كه با او جنگيدند، اعم از بنى‏اميّه و ديگران. در اين ميان اهل سنت وظيفه‏ى خود دانستند كه فضايل او را در سطح گسترده‏اى نشر كنند([[503]](#footnote-503)). و از آنجا كه تعداد مخالفان زياد بود طبعا دوستداران وى با آب و تاب بيشترى به نشر اين گونه روايات پرداختند وگرنه در واقع، هر يك از خلفاى چهارگانه فضايلى دارند كه اگر در ترازوى عدل گذاشته شوند، صحّت گفتار اهل سنّت و جماعت ثابت خواهد شد([[504]](#footnote-504)).

فرزندان على س

فرزندان حضرت على س از بطن فاطمه‏ى زهرا ل عبارتند از: حسن س، حسين س و بنا به قولى، محسن كه در كودكى درگذشت، و نيز زينب كبرى و ام كلثوم كه عمربن خطاب س با او ازدواج كرد.

فرزندان وى از همسران ديگر كه بعد از وفات فاطمه ل با آنها ازدواج كرد، به شرح زيرند:

از بطن ام البنين بنت حذام؛ عبّاس، جعفر، عبداللّه‏ و عثمان به دنيا آمدند كه در كربلا همراه برادرشان، حسين س به شهادت رسيدند. از بطن ليلى بنت مسعود؛ عبيداللّه‏ و ابوبكر متولد شدند كه هشام كلبى مى‏گويد آنها نيز در كربلا شهيد شدند. از صهباء بنت ربيعه (ام‏ولد)؛ يك پسر به نام عمر و يك دختر به نام رقيّه داشت. از اُمامه بنت ابى‏العاص؛ يك فرزند به نام محمّد اوسط داشت. از خوله بنت جعفر؛ يك فرزند به نام محمّد اكبر و از امّ سعيد بنت عروه؛ سه دختر به نام‏هاى ام‏الحسن، رملة الكبرى و ام كلثوم متولّد شدند. از اسماء بنت عميس؛ يحيى و عون به دنيا آمدند([[505]](#footnote-505)). فرزندش، محمّداكبر كه به ابن حنفیه مشهور است يكى از بزرگان مسلمانان بود؛ او مردى شجاع و نيرومند، فصيح و عالم به كتاب و سنّت بود. ابوبكر و عمر ب را بر سايرين برترى مى‏داد و عثمان س را مى‏ستود. وى در سال 81، در سن شصت و پنج سالگى درگذشت([[506]](#footnote-506)). ابن خلّكان مى‏گويد:

«محمّد بسيار پرهيزگار، دانشمند و قوى بود، در جنگ جمل، پرچمدار پدرش بود. دو سال قبل از خلافت عمر به دنيا آمد و در اوّل محرّم سال 81 هجرى ديده از جهان فرو بست. اقوال ديگرى نيز در مورد تاريخ وفات او وجود دارد. وى در قبرستان بقيع به خاك سپرده شد»([[507]](#footnote-507)). از ذرّيه‏ى او علما، مربّيان و مصلحان بزرگى پرورش يافت كه كتاب‏هاى طبقات و زندگى نامه‏ها، شرح حال آنها را ذكر كرده‏اند. اين خاندان در بسيارى از شهرهاى هند پراكنده شدند كه اغلب به نام علويان معروفند.

ابن جرير مى‏گويد:

«حضرت على س مجموعا چهارده پسر و هفده دختر داشت.»

واقدى مى‏گويد:

«نسل وى از ميان پسران، فقط از پنج فرزند ادامه يافت كه عبارتند: از حسن، حسين، محمّد بن حنفیه، عبّاس و عمر».

حكمت و بلاغت على س

قبل از اين كه به ذكر مثال‏هايى از حكمت و ادبيات قوى و اقوال منقول از حضرت على س كه در ادبيات زبان‏هاى ديگر يافتن نظير آن مشكل است بپردازيم، قطعه‏اى از كتاب «تاريخ ادبيات عرب»، اثر استاد احمد حسن زيّات را مى‏آوريم، او مى‏نويسد:

«بعد از رسول اللّه‏ ص كسى را سراغ نداريم كه از على س سخنورتر و فصيح‏تر باشد. حكيمى بود كه حكمت از سخنانش مى‏تراويد؛ خطيبى بود كه درياى بلاغت بر زبانش جارى بود. قدرتى فوق‏العاده بر سخنورى و مجادله داشت. همه اتّفاق نظر دارند كه على س، امام سخنوران و اديبان است»([[508]](#footnote-508)). در اينجا گفته‏ى استاد عقّاد را نيز مى‏افزاييم كه مى‏گويد:

«سبك كلمات جامعى كه از علی س روايت شده ممتاز است، مثل‏ها و تعابير زيبا به گونه‏اى است كه انسان حيران مى‏ماند كه كدام يك از مزاياى آن برتر و استوارتر است؟ راستى‌ای معنى، بلاغت در اداء، يا زيبايى فنون ادبى؟([[509]](#footnote-509)) بارزترين ويژگى اين حكمت‏ها و سفارش‏ها و ضرب‏المثل‏ها اين است كه به وضوح دلالت دارند بر فكر سالم و نظر درست و بررسى كامل و شناخت دقيق از زندگى و طبيعت انسان‏ها. گويا چكيده‏ى مطالعات و تجربه‏هاى طولانى علمى و خلاصه‏ى ژرف‏انديشى در مورد طبيعت و اعماق زندگى بشر هستند.

در اينجا مناسب است قبل از آوردن گزينه‏هايى از سخنان حضرت على س نگاهى نقد گونه به كتاب «نهج البلاغه» داشته باشيم: همچنان كه مى‏دانيد، نهج البلاغه مجموعه‏ى خطبه‏ها، نامه‏ها و سخنان كوتاه منسوب به اميرالمؤمنين علی س است كه شريف رضى (404-359 ه. ق.) آنها را گرد آورده است. ابن سيرين و علامه مقبلى در كتاب «العلم الشامخ» در مورد صحت مندرجات نهج البلاغه اظهار شك كرده‏اند([[510]](#footnote-510)). استاد حسن زيّات كه يكى از اديبان برجسته‏ى عرب است مى‏گويد:

«بعضى معتقدند كه بيشترين قسمت نهج البلاغه كار خود شريف رضى است؛ زيرا شامل توهين و نكوهش صحابه است و نيز شامل اصطلاحات فلسفى مانند فلسفه‏ى اخلاق و جامعه‏شناسى و تكلّف و تصنّع در اوصاف اشيا و فنون جديد است كه با طبيعت آن روزگار همخوانى ندارد. ظاهرا شريف رضى همه‏ى آنچه را به علی س منسوب بوده گردآورى نموده كه برخى صحيح و قسمتى مشكوك است»([[511]](#footnote-511)). اما محقّق با بصيرت كه با اسلوب و زبان آن عصر آشنايى كامل داشته باشد و از طرف ديگر بداند كه خداوند چه استعدادهاى استثنايى به حضرت على س بخشيده بود و نيز علم داشته باشد كه على س در مورد مردم‏شناسى و شناخت طبيعت‏هاى بشرى چه تجربه‏هايى داشت و تا چه حد سرد و گرم روزگار را چشيده بود، چنين شخصى مى‏تواند گفتار حضرت على س را از گفتار ديگران تشخيص دهد و مى‏داند چه كلامى در خور شأن على س است و چه سخنى را ديگران به او منسوب كرده‏اند. در اين كتاب فرازهايى از گفته‏هاى ايشان را به عنوان نمونه آورده‏ايم و در كتاب‏هاى قديمى ادبيات، مانند «الكامل» نوشته‏ى مبرّد، «العقد الفريد» نگاشته‏ى ابن عبدربه و «البيان والتبيين» اثر جاحظ قسمت زيادى از سخنان وى نقل شده است.

ترجمه و شرح «نهج البلاغه» همواره مورد توجه و اهميت بوده است به گونه‏اى كه براى اين كتاب بيش از پنجاه شرح نوشته‏اند؛ امام بيهقى و امام فخرالدين رازى از جمله شارحان نهج البلاغه هستند. شرح ابن ابى الحديد مدائنى، مفصل‏ترين شرح نهج البلاغه است كه دارالفكر بيروت آن را در بيست جلد به چاپ رسانده است. شيخ محمّد عبده نيز از شارحان معاصر است.

اينك فقط بيست جمله از درياى سخنان حكيمانه‏ى حضرت على س تقديم خوانندگان مى‏گردد:

1ـ «**قِيمَةُ كُلِّ امْرِىٍ‏ء ما يُحْسِنُهُ»** «ارزش هر فرد به تخصص و هنر اوست.»

2ـ «**كَلِّمُوا النّاسَ عَلى قَدْرِ عُقُولِهِمْ أتُحِبُّونَ أنْ يُكَذَّبَ اللّه‏ُ وَرَسُولُهُ»**

«با مردم مطابق سطح فكرشان سخن بگوييد، آيا مى‏خواهيد خدا و رسولش تكذيب شوند؟»

3ـ «**إحْذَرْ صَوْلَةَ الْكَريمِ إذا جاعَ وَصَوْلَةَ اللَّئيمِ إذا شَبِعَ».**

«از حمله‏ى جوانمرد آنگاه كه گرسنه شود و از حمله‏ى شخص فرومايه هنگامى كه سير شود، بپرهيز!»

4ـ «**أجِمُّوا هذِهِ الْقُلُوبَ وَالْتَمِسُوا لَها طُرَفَ الْحِكْمَة فَإنَّها تَمِلُّ كَما تَمِلُّ الأبْدانُ**»

«دل‏ها را آرامش بخشيد و براى آنها حكمت‏ها و دانش‏هاى تازه و جالب انتخاب كنيد؛ زيرا دل‏ها نيز مانند بدن‏ها خسته مى‏شوند.»

5ـ **«اَلنَّفْسُ مُؤْثِرَةٌ لِلْهَوى، آخِذَةٌ بالهوينى، جامِحَةٌ إلَى‏اللَّهْوِ، أمّارَةٌ بِالسُّوءِ، مُسْتَوْطِنَةٌ لِلْفُجُورِ، طالِبَةٌ للِّراحَةِ، نافِرَةٌ عَنِ الْعَمَلِ، فَإنْ أكْرَهْتَها أنْضَيْتَها وَإنْ أهْمَلْتَها أرْدَيْتَها»**

«نفس، دنبال خواهشات و راه آسان است، لهو و تفريح را دوست دارد و به بدى امر مى‏كند و فجور را در خود جاى مى‏دهد، راحت طلب است و از زير بار مسئوليت فرار مى‏كند، اگر آن را مجبور كنى لاغر و ضعيف مى‏شود و اگر آزاد بگذارى هلاك مى‏شود.»

6ـ «**ألا لايَرْجُوَنَّ أحَدُكُمْ إلاّ رَبَّهُ وَلا يَخافَنَّ إلاّذَنبَهُ وَلايَسْتَحْيى أحَدُكُمْ إذا لَمْ يَعْلَمْ أنْ يَتَعَلَّمَ وَإذا سُئِلَ عَمّا لايَعْلَمْ أنْ يَقُولَ لا أعْلَمُ»**

«اميد شما فقط به پروردگارتان باشد و فقط از گناهان خويش بترسيد، هرگاه چيزى را نمى‏دانيد از آموختنش شرم نكنيد و اگر مطلبى را از شما پرسيدند كه نمى‏دانيد، از گفتن «نمى‏دانم» خجالت نكشيد.»

7ـ «**اَلْفَقْرُ يَخْرِسُ الْفِطَنَ عَنْ حُجَّتِهِ وَالْمُقِلُّ غَريبٌ فى بَلَدِهِ»**

«فقر، زيرك را از بيان دليل خود گنگ و لال مى‏كند و تنگدست در شهر خود غريب است.»

8ـ «**اَلْعَجُز آفَةٌ وَالصَّبْرُ شجاعَةٌ وَالزُّهْدُ ثَرْوَةٌ وَالْوَرَعُ جُنَّةٌ»**

«واماندگى و عجز، بلاست. صبر، شجاعت است و پارسايى، ثروت است و پرهيز از گناه، سپر است.»

9ـ «**اَلاْآدابُ حُلَلٌ مُجَدَّدَةٌ وَالْفِكْرُ مِرْآةٌ صافِيَةٌ»**

«عادت‏هاى پسنديده زيورهايى است تازه و نو كه كهنه نمى‏شوند و فكر آيينه‏اى پاك و صاف است.»

10ـ «**إذا أقْبَلَتِ الدُّنْيا عَلى أحَدٍ أعارَتْهُ مَحاسِنَ غَيْرِهِ وَإذا أدْبَرَتْ عَنْهُ سَلَبَتْهُ مَحاسِنَ نَفْسِهِ»**

«هرگاه دنيا به كسى روى آورد، امتيازات ديگران را هم برايش به عاريه مى‏آورد و آنگاه كه از او پشت گرداند، امتيازات خودش را هم از او مى‏گيرد.»

11ـ «**ما أضْمَرَ أحَدٌ شَيْئًا إلاّ ظَهَرَ فى فَلَتات لِسانِهِ وَصَفَحاتِ وَجْهِهِ»**

«هر كس موضوعى را در دلش پنهان كند، به طور حتم در لابلاى سخنان و رنگ رخسارش آشكار مى‏گردد.»

12ـ «**لا تَكُنْ عَبْدَ غَيْرِكَ وَقَدْ جَعَلَكَ اللّه‏ُ حُرّا»**

«برده‏ى مردم نباش حال آنكه خدا تو را آزاد آفريده.»

13ـ «**إيّاكَ وَالإتِكالَ عَلَى الْمُنى فَإنَّها بَضائِعُ النَّوْكى»**

«از اتكاى بر آرزوها بپرهيز؛ زيرا تكيه بر آرزو سرمايه‏ى احمق است.»

14ـ «**ألا أُنَبِّئُكُمْ بِالْعالِمِ، كُلُّ الْعالِمِ مَنْ لَمْ يُزَيِّنْ لِعِبادِ اللّه‏ِ مَعاصِىَ اللّه‏ِ وَلَمْ يُؤْمِنْهُمْ مَكْرَهُ وَلَمْ يُؤيِسْ مِنْ رَوْحِهِ»**

«آيا شخص عالم را به شما معرفى كنم؟ عالم به تمام معنى كسى است كه معاصى خدا را در چشم مردم زيبا ننمايد و آنان را از كيفر خدا ايمن و از رحمت او مأيوس نگرداند.»

15ـ «**اَلنّاسُ نِيامٌ إذا ماتُوا انْتَبَهُوا»** «مردم در خوابند، هرگاه مُردند بيدار مى‏شوند.»

16ـ «**اَلنّاسُ أعْداءُ ما جَهِلُوا»** «مردم دشمن چيزى هستند كه نمى‏دانند.»

17ـ «**اَلنّاسُ بِزَمانِهِمْ اَشْبَهُ مِنْهُمْ بِآبائِهِمْ»**

«شباهت مردم با زمانه بيش از شباهتشان به پدرانشان است.»

18ـ **اَلْمَرْءُ مَخْبُوءٌ تَحْتَ لِسانِهِ** «شخص در زير زبانش مخفى است.»

19ـ «**ما هَلَكَ امْرِى‏ءٌ عَرَفَ قَدْرَهُ»** «كسى كه قدر و ارزش خود را شناخت، نابود نمى‏گردد.»

20ـ «**رُبَّ كَلِمَةٍ سَلَبَتْ نِعْمَةً»** «چه بسا كلمه‏اى كه نعمتى را از كف مى‏رباید.»

شعر على س

ديوان شعر حضرت على س بسيار معروف است، برخى به اشعار آن استناد مى‏جويند اما محققان، همواره در مورد صحّت بيشترين قسمت آن ابراز شك كرده‏اند. بعضى از اشعار آن از مقام علمى و ادبى على س بسيار فروتر است.

در كتاب «معجم الادباء» آمده است:

در كتاب «التهذيب» به خط ابومنصور محمّد بن احمد الازهرى ديدم كه نوشته بود:

ابو عثمان مازنى گفت: از نظر ما به صحّت نرسيده كه على بن ابى‏طالب س (با وجود قدرت بر شعر گويى) شعرى سروده باشد، جز اين دو بيت:

|  |  |
| --- | --- |
| **تِلْكُمْ قُرَيْشٌ تَمَنّانى لِتَقْتُلَنى** | **وَلا وَجَدِّكَ ما بَرُّوا وَلا ظَفَرُوا** |
| **فَإنْ هَلَكْتُ فَرَهْنى ذِمَّتى لَهُمْ** | **بِذاتِ رَوْقَيْنِ لايَعْفُولَها أثَرٌ** ([[512]](#footnote-512)) |

ابن هشام در «سيرة النبى » اشعار حضرت على را در مواضع متعدّد نقل كرده و در مورد صحت نسبت آنها به على س اظهار شك كرده است.

اسلوب منحصر به فرد طنز و نكوهش

قبل از آنكه اين بخش دشوار و درد انگيز را به پايان ببريم نمونه‏هاى منحصر به فردى از روش طنز و نكوهش و گلايه را مى‏آوريم كه سزاوار است در بلندترين قلّه‏هاى جهانى اين فن قرار داده شوند. وضعيت خاصّ اهل عراق و شيعيان على س كه ظاهرا سنگ محبّت و حمايت وى را بر سينه مى‏زدند، در وجود و پيدايش اين اسلوب ادبى، سهم به سزايى داشته است. قدرت بيان و بلاغت عربى على س به حدّى بود كه تنها به زمان خودش محدود نمى‏گردد، بلكه در تاريخ دوره‏هاى ادبيّات عرب و سرمايه‏هاى جهانى ادبيّات، جايگاه خاصى دارد.

ايشان در نكوهش ياران و لشكريان خود مى‏گويد:

«تا چه وقت با شما مدارا كنم، چنان كه با شترى كه نمى‏تواند سوارى بدهد و يا لباس پاره‏اى كه چون يك طرف آن دوخته مى‏شود طرف ديگرش پاره مى‏شود، مدارا مى‏كنند. هرگاه خبرى از پيشقراولان شام به شما مى‏رسد، تمام شما درِ خانه‏هايتان را مى‏بنديد و همانند سوسمار يا كفتار در خانه‏هاى خود پنهان مى‏شويد. به خدا سوگند! ذليل كسى است كه شما او را يارى كنيد و كسى كه با يارى شما تيراندازد با تير بدون پيكان تيراندازى كرده است. به خدا سوگند! در ميدان‏ها تعداد شما زياد است اما زير پرچم جنگ، انگشت شمار مى‏شويد. من به كارى كه شما را اصلاح كند و انحراف شما را برطرف گرداند، آگاهم ولى اصلاح شما را با افساد و تباه ساختن خود جايز نمى‏دانم.

خدا سر به زيرتان كند! روز خوش نبينيد! آن طور كه باطل را مى‏شناسيد و از آن اطّلاع داريد، از حق آگاهى نداريد و آن طورى كه حق را ريشه‏كن مى‏كنيد، باطل را نابود نمى‏سازيد»([[513]](#footnote-513)).

**\* \* \***

«اى مردم عراق! شما همانند زن آبستنى هستيد كه پس از اين كه زحمت حمل را تحمّل مى‏كند و وضع حملش نزديك شود، بچه را سقط كند و شوهرش بميرد و مدت‏ها بدون شوهر بماند و بيگانه‏ترين افراد ميراثش را ببرند»([[514]](#footnote-514)). «سوگند به خدايى كه جانم در قبضه‏ى اوست! اينها بر شما پيروز مى‏شوند نه به اين خاطر كه به حق نزديك‏ترند، بلكه به خاطر اين كه در کار خود سرعت عمل دارند و شما در طريق حقِّ خود سستى مى‏كنيد. ملّت‏ها از ستم زمامداران خود ترس دارند اما من از ظلم زيردستان و شيعيانم رنج مى‏برم.

شما را براى جهاد دعوت مى‏كنم، حركت نمى‏كنيد. مطالب را به گوش شما مى‏خوانم، گوش نمى‏دهيد. پنهان و آشكارا شما را در جريان حوادث مى‏گذارم، پاسخ نمى‏دهيد. پندتان مى‏دهم، نمى‏پذيريد.

در جمع حاضريد، اما همانند غايبان خاصيّت نداريد. اظهار بندگى مى‏كنيد، اما همانند اربابان ابراز وجود مى‏نماييد. مطالب آموزنده مى‏گويم، بى‏اعتنايى مى‏كنيد. شما را با مطالب عميق موعظه مى‏كنم،گوش نمى‏دهيد. شما را براى جهاد با باغيان تحريك مى‏كنم، هنوز سخنم به آخر نرسيده كه مانند فرزندان سبأ پراكنده مى‏شويد. به انجمن‏هاى خود باز مى‏گرديد و يكديگر را به پندهاى خود گول مى‏زنيد. صبح شما را منظم مى‏كنم و به جنگ مى‏فرستم، شب بازگشته‏ايد. شما مانند كمان هستيد، كمانگر خسته شده و عاجز گرديده و كمان هم در فشار قرار گرفته است.»

اى مردمى كه بدن‏هايتان اينجا حاضر است و عقل‏هايتان رفته است! افكارتان مختلف و زمامدارانتان را گرفتار كرده‏ايد، امير شما از خدا اطاعت مى‏كند اما شما از او فرمان نمى‏بريد. به خدا سوگند! دوست دارم معاويه با من داد و ستد كند مانند داد و ستد صراف، از من ده نفر از شماها را بگيرد و يكى از طرفداران خود را به من بدهد»([[515]](#footnote-515)). «خدا ذليلتان كند! شما مثل شترهاى بى‏ساربان هستيد؛ از يك طرف كه شما را جمع مى‏كنند از طرف ديگر متفرّق مى‏شويد. بدون ترديد در صورتى كه قلب‏هاى شما با هم نزديك نيست، جمعيت و فزونىِ شما فايده و نتيجه ندارد. مى‏خواهم با شما دردِ جامعه را مداوا كنم، حال آنكه شما خود درد و بيمارى من هستيد. كار من مانند كسى است كه مى‏خواهد با خار، خارى را كه در پايش رفته، بيرون آورد و حال آنكه مى‏داند ميل خار با خار است.

مى‏بينم كه مانند پوست سوسمار كه به هم مى‏خورد هياهو مى‏كنيد، نه حقّى را پس مى‏گيريد و نه از ظلم جلوگيرى مى‏كنيد. آخ از دست شما! چه سختى‏ها كه از دست شما كشيدم! نه موقع نياز، مردان آزاده و راستگو هستيد و نه موقع مشورت، افرادى مورد اعتماد. از همراهى با شما بيزارم، به خدا سوگند! دوست دارم خدا ميان من و شما جدايى افكند و مرا به كسانى ملحق گرداند كه رأى آنان صحيح و عقل آنان خوب و گفتارشان حق بود»([[516]](#footnote-516)). «اى مردمى كه بدنتان جمع و افكار و آرزوهايتان مختلف است! سخنان شما سنگ‏هاى سخت را نرم مى‏گرداند و روش شما سبب طمع به شما گرديده است. دعوت كسى كه شما را دعوت كرد پذيرفته نشد. كسى كه براى شما زحمت كشيد راحت نيافت. با مطالب گمراه كننده، عذر مى‏آوريد. روش شما همانند بدهكارى است كه براى پرداخت آن عذر مى‏آورد. اگر از خانه‏ى خود دفاع نكنيد، از چه خانه‏اى دفاع خواهيد كرد؟ اگر همراه من جنگ نكنيد، در ركاب كدام امام پس از من مى‏جنگيد؟ فريب خورده كسى است كه فریب شما را بخورد، كسى كه با نيروى شما پيروز شود، به خدا سوگند! با تير بى‏اثر پيروز گشته است»([[517]](#footnote-517)).

**\* \* \***

بخش هشتم:  
حضرت على س پس از خلافت

روش اجمالى حضرت على س در خلافت ـ زهد و پرهيزگارى على س ـ على س در برابر مسؤولان حكومتى و عموم مسلمانان ـ على س پيشوا و مصلح بزرگ ـ اصول سياست و حكومت على س ـ سياست شايسته و بى‏نظير على س ـ نگاهى كوتاه به زندگى امير معاويه س ـ نگاهى به جامعه‏ى اسلامى آن روز.

علي س پس از خلافت

روش اجمالى حضرت على س در خلافت

وصف على س از زبان يكى از يارانش، به نام ضراره بن ضمره وصفى است كه انديشه‏ها، احساسات، تمايلات، جهت‏گيرى‏ها و صفات اخلاقى و فطرى انسان را به تصوير مى‏كشد. در تاريخ اسلام به ندرت ديده شده كه در مورد يكى از شخصيّت‏هاى بزرگ تاريخى ـ بعد از رسول اللّه‏ ص ـ چنين وصفى به ثبت رسيده باشد كه داراى اين امتياز باشد. در اين تعريف كه به پيشنهاد امير معاويه س و در مجلس وى صورت گرفته است، محبت، صداقت در اداى شهادت، احساس مسئوليت و در نظر داشتن شرايط زمان و مكان جمع شده است. از اين‏روى اين وصف، قطعه‏ى ادبى بليغ و صادقانه‏اى است كه ترجمه‏ى آن بدين شرح است([[518]](#footnote-518))؛ ابوصالح مى‏گويد: معاوية بن ابى‏سفيان س از ضرارة بن ضمره خواست كه اوصاف شايسته‏ى على س را برايش بيان كند، ولى او عذر آورد. وقتى معاويه س بسيار اصرار ورزيد، ضراره لب به سخن گشود و گفت:

«به خدا سوگند! على دور انديش و بسيار نيرومند بود، گفتارش قاطع و داورى‏اش عادلانه بود، وجودش منبع علم و دانش بود، از دنيا و نعيم آن بيمناك بود، با شب و تاريكى آن انس داشت. به خدا سوگند! بسيار مى‏گريست و مدّت‏ها در انديشه فرو مى‏رفت و با خود رازها مى‏گفت، غذاى ساده و لباس زِبر دوست داشت. او همانند افراد عادى بود، وقتى مى‏پرسيدم، پاسخ مى‏داد و وقتى به خدمتش حاضر مى‏شديم، نخست خودش لب به سخن مى‏گشود و وقتى او را دعوت مى‏كرديم مى‏پذيرفت و به خانه‏هاى ما مى‏آمد با آنكه ما را به خود نزديك مى‏كرد از هيبتش با او سخن نمى‏گفتيم و از عظمتى كه در دل‏هاى ما داشت با وى آغاز سخن نمى‏كرديم. وقتى لبخند مى‏زد دندان‏هايش چون مرواريد منظم نمودار مى‏شد، مردم متدين را بزرگ مى‏داشت، با مساكين مهربان بود و مظلوم را يارى مى‏كرد.

گواهى مى‏دهم كه در شب تاريك او را ديدم كه در محراب عبادت محاسن خود را به دست گرفته و مانند مارگزيده به خود مى‏پيچيد و همانند شخص داغدار گريه مى‏كرد و مى‏فرمود:

«اى دنيا! از من دور شو، آيا براى من نقشه دارى؟ و يا به من علاقه پيدا كرده‏اى؟ افسوس! ديگرى را فریب بده، من نيازى به تو ندارم، سه طلاقه‏ات كرده‏ام و حقّ رجوع ندارم. عمر تو كوتاه، شادكاميت، ناچيز و خطر تو بزرگ است. آه از كمبود توشه و دورى سفر و خطر راه!»

امير معاويه س با شنيدن اين تعريف گريست و در حالى كه با آستين خود اشك از چشمانش پاك مى‏كرد، گفت: خدا ابوالحسن، على س را رحمت كند! به خدا سوگند! او چنين بود. اى ضراره! اندوه تو نسبت به فقدان آن حضرت چگونه است؟ گفت: مانند اندوه زنى كه فرزندش را در كنارش سر ببرند، نه از اشك ريختن باز مى‏آيد و نه غمش كاهش مى‏يابد»([[519]](#footnote-519)).

زهد و پرهيزگارى على س

بارزترين صفت و امتياز حضرت على س زهد بيش از حد و پرهيز از دنيا بود و اين در حالى بود كه به اسباب راحت و ثروت دسترسى داشت و اختيارات مملكت به دستش بود و بين مردم از جايگاه و احترام خاصّى برخوردار بود و اين امر، مانع از آن بود كه كسى او را مورد اتهام يا انتقاد و محاسبه قرار دهد.

يحيى بن معين از على بن جعد از حسن بن صالح نقل مى‏كند كه يك بار در مجلس عمر بن عبدالعزيز([[520]](#footnote-520)) در مورد زاهدان بزرگ سخن به ميان آمد، عمر گفت: زاهدترين افراد دنيا، على بن ابى‏طالب س بوده است([[521]](#footnote-521)). در مورد زهد ايشان مطالب زيادى نقل شده است؛ اينك به چند نمونه توجه فرماييد:

ابوعبيده به نقل از عنتره مى‏گويد:

«زمانى كه حضرت على س در «خَوَرنَق» تشريف داشت نزد او رفتم، ديدم در هواى سرد خود را با چادرى پوشانده و از سرما مى‏لرزد، گفتم: اى اميرالمؤمنين! خدا براى شما و خانواده‏ات در اين مال (اموال دولت) حقّى گذاشته است و شما از سرما مى‏لرزيد؟ فرمود: من از مال شما چيزى نمى‏گيرم، اين همان چادرى است كه از مدينه با خود آورده‏ام»([[522]](#footnote-522)). ابونعيم از مردى ثقفى كه حضرت على س او را به كارگزارى «عكبرا»([[523]](#footnote-523)) منصوب كرده بود، نقل مى‏كند كه گفت: «مردم آن منطقه اهل نماز نبودند، حضرت على س (هنگامى كه به آن منطقه آمده بود) از من خواست كه هنگام ظهر نزد او بروم، وقتى به او رسيدم، دربانى وجود نداشت كه مرا از ورود منع كند، آنگاه كه به محضر او شرفياب شدم، ديدم نشسته است و كنار او يك كاسه و كوزه‏اى پر از آب گذاشته است، سپس يك ظرف سفالى را كه سرش بسته و مهر شده بود، طلبيد. فكر كردم آن ظرف پر از جواهر است و مى‏خواهد گوهر گرانبهايى به من هديه كند. وقتى مهر را شكست، ديدم «قاووت»([[524]](#footnote-524)) است. مقدارى بيرون آورد و در كاسه‏اى ريخت و كمى آب اضافه كرد. خودش ميل فرمود و به من نيز داد. من طاقت نياوردم، پرسيدم: يا اميرالمؤمنين! شما در عراق زندگى مى‏كنيد و غذايتان اين است؟ حال آنكه غذاى عموم مردم عراق خيلى بهتر از اين است؟ فرمود: به خدا سوگند! به سبب بخيلى سر آن را مهر نكرده‏ام، بلكه به اندازه‏ى نيازم خريدارى مى‏كنم، ولى مى‏ترسم اينها تمام شود و از اموالى «سويق» درست شود كه نسبت به پاكى آن خبر نداشته باشم؛ به اين دليل از آن نگهدارى مى‏كنم؛ زيرا دوست ندارم چيزى را بخورم كه به پاكى و حلال بودن آن اطمينان ندارم»([[525]](#footnote-525)). يك بار براى وى حلوا آوردند، فرمود: اى حلوا! بويت خوش است، رنگت زيبا و طعمت گواراست، اما نمى‏خواهم نفسم را به چيزى عادت دهم كه تا كنون با آن عادت نداشته است([[526]](#footnote-526)). زيد بن وهب مى‏گويد: «على س نزد ما آمد، در حالى كه بدنش را با يك چادر پوشانده بود و ازارش([[527]](#footnote-527)) را با پارچه‏اى بسته بود، در مورد اين لباس از او پرسيدند، گفت: اين لباس را به اين دليل مى‏پسندم كه از خودنمايى به دور باشم و براى نماز بهتر و براى مومنان سنّت باشد»([[528]](#footnote-528)). مجمّع بن سمعان تيمى مى‏گويد: «على بن ابى‏طالب س شمشير خود را براى فروش به بازار برد وگفت: «اگر چهار درهم داشتم‏ كه براى‏خودم ‏لباسى بخرم، شمشيرم ‏را نمى‏فروختم»([[529]](#footnote-529)). امام احمد به روايت عبداللّه‏ بن رزين مى‏گويد: نزد على س رفتم، براى ما خوراكى ساده آورد، گفتم: خدا خيرت دهد! كاش آن مرغابى را براى ما ذبح مى‏كردى؛ زيرا خداوند نعمت فراوان داده است، فرمود: اى ابن رزين! از رسول اللّه‏ ص شنيدم كه مى‏فرمود: «براى خليفه فقط دو غذا از بيت‏المال حلال است: غذايى كه خود و خانواده‏اش بخورند و غذايى كه به مردم بخوراند»([[530]](#footnote-530)). ابوعبيد در كتاب «الاموال» آورده است كه: «حضرت على س در يك سال، سه مرتبه حقوق و مستمرى مردم را پرداخت كرد، سپس اموالى از اصفهان آوردند، فرمود: بياييد براى چهارمين بار مستمرى خود را دريافت كنيد؛ زيرا من خزانه‌دار شما نيستم و چيزى را پس‏انداز نمى‏كنم. عدّه‏اى گرفتند و عدّه‏اى صرف‏نظر كردند»([[531]](#footnote-531)). على س روزى در خطبه‏اش فرمود: اى مردم! سوگند به خدايى كه معبودى جز او نيست! من از مال شما چيزى بر نداشته‏ام جز اين. سپس شيشه‏ى عطرى از جيبش بيرون آورد و به مردم نشان داد و گفت: اين را دهقانى به من هديه داده است. سپس به بيت‏المال رفت و آن شيشه را جزو اموال بيت‏المال قرار داد و اين شعر را سرود:

|  |  |
| --- | --- |
| **أفْلَحَ مَنْ كانَتْ لَهُ قُوصَرة** | **يأْكُلُ مِنْها كُلَّ يَوْمٍ تَمْرَة** |
|  | | | |

«خوشبخت است كسى كه سبدى خرما داشته باشد و هر روز يك عدد از آن بخورد.»

هبيرة بن مريم مى‏گويد: شنيدم كه حسن بن على (پس از شهادت پدرش) در خطبه‏ى خود گفت: اى مردم! ديروز مردى از ميان شما رفت كه بعد از خود چيزى به جاى نگذاشت، مگر هفتصد درهم كه از حقوقش باقى مانده بود و مى‏خواست با آن خادمى بخرد([[532]](#footnote-532)). آنچه براى يك فرمانروا از پرهيزگارى و احتياط در مورد خوردنى‏ها دشوارتر است، اين است كه بدون سخن گفتن از موضع قدرت، به يك حكم شرعى و قضاوت قاضى راضى و تسليم شود، به ويژه در صورتى كه طرف مقابل مسلمان هم نباشد. اين صفت را مى‏توان از داستان زير درك كرد:

«حاكم از شعبى روايت كرده است كه در جنگ جمل زره على س گم شد، آن را دست يك يهودى ديد، لذا نزد شريح، قاضى وقت طرح دعوى كرد. فرزندش، حسن و غلامش، قنبر براى وى گواهى دادند، ولى شريح گفت: به جاى حسن شاهدى ديگر بياور! على س گفت: آيا گواهى حسن را نمى‏پذيرى؟ گفت: آرى، اما از شما شنيده‏ام كه گواهى فرزند براى پدر صحيح نيست. قاضى طبق مقررات قضايى اسلام به نفع يهودى حكم صادر كرد. يهودى با خود گفت: امير المؤمنين همراه من نزد قاضى آمده و به حكم او راضى شده است؟ آنگاه به يگانگى خدا و رسالت حضرت محمد گواهى داد و مسلمان شد و اعتراف كرد كه زره از مركب على س افتاده و او آن را برداشته است. حضرت على س آن زره را به يهودى بخشيد و هفتصد درهم به او انعام داد. آن مرد همواره همراه على س بود تا اينكه در جنگ صفين كشته شد»([[533]](#footnote-533)). حضرت على س با آنكه تا اين حد پرهيزگار و نسبت به دنيا بى‏ميل بود، ولى تندخو، خشن و خشك نبود، بلكه خوش برخورد و مهربان بود. در وصف او آمده است كه او زيبا چهره، خندان و فروتن بود([[534]](#footnote-534)).

على س در برابر مسؤولان حكومتى و عموم مسلمانان

حضرت على س (نه تنها در زندگى شخص خويش بلكه) با مسؤولان و كارگزاران حكومتى نيز به همين شيوه عمل مى‏كرد. شايد اين مرحله، براى يك خليفه يا فرمانروا دشوارتر باشد، از اين كه خودش بر زهد و معيارهاى عالى تقوا (عمل بر عزيمت) پايبند باشد.

يكى از سفارش‏هاى هميشگى‏اش به كارگزاران اين بود كه:

«با مردم به انصاف رفتار كنيد و در برابر نيازهاى‏شان بردبار باشيد؛ زيرا شما خزانه‏داران ملّت، وكلاى مردم و نمايندگان رهبران هستيد. هيچ كس را به سبب نيازش نرنجانيد و او را از خواسته‏اش باز نداريد. براى گرفتن ماليات، مردم را به فروش لباس تابستانى و زمستانى، وسيله‏ى نقليه و غلام مجبور نسازيد و براى دريافت يك درهم كسى را تازيانه نزنيد»([[535]](#footnote-535)). به يكى از مأموران جمع‏آورى ماليات و زكات اين گونه سفارش كرد:

«با كمال وقار و آرامش به سوى آنها برو تا ميان مردم قرارگيرى، آنگاه به آنها سلام كن و در سلام گفتن كوتاهى مكن، سپس بگو: بندگان خدا! خلیفه‌ی مسلمین مرا فرستاده است تا حقّ خدا را كه در اموال شما وجود دارد بگيرم، آيا حقّ خدا در اموال شما هست كه به ولىّ او بپردازيد؟

اگر كسى گفت: حقّ خدا در مال من نيست، با او كارى نداشته باش و اگر كسى به تو لطف كرد، همراه او برو، بدون اين كه او را به وحشت اندازى يا تهديد كنى يا به زور بگيرى يا تحت فشار قرار دهى، آنگاه آنچه از طلا و نقره به عنوان زكات مى‏دهد، بگير!

اگر گوسفند يا شتر داشته باشد، بدون اجازه‏اش نزد آنها مرو؛ زيرا بيشتر آنها مال اوست. وقتى به چهارپايان رسيدى مثل افراد صاحب قدرت و خودخواه وارد نشو و حيوانات را رم مده و آنها را مترسان و صاحب آنها را ناراحت نكن، آنگاه مال را به دو قسمت تقسيم كن، سپس به صاحب مال اختيار بده تا هر بخشى را كه مى‏خواهد براى خويش برگزيند، وقتى انتخاب كرد با انتخابش مخالفت نكن. سپس باقى مانده را دو بخش كن و صاحب مال را آزاد بگذار تا سهم خود را انتخاب كند. پيوسته اين تقسيم كردن را ادامه بده تا به اندازه‏ى حقّ خدا از مال وى باقى بماند، آنگاه آن را دريافت كن. اگر صاحب مال تقسيم را قبول نكرد، بار ديگر تقسيم را مثل اول شروع كن!»([[536]](#footnote-536))

على س پيشوا و مصلح بزرگ

حضرت على س فقط يك فرمانرواى ادارى يا يك خليفه (به معناى متداول) همانند خلفاى اموى و عبّاسى نبود، بلكه او خليفه‏اى در سطح ابوبكر و عمر س بود. ايشان ولىّ امر مسلمانان، معلّم، مربّى و الگوى عملى و ناظر امور دينى و اخلاقى آنان بود. رفتار و گرايش‏هاى مردم را زير نظر داشت كه تا چه حد با شيوه‏ى رسول اللّه‏ ص موافق و تا چه حد از آن منحرف شده و از فرهنگ بيگانه و مناطق فتح شده تأثير پذيرفته است؟ نماز جماعت را به امامت خودش اقامه مى‏نمود، مردم را موعظه مى‏كرد و احكام دين را به آنها مى‏آموخت، راه‏هاى خشنودى و نارضايتى خدا را براى‏شان توضيح مى‏داد، در مسجد مى‏نشست و به سؤالات دينى و دنيوى مردم پاسخ مى‏گفت، خودش شخصا به بازار مى‏رفت و بر داد و ستد مردم و كنترل قيمت‏ها نظارت داشت و ضمن موعظه به بازرگانان مى‏گفت: «از خدا بترسيد، كيل و وزنتان را برابر كنيد و كم‏فروشى و گران‏فروشى نكنيد!»

در مورد شخص خويش بسيار احتياط مى‏كرد و از مقام و نسب والاى خود هرگز سوء استفاده نمى‏كرد. هرگاه مى‏خواست چيزى بخرد از كسى مى‏خريد كه او را نشناسد و نداند كه او اميرالمؤمنين است، تا مبادا فروشنده به پاس احترام و مقام وى جنس خود را ارزان‏تر به او بفروشد. بسيار علاقه داشت كه عدل و مساوات را در گفتار، كردار و تقسيم مراعات كند و همين چيز را از عاملان و كارگزاران خود نيز مى‏خواست و آنان را مورد محاسبه قرار مى‏داد. گاهى (بدون اطلاع قبلى) بازرسانى را به شهرها مى‏فرستاد تا در مورد رفتار كارگزاران تحقيق كنند و از آراى مردم نسبت به آنان آگاه شوند و سپس براى وى گزارش دهند. به همين دليل مسؤولان از او مى‏ترسيدند. اگر نيازى به توبيخ يا تفهيم احساس مى‏نمود، از اين كار دريغ نمى‏ورزيد. نامه‏هايى كه به عمّال خود نوشته است، بر اين مطلب گواهند([[537]](#footnote-537)).

اميرالمؤمنين تنها به نظارت عملكرد مديران و مسؤولان در مورد حدود شرعى و احكام فقهى بسنده نمى‏كرد، بلكه سيره و زندگى آنان را نيز زير نظر داشت و هرگاه مشاهده مى‏كرد كه عمل آنها با سيره‏ى واليان خداترس و پيروان رسول اللّه‏ ص و سيره‏ى خلفاى راشدين مغايرت دارد، آنان را مجازات مى‏كرد. از اينجا بود كه وقتى اطّلاع يافت عثمان بن حنيف انصارى (كارگزار وى در بصره ) به يك مهمانى رفته كه در آن مهمانى از او تجليل شده و مساوات اسلامى رعايت نشده است به او نامه نوشت و خطاب به او گفت:

«اى فرزند حنيف! به من خبر رسيده كه يكى از جوانان بصره تو را به مهمانى دعوت كرده و تو هم به آن مجلس شتافته‏اى، با غذاهاى رنگارنگ و ظرف‏هاى گوناگون پر از طعام تو را پذيرايى كرده‏اند. گمان نمى‏كردم دعوت كسانى را بپذيرى كه فقيران را كنار مى‏زنند و ثروتمندان را دعوت مى‏نمايند. دقّت كن كه از اين سفره چه غذايى مى‏خورى، لقمه‏اى را كه در حلال بودنش ترديد دارى، بيرون افكن و آنچه را يقين دارى از طريق حلال به دست آمده، بخور!»([[538]](#footnote-538))

اصول سياست و حكومت على س

محورى كه سياست حضرت على س و نظام حكومت و مديريت وى گرد آن مى‏چرخيد، مقدّم داشتن اصول و ارزش‏هاى اسلامى بر مصالح سياسى و ادارى و حفظ روح خلافت انبيا و روش خلفاى راشدين بود. او معتقد بود كه خليفه، قبل از آنكه فرمانروا و ولىّ امر مسلمانان باشد، يك مبلّغ و پيشواى دينى و الگوى مذهبى به حساب مى‏آيد. او به هر قيمتى حاضر بود كه اين شيوه را عملى كند و اين بُعد را بر ساير ابعاد سياسى، اقتصادى و ... ترجيح دهد، چنان كه وى با طيب خاطر، بهاى سنگينى در راستاى انتخاب اين سياست پرداخت.

استاد عقّاد، تفاوت اساسى بين على و معاويه س را به خوبى تشريح كرده و خاطرنشان ساخته است كه تفاوت بين دو فرد نبود، بلكه در اصل تفاوت بين دو نظام يا به تعبير امروزى بين دو مكتب فكرى بود. مى‏گويد:

«تضادى بود بين خلافت دينى كه على س مظهر آن بود و بين كشور دارى دنيوى كه معاويه س مظهر آن بود»([[539]](#footnote-539)). نتيجه‏ى طبيعى اين دو روش متفاوت كه هر يك از دو گروه به ميل خود اختيار كرده بود آشكارا به ظهور پيوست. سبب پيدايش اين تفاوت اين بود كه زمان، فرق كرده بود و دامنه‏ى فتوحات گسترش يافته و ثروت، فراوان شده و مسلمانان از جوامع و فرهنگ‏هاى مردم مناطق تازه فتح شده، متأثّر شده بودند. از طرف ديگر فاصله‏ى زمانى با عصر نبوّت و فقدان نخستين شاگردان مكتب نبوى كه درس ساده زيستى و سخت‏كوشى را آموخته بودند، نيز دخيل بود. عقّاد با موشكافى و بلاغت به اين حقيقت اشاره كرده است:

«عصر على س در مقايسه با دوره‏هاى پيشين و آينده، عصر عجيبى بود؛ اما از اين نظر كه مسير شايسته‏ى خود را پيمود، تعجبى نداشت؛ زيرا نه كاملاً ثابت و استوار بود و نه كاملاً آشفته و بى‏ثبات، بلكه مانند ساختمان جديدى بود كه نزديك به اتمام است، نه به طور كامل فرو ريخته و نه ساختمان تكميل شده و ثابت و استوار است.»

تفاوت بين اين دو روش بنا بر تأثير زمان و تحوّلاتى بود كه در جامعه‏ى اسلامى به حكم طبيعت بشرى و قانون نظام آفرينش پديد آمده بود. اين تفاوت به نفع امير معاويه س بود؛ زيرا او بر سپاه و منطقه‏اى حكومت مى‏كرد كه نظم و آرامش برقرار بود و فرمان امير را با دل و جان مى‏خريدند؛ اما در سپاه حضرت على س و محدوده‏ى حكومتش (بنا بر طبيعت دو منطقه و روحيه‏ى قبايلى ساكنان آنجا، چنان كه قبلاً ذكر شد) تا حدّى اضطراب و هرج و مرج حكم‏فرما بود. اطرافيانش افرادى خودخواه و خيره سر بودند كه به منافع مادى چشم دوخته و به امتيازات گروه مخالف طمع داشتند.

استاد عقّاد مى‏گويد:

«خشنودى از نظام اجتماعى موجود، سهم معاوية بن ابى‏سفيان س در منطقه‏ى شام و اطرافش بود و بيزارى و تنفر از نظام اجتماعى، سهم على بن ابى‏طالب س در سراسر جزيرة‏العرب بود»([[540]](#footnote-540)). وى مى‏افزايد:

«مسأله‏ى اختلاف بين على و معاويه س بر سر يك موضوع (خلافت) نبود كه اگر يكى از آن دو به پيروزى مى‏رسيد، نزاع قطع مى‏شد، بلكه اختلاف بين دو نظام رقيب و جهان‏بينى متقابل بود كه يكى از آنها به ثبات و استقرار تن در نمى‏داد و ديگرى پذيراى نظام نوين حكومت و مايل به بقا و استقرار بود»([[541]](#footnote-541)).

سياست شايسته و بى‏نظير على س

به رغم اينكه نتيجه‏ى تفاوت بين دو نظام به ظهور پيوست و در يك نظام، آرامش و اطاعت از فرمان زمامدار و در ديگرى هرج و مرج و تمرّد وجود داشت و به رغم مواجه شدن حضرت على س با مشكلات و رنج‏هاى فراوان و برخوردارى امير معاويه س از پيروان مطيع و امكانات ظاهرى، باز هم سياست على س بى‏نظير و در خور شأن وى بود. عقّاد با رعايت انصاف و امانت تاريخى مى‏گويد:

«على س از همان روز اوّل خلافت خود، بهترين سياستى را كه برايش شايسته بود در پيش گرفت و سياست ديگرى سراغ نداريم كه انتقاد كنندگان يا مورّخان به آن اشاره كرده باشند و دليلى ارائه دهند كه اين سياست، بهتر و فرجامى مصون‏تر داشت يا ضامن نجات از تنگناها بود»([[542]](#footnote-542)). محققّان و مورّخانى كه انسان‏ها، عصرها، آثار تربيت، باورها و الگوها و اهداف زمامداران را با يك معيار مى‏سنجند، همواره نسبت به حضرت على س زبان اعتراض گشوده و مى‏گويند: اگر ايشان در بركنارى امير معاويه س از استاندارى شام و بركنارى قيس بن سعد از ولايت مصر شتاب نمى‏كردند و قاتلان حضرت عثمان س را تحويل مى‏دادند و حكميّت را نمى‏پذيرفتند، به جنگ‏هاى خونينى كه با شجاعت و ايمان قوى پشت‏سر گذاشتند نيازى پيش نمى‏آمد و با مشكلات طاقت‏فرسا مواجه نمى‏شدند؛ اما استاد عقّاد با اين نظريه مخالف است و مى‏گويد:

«پس از بررسى عواقب تمام وجوه قضيّه، به نظر مى‏رسد كه اگر حضرت على س به رأى خود عمل نمى‏كرد و نظرِ ديگران را به مرحله‏ى اجرا مى‏گذاشت باز هم موفقيّتش قطعى نبود و به طور حتم از خطر مصون نبود و شايد اميد موفقيّتش كمتر و خطرش بيشتر بود»([[543]](#footnote-543)). سپس با صراحت بيشتر مى‏نويسد:

«آيا انتقادكنندگانى كه در زمان حضرت على س يا بعد از وى زبان اعتراض گشوده‏اند، به فكرشان رسيده است كه از خود بپرسند آيا حضرت على س توان اين را داشت كه روش ديگرى انتخاب كند؟ و به فرض اين كه مى‏توانست سياستى ديگر در پيش گيرد، نتيجه‏اش چه بود؟ آيا قطعا نتيجه‏ى بهترى به دست مى‏آمد و فرجام نيكوترى حاصل مى‏شد؟»([[544]](#footnote-544)) سپس مى‏افزايد:

«اگر او از زيركى و زرنگى كار نگرفته، زياد ضرر نكرده است؛ زيرا در صورت حداكثر استفاده از آن، نفع زيادى هم نمى‏برد؛ براى اين كه يكى از دو امر لازم بود؛ يا خلافت يا كشوردارى»([[545]](#footnote-545)). «در زمان على س سنگينى بار تفاوت‏ها و ناهمگونى‏هايى كه در دوره‏هاى قبل از او پديد آمده بود و هيچ جانشينى بعد از پيامبر ص، از بروز آنها در امان نبود، جمع شده بود»([[546]](#footnote-546)). طبيعت اين دو روش، مقتضى بود كه در مورد وليعهدى و انتخاب جانشين نيز نظرى متفاوت داشته باشند؛ حضرت على س مسأله را به شورا واگذار كرد و حضرت حسن س را كه فرزند بزرگ‏تر وى و سبط اكبر رسول اللّه‏ ص بود به جانشينى برنگزيد؛ شخصيتى كه رسول اللّه‏ ص در حقّ وى فرموده بود: **اِنَّ ابْنى هذا سَيِّدٌ** «اين فرزند من، سيّد و آقاست.» هنگامى كه حضرت على س ضربت خورده بود، به او گفتند: آيا كسى را براى جانشينى تعيين نمى‏كنى؟ گفت: نه، **(وَلكِنْ أتْرُكُكُمْ كَما تَرَكَكُمْ رَسُولُ اللّه‏ِ)** «همان طور كه پيامبر خدا ص شما را به خودتان واگذاشت، من نيز به خودتان وا مى‏گذارم»، گفتند: وقتى به پيشگاه خدايت بروى به او چه پاسخ مى‏دهى؟ فرمود، مى‏گويم: خدايا! تا وقتى كه خواستى مرا ميان آنها نگه داشتى، سپس مرا به سوى خودت برگرفتى و تو را در ميان آنها گذاشتم، اگر خواهى اصلاحشان كن و اگر خواهى نابودشان كن!([[547]](#footnote-547)) اما معاوية بن ابى‏سفيان س فرزندش را به جانشينى خود برگزيد([[548]](#footnote-548)).

نگاهى كوتاه به زندگى امير معاويه س

با بررسى حقايق تاريخى و با توجه به اوضاع نابسامان و دوره‏ى بحرانى‏اى كه بعد از شهادت امیرالمؤمنین عثمان س پديد آمد و با در نظر گرفتنِ تحوّلات و واكنش‏هاى درونى و برونى كه در جامعه‏ى اسلامى به ظهور پيوست، به نظر مى‏رسد كه حضرت معاويه س بر اساس تجربه‏ى طولانى و مردم‏شناسى و آگاهى از موقعيّت مناطقى كه سال‏ها در آنجا حكومت كرده بود، به اين نتيجه رسيده بود كه مشكل است مملكت پهناور آن روز و جامعه‏ى اسلامى مركّب از طبايع و عناصر گوناگون را ملزم گرداند تا دقيقا از نظام خلافت پيروى كنند؛ نظامى كه سه خليفه‏ى قبلى با قدرت تمام به آن چنگ زدند. بنابراين يقين نمود كه در اين شرايط حسّاس براى مبارزه با خطراتى كه امنيت و آرامش مملكت اسلامى را تهديد مى‏كند و تا حد زيادى ادامه‏ى غزوات و فتوحات را تحت الشعاع قرار مى‏دهد، اشكالى ندارد كه يك حكومت فردى عادل و انعطاف‏پذير تشكيل داد كه در اصول، به عقايد و احكام اسلامى پايبند باشد و حدود و فرايض و شعارهاى اسلامى را به طور كامل حفظ كند و در اداره‏ى حكومت و برخورد با مردم به حدّ ضرورت، از توسّع، كار گيرد؛ به گونه‏اى كه دولت از دايره‏ى اسلام خارج نگردد. و ضررى ندارد كه مملكت پهناور اسلامى كه در آستانه‌ی تبديل شدن به يك امپراتورى قرار دارد با نظام‏هاى مروّج روز اداره شود و امور با كاردانى و نرمى حل و فصل گردد و با مشكلات، طبق اقتضاى مصلحت عمومى و حكمت عملى و مطابق با مقتضيات زمان و مكان برخورد شود؛ بنابراين ايشان حكومت خود را به عنوان يك فرمانروا و مسؤول ادارى مسلمان آغاز كرد.

رسول اكرم ص نسبت به اين موضوع خبر داده و چنين فرموده است:

**«خِلافَةُ النُّبُوَّةِ ثَلاثُونَ سَنَةً ثُمَّ يُعْطِى اللّه‏ُ الْمُلْكَ أوْ مُلْكَهُ مَنْ يَشآءُ»**([[549]](#footnote-549))**.**

«خلافت نبوت و جانشينى پيامبر سى سال خواهد بود، سپس خداوند مملكت را به هر كه بخواهد مى‏بخشد».

خود امير معاويه نيز مدعى نبود كه حكومت او مانند خلافت خلفاى سه گانه «خلافت راشده» است. مى‏گفت: او يك فرمانرواى مسلمان است و قدر او زمانى شناخته مى‏شود كه به فرمانروايان بعد از وى مبتلا شوند([[550]](#footnote-550)). مسعودى، مورّخ معروف (شيعه)، برنامه‏ى روزانه‏ى او را چنين بيان مى‏كند:

«در شبانه روز پنج وقت براى ملاقات عمومى و رسيدگى به شكايات تعيين كرده بود، بعد از اداى نماز صبح به رويدادها و گزارش‏هاى روزانه گوش فرا مى‏داد، سپس به تلاوت قرآن مى‏پرداخت. آنگاه وارد منزل مى‏شد و دستورات لازم را مى‏داده بعد، چهار ركعت نماز مى‏خواند و به مجلس مى‏آمد، آنگاه وزيران و مستشاران براى مذاكره و شور در مسايل مملكتى و كارهاى روزانه با او سخن مى‏گفتند. سپس صبحانه آورده مى‏شد كه باقيمانده‏ى غذاى شب بود. آنگاه مدّتى سخن مى‏گفت و براى كارهاى لازم خود به منزل مى‏رفت. پس از آن بيرون مى‏شد و به مسجد مى‏رفت و به شكايات مردم رسيدگى مى‏كرد. در اين هنگام افراد ناتوان، روستاييان، زنان و كودكان و كسانى كه پشتيبانى نداشتند پيش او مى‏آمدند و شكايات و نيازهاى خود را مطرح مى‏كردند و او دستور مى‏داد تا اقدام لازم به عمل آيد. همين كه كسى نمى‏ماند، داخل [دفتر كار خود]مى‏شد و مى‏گفت: مردم را به ترتيب مقاماتشان اجازه‏ى ورود بدهيد و هيچ كس مرا از جواب سلام باز ندارد و چون همه مى‏نشستند مى‏گفت: اى حاضران! شما كه به اين مجلس راه يافته‏ايد، حاجاتِ كسانى را كه به ما دست نمى‏يابند، به ما برسانيد. آنها نياز مردم را مى‏گفتند و او اقدام مى‏كرد. سپس سفره‏ى ناهار پهن مى‏شد و منشى براى ثبت شكايات حاضر مى‏شد، هر يك از دادخواهان كه به داخل راه مى‏يافت به او مى‏گفت: «بر سفره بنشين!» او نيز مى‏نشست و منشى نامه‏ى او را مى‏خواند و معاويه س درباره‏ى او دستور مى‏داد. به همين ترتيب تا به همه‏ى ارباب حاجات رسيدگى مى‏كرد. بسا مى‏شد چهل نفر از صاحبان حاجت در مدت صرف غذا به نزد او مى‏رسيدند.

آنگاه به منزل مى‏رفت. وقتى اذان ظهر گفته مى‏شد، بيرون مى‏آمد و نماز مى‏خواند و به درون مى‏رفت و آنجا نيز چهار ركعت مى‏خواند. سپس خواصى از كارگزاران را مى‏پذيرفت و تا عصر آنجا بود. آنگاه براى نماز عصر بيرون مى‏آمد و بعد از اداى نماز به منزل مى‏رفت، نزديك غروب بيرون مى‏شد و مردم را به ترتيب مقاماتشان مى‏پذيرفت. چون اذان مغرب گفته مى‏شد، نماز مغرب را مى‏خواند و به دنبال آن چهار ركعت نماز مى‏خواند كه در ضمن هر ركعت پنجاه آيه با صداى بلند يا آهسته مى‏خواند. بعد از آن به منزل مى‏رفت تا اذان عشا را مى‏گفتند، آنگاه براى اداى نماز خارج مى‏شد. سپس خواص و وزيران را مى‏پذيرفت و تا يك سوم شب به مذاكره مى‏پرداختند. پس از ان به درون مى‏رفت و يك سوم شب را مى‏خوابيد، پس از آن برمى‏خاست و به مطالعه‏ى تاريخ گذشتگان مى‏پرداخت. چون وقت نماز صبح فرا مى‏رسيد، بيرون مى‏شد و نماز صبح را مى‏خواند. و هر روز را به همان ترتيب كه گفتيم به سر مى‏برد»([[551]](#footnote-551)). بدون ترديد شيوه‏ى حكومتى امير معاويه س نوعى اجتهاد و ابتكار بود كه بنا بر مقتضيات زمان، به آن عمل كرد وگرنه روايات متعددى بر حفظ خلافت بر روش پيامبر ص دلالت دارد و مسلمانان صدر اسلام و عالمان راسخ در علم كه با پيامبر ص نزديك‏تر بودند و به پيروى از سنّت‏ها و اجراى آرمان‏هاى ايشان علاقه‏ى فراوان داشتند، همين روش را پسنديده و بر همين عقيده بوده‏اند؛ مانند حضرات ابوبكر، عمر، عثمان ش و ديگر بزرگان و فقهاى صحابه. و همين شيوه براى هميشه هدف مطلوب و الگوى تمام عيار، خواهد ماند و لازم است كه مسلمانان براى تحقق آن بكوشند، هر چند زمان و مكان تغيير كرده باشد. اهل سنّت و جماعت عقيده دارند كه در اين مورد، حق با حضرت على س بود([[552]](#footnote-552)). بدون شك، اسلام و مسلمانان از وجود امير معاويه بهره بردند؛ زيرا در زمان او مسلمانان پيروز و غالب بودند([[553]](#footnote-553))، قلمرو مملكت اسلامى بيش از پيش توسعه يافت، فاتحان اسلامى (در دريا و خشكى) به نقاطى قدم نهادند كه قبل از آن قدم ننهاده بودند. دامنه‏ى فتوحات تا اقيانوس آتلانتيك (اطلس) رسيد. كارگزار وى در مصر، كشور سودان را به قلمرو حكومت اسلامى افزود. در زمان وى به ساخت كشتى‏هاى جنگى بسيار اهتمام مى‏شد، تا جايى كه ناوگان دريايى اسلام داراى 1700 كشتى مجهز به تمام وسايل دفاعى بود كه به جهات مختلف اعزام مى‏شدند و با غنايم فراوان باز مى‏گشتند. بدين وسيله نقاط مختلفى را فتح نمودند؛ از جمله جزيره‏ى قبرس، قسمتى از جزاير يونان و داردانل و جزيره‏ى رودس. در قسمت خشكى دو نوع سپاه تشكيل داده بود؛ گروهى مخصوص زمستان كه به آنها «الشواتى» مى‏گفتند و گروهى مخصوص تابستان كه به آنها «الصوائف» مى‏گفتند. غزوات ادامه داشت و مرزها از تجاوز دشمنان محفوظ بود.

در سال 48 هـ. ق. امیر معاويه س سپاه بزرگى براى فتح قسطنطنيه از راه دريا و خشكى مجهز كرد، ولى اين سپاه به دليل برترى نظامى دشمن، موفق به فتح قسطنطنيه نشد. در اين سپاه، ابن عباس، ابن عمر، ابن زبير و ابوايوب انصارى و يزيدبن معاوية بن ابى‏سفيان شركت داشتند. در اثناى محاصره‏ى قسطنطنيه، ابوايّوب انصارى، ميزبان رسول اللّه‏ ص دارفانى را وداع گفت و خارج شهر در نزديكى حصار قسطنطنيه به خاك سپرده شد.

همچنين در زمان حكومت وى، فرمانده اسلامى، عقبه بن نافع وارد آفريقا شد و به همراهى بربريانى كه مسلمان شدند، قيروان را مركز نظامى قرار داد و به نشر دعوت اسلام پرداختند كه در نتيجه، عدّه‏ى زيادى از قبايل بربر به اسلام روى آوردند و به قلمرو اسلام افزوده شد([[554]](#footnote-554)).

دكتر فيليپ حتّى مى‏گويد:

«قدرت و مديريت معاويه در اداره‏ى امور بسيار قوى بود، او اوضاع نابسامان آن روز را بهبود بخشيد و يك جامعه‏ى اسلامى منظّم آفريد. او اوّلين سپاه مجهّز و آموزش ديده‏ى اسلامى را تشكيل داد، در دولت اسلامى، اولين ديوان ثبتى را به وجود آورد، براى ساخت اداره‏ى پست تلاش نمود كه بعدا همه‏ى نقاط مملكت را فرا گرفت و آنها را با هم متصّل ساخت. او بسيار بردبار و خوش‏رفتار بود...» ([[555]](#footnote-555)) مورّخ معروف شيعه، ابن طقطقى مى‏نويسد:

«معاويه س، شخصى دانا و فصيح و بليغ بود. طبق مقتضاى احوال، گاهى از بردبارى و گاهى از سختى كار مى‏گرفت، اما جنبه‏ى بردبارى‏اش غالب بود. در صفت سخاوت و جوانمردى معروف بود»([[556]](#footnote-556)). الفخرى و طبرى و ديگران داستان‏هاى زيادى در مورد حلم او نقل كرده‏اند، تا زمانى كه براى سختگيرى مجبور نمى‏شد، سختى نمى‏كرد. وى مى‏گفت: جايى كه زبانم مرا كفايت كند، دست به تازيانه نمى‏برم([[557]](#footnote-557)). امير معاويه س داراى صفات و ويژگى‏هاى زيادى بود كه دلالت بر محبّت او به اسلام و مسلمانان و دفاع از حوزه‏ى دين دارند، و علاوه بر دورانديشى، حكمت و مديريت، داراى غيرت دينى نيز بود و هنگام ضرورت، مصلحت اسلام و مسلمانان را بر هر مصلحتى ديگر ترجيح مى‏داد. در اينجا لازم است به همين مناسبت، يكى از كارهاى افتخارآميز وى را كه دلالت بر بزرگ‏منشى و غيرت دينى ايشان دارد و بسيارى از مورّخان در كتاب‏هاى خود آورده‏اند، ذكر كنيم. ابن كثير مى‏گويد:

«پادشاه روم به فكر افتاد تا امير معاويه س را به نحوى با خود نزديك كند؛ زيرا قدرت وى را براى خود خطرى جدّى تلقى مى‏كرد و ايشان سپاه روم را در هم كوبيده بود.

به همين دليل وقتى ديد كه معاويه س سرگرم جنگ با على س است خواست كه از موقعيّت استفاده كند، لذا با لشكر بزرگى در يكى از مرزهاى شام اردو زد و چشم طمع دوخت كه معاويه س با او از در دوستى وارد شود، (و در غير اين صورت با او بجنگد) معاويه س به پادشاه روم نوشت:

«به خدا سوگند، اى لعين! اگر از تصميم خود باز نيايى و به شهرهاى خويش برنگردى، من با عمو زاده‏ام (على) دست در دست هم داده و تو را از تمام سرزمينت خارج خواهيم ساخت و زمين را با وجود وسعتش براى تو تنگ خواهيم كرد.» وقتى نامه به پادشاه روم رسيد، ترسيد و از تصميم خود منصرف شد»([[558]](#footnote-558)). بايد دانست كه معاويه بن ابى‏سفيان س يكى از اصحاب بلند رتبه‏ى رسول اللّه‏ ص بود كه در مناقب وى حديث‏هايى وارد شده است، نبايد بى‏باكانه زبان طعن به او دراز كرد و آنچه را سزاوار مقام او نيست به او نسبت داد. امام ابوداود از ابوسعيد روايت مى‏كند كه رسول اللّه‏ ص فرمود: «ياران مرا بد نگوييد، قسم به ذاتى كه جانم در دست اوست! اگر كسى از شما برابر كوه اُحد، طلا در راه خدا خرج كند، ثواب آن به اندازه‏ى نيم «مُد» از صدقه‏ى آنها هم نخواهد رسيد.»

ابوداود به نقل از ابوبكر س از پيامبر ص روايت مى‏كند كه نسبت به حسن بن على س فرمود: «اين فرزند من، آقايى است كه اميدوارم خداوند به وسيله‏ى او دو گروه بزرگ از امّت مرا به صلح آورد.»

ديلمى نقل مى‏كند كه حسن بن على س گفت: از پدرم، على شنيدم كه مى‏گفت: رسول اللّه‏ فرموده است: «گردش شب و روز به پايان نخواهد رسيد تا زمانى كه معاويه به حكومت برسد.»

آجرى در كتاب «الشريعة» از عبدالملك بن عمير روايت مى‏كند كه امير معاويه س گفت: از زمانى كه رسول اللّه‏ ص فرمود: «اى معاويه! اگر حكومت به تو رسيد، عدل و انصاف پيشه كن!» همواره منتظر چنين روزى بودم.

از حديث امّ حرّام ثابت است كه رسول اللّه‏ ص فرمود: «نخستين لشكر از امّت من كه از طريق دريا (با دشمنان اسلام) خواهند جنگيد، براى خود بهشت را واجب كردند.»

در تاريخ اسلام نخستين كسى كه از طريق دريا راه جهاد را پيش گرفت، همانا معاويه س (در زمان خلافت حضرت عثمان س ) بود و امّ حرّام نيز در لشكر او شركت داشت و بعد از عبور از دريا درگذشت.

به ثبوت رسيده كه رسول خدا ص معاويه را كاتب خود قرار داد. ايشان كسى را به اين سمت تعيين مى‏كرد كه متصّف به صفت عدالت و امانت بود([[559]](#footnote-559)). حضرت معاويه س چند تار مو از موهاى رسول اللّه‏ ص را نزد خود نگهدارى مى‏كرد و وصيّت كرده بود كه آنها را در كفن او بگذارند. او به برخى از اصول و اهداف خلافت آشنايى داشت كه نتوانست آنها را به اجرا گذارد؛ زيرا در امّت اسلام تغييرات كلّى پديد آمده بود و شرايط زمان و محيط، وسعت كشور، وجود ملّيت‏هاى مختلف و حساسيت مسئوليت و مشكلات روزمره به او اجازه‏ى اين كار را نمى‏داد. كسانى كه واقعيات را از نظر دور نمى‏دارند و براى آن اهميّت قايلند و از تغييرات گسترده و تفاوت عظيم آن زمان آگاهى دارند، تا حدودى او را معذور مى‏دانند و نمى‏توانند اين تغييرات را ناديده بگيرند([[560]](#footnote-560)).

نگاهى به جامعه‏ى اسلامى آن روز

بعد از بيان اختلافاتى كه منجر به خونريزى بين مسلمانان شد و ما با افسردگى و تألّم قلبى داستان آنها را ذكر كرديم، در اينجا بيان اين حقيقت لازم است كه اين اختلافات و جنگ‏ها در حوزه‏ى حكومت و فرمانروايى و حكّام و لشكريان آنها منحصر و محدود بود؛ اما جامعه‏ى اسلامى كه از سرزمين وحى آغاز شده و تا آخرين نقطه‏ى شهرهاى فتح شده پراكنده بود، جامعه‏اى بود كه به دين چنگ مى‏زد و پايبند واجبات و فرايض بود و انگيزه‏ى عمل به سنّت پيامبر ص و آنچه از قرآن و حديث ثابت است در وجود آنها زنده بود. به اهل دين، علما، محدّثان، فقها و پيشوايان دينى احترام مى‏گذاشتند و شعاير اسلام همواره برپا بود؛ جمعه و جماعات برگزار مى‏شد، در مراسم و مناسك و اركان و اوقات حج هيچ گونه تغييرى پديد نيامده بود و هر ساله تحت سرپرستى اميرى كه از سوى خليفه و ولىّ امر تعيين مى‏شد، برگزار مى‏گرديد، جهاد با تمام قدرت جارى بود، حفظ قرآن با علاقه‏ى فراوان مرسوم بود، صداى تلاوت قرآن گوش‏ها را نوازش مى‏داد و قلب‏ها را نرم و چشم‏ها را اشكبار مى‏كرد و هيچ گونه تحريفى در دين و احكام شرعى پديد نيامده بود.

جامعه‏ى اسلامى آن روز ـ به رغم كاستى‏ها ـ مطلقا از تمام جوامع مذهبى معاصر خود، در خشوع و كرنش در برابر خدا، آمادگى براى حساب آخرت، خوددارى از فساد و منكرات، دورى از پرستش ماديات، برتر و ممتاز بود. به دنيا و مظاهر آن بيش از نياز اهميت نمى‏دادند، چنين نبود كه هر چيز را فقط با معيار و ترازوى منافع شخصى و دنيوى وزن كنند. همه‏ى اين صفات به بركت وجود كتابى بود كه نه تحريف را قبول مى‏كند و نه ضايع مى‏شود و به بركت گفتار و سيره‏ى رسول اللّه‏ ص و داستان‏هاى زندگى صحابه و خلفاى راشدين و شهدا و مجاهدان اسلامى بود كه همواره تكرار مى‏شد، و به بركت وجود دعوتگران به خدا و امركنندگان به معروف و نهى كنندگان از منكر و وجود زاهدان و پرهيزگاران و رجالى بود كه تسلّط روحى و جايگاه خاصّى در قلوب مردم داشتند. همه‏ى اين بركات در سايه‏ى ضمانتى بود كه خداوند نسبت به حفظ دين و بقاى امّت دعوتگر داده است و متكفّل شده كه تا قيام قيامت اين دين و امّت باقى بماند:

﴿ ﴾[الحجر: 9] «ما قرآن را نازل كرديم و به طور قطع آن را پاسدارى مى‏كنيم.»

﴿ ﴾[البقرة: 143] «و بدين‏سان شما را امّت ميانه‏اى قرار داديم تا گواه بر مردم باشيد و پيامبر هم بر شما گواه باشد.»

خداوند ضامن بقاى اين دين و امّت است؛ زيرا آخرين دين و آخرين امّتى هستند كه جايگزينى ندارند. از آنجا كه مسلمانان همواره خلاء و شكاف در دعوت به خدا و جهاد در راه او را پر كرده‏اند([[561]](#footnote-561)) و در عقيده و عمل از ساير ملل برتر هستند، خداوند به دشمنان قسم خورده‏ى آنان مجال غالب شدن نداد. سلطه‏ى مسيحى كه مركز آن قسطنطنيه و قارّه‏ى اروپاى مسيحى بود كوشيد تا فرصت را غنيمت شمارد و در حالى كه مسلمانان سرگرم اختلافات سياسى و درگيرى‏هاى داخلى هستند، سرزمين‏هايى را كه مدّت‏ها تحت سيطره‏ى آنان بود و مسلمانان فتح كرده بودند (مانند شام، مصر و بعضى از كشورهاى آفريقايى) دوباره از چنگ آنان بيرون بياورد و اعتبار سياسى و نظامى خود را باز يابد، ولى موفّق نشد.

مورّخ معروف، حافظ ابن كثير به نقل از ابن جرير طبرى، حوادث سال سى و پنج هجرى را ذكر كرده و مى‏گويد:

«در همين سال، قسطنطين، پسر هرقل با هزار كشتى جنگى عازم سرزمين مسلمانان شد، خداوند طوفان سختى بر او مسلّط گردانيد كه سپاهش را با تمام ساز و برگ غرق ساخت. جز پادشاه و عدّه‏ى كمى از سپاهيانش جان سالم به در نبردند. وقتى به صقليه (سيسيل) رسيد به حمّام رفت، مردم او را همان جا به قتل رسانيدند و گفتند: تو موجب هلاكت مردم ما شده‏اى»([[562]](#footnote-562)).

**\* \* \***

بخش نهم:  
حسن و حسين ب سروران جوانان بهشت

حسن بن على بن ابى‏طالب س ـ اهميّت و تأثير روانى پيشگويى پيامبر ص در حقّ حسن س ـ خلافت حسن س و صلح با امير معاويه س ـ شهادت حضرت حسن س ـ موضع صحيح حضرت حسن س ـ حسين بن على س ـ حكومت يزيد ـ سيره و اخلاق يزيد ـ فاجعه‏ى كربلا ـ دعوت اهل عراق از حسين س و فرستادن مسلم به كوفه ـ رفتار كوفيان با مسلم ـ پيام مسلم به حسين س ـ حسين بن على س در راه كوفه ـ در ميدان كربلا ـ در حضور يزيد - واقعه‏ى حرّه و مرگ يزيد ـ فاجعه‏ى كربلا از ديدگاه علماى اهل سنّت ـ فعاليّت براى تغيير نظام فاسد و ارزش آن.

حسن و حسين رضي‌الله‌عنهما سروران جوانان بهشت

حسن بن على بن ابى‏طالب س

حسن بن على، فرزند فاطمه‏ى زهرا دختر و ريحانه‏ى رسول اللّه‏ ص و مشابه‏ترين فرد از نظر شكل و صورت با آن حضرت ص بود. حسن طبق روايات صحيح در نيمه‏ى شعبان سال سوّم هجرى متولّد شد و بعضى گفته‏اند در رمضان به دنيا آمد.

رسول اللّه‏ ص بسيار او را دوست داشت و آن گاه كه كودك بود پيامبر اسلام ص گاهى لب و صورت او را مى‏بوسيد و گاهى زبان او را در دهان گرفته مى‏مكيد و گاهى در آغوش مى‏گرفت و بر سينه‏ى خود مى‏گذاشت و با او بازى مى‏كرد. گاهى پيامبر ص در سجده مى‏بود او مى‏آمد و بر پشت آن حضرت سوار مى‏شد، ايشان سجده را طولانى مى‏فرمود و گاهى او را با خود بالاى منبر مى‏برد([[563]](#footnote-563)). زهرى به نقل از انس مى‏گويد كه حسن س از همه بيشتر در شكل و صورت با رسول اللّه‏ ص مشابه بود([[564]](#footnote-564)). هانى از حضرت على نقل مى‏كند كه فرمود: حسن از سر تا سينه با رسول اللّه‏ ص مشابهت دارد و حسين از سينه تا قدم([[565]](#footnote-565)). حضرت على س فرزندش، حسن را فوق العاده مورد احترام و اكرام قرار مى‏داد، يك روز به او گفت: آيا براى مردم سخنرانى نمى‏كنى تا من بشنوم؟ گفت: نمى‏توانم جلوى شما سخن بگويم. روزى على در گوشه‏اى از مسجد طورى نشست كه حسن او را نبيند، آنگاه حسن براى مردم سخنرانى مفصّل و بليغى ايراد كرد، وقتى خطبه را به پايان رسانيد، على س فرمود: نسلى است كه از يكديگر پيدا شده‏اند؛([[566]](#footnote-566)) ﴿ ﴾[آل‏عمران: 34]. حسن بيشتر اوقات ساكت و خاموش بود و هرگاه لب به سخن مى‏گشود، بر همه‏ى سخنوران چيره مى‏گشت، در مهمانى‏ها شركت نمى‏كرد، در امور ديگران دخالت نمى‏كرد ولى اگر كسى به او مراجعه مى‏كرد، مسايل را برايش كاملا توضيح مى‏داد([[567]](#footnote-567)). سه بار همه‏ى دارايى خود را در راه خدا توزيع كرد، همواره صدقه مى‏داد و بيست و پنج بار پياده به حج بيت اللّه‏ رفت در حالى كه حيوان قربانى را هم همراه خود مى‏برد([[568]](#footnote-568)). هرگاه حسن و حسين ب بر اسب سوار مى‏شدند ابن عبّاس س ركاب را نگه مى‏داشت و اين را براى خود مايه‏ى شرف مى‏دانست. هرگاه به طواف بيت اللّه‏ مى‏رفتند، مردم براى سلام و مصافحه، پروانه‏وار روى مى‏آوردند تا جايى كه بيم آن بود كه زير دست و پاى مردم آسيب ببينند([[569]](#footnote-569)). از حذيفه به طور مرفوع روايت شده كه حسن و حسين ب، سرور جوانان بهشت خواهند بود، اين روايت به طرق متعدد نقل شده است. همچنين از على، جابر، بُريده و ابوسعيد در اين باب مطالبى روايت شده است.

در صحيح بخارى به نقل از ابى‏بكره آمده است كه: رسول خدا ص را بالاى منبر ديدم، در حالى كه حسن بن على س با ایشان بود، ايشان گاهى به طرف حاضران متوجّه مى‏شد و گاهى به سوى حسن نگاه مى‏كرد و مى‏فرمود: اين فرزند من سرورى است كه اميدوارم خداوند به وسيله‏ى او بين دو گروه از مسلمانان صلح برقرار كند([[570]](#footnote-570)). امام احمدبن حنبل از هاشم بن قاسم از مبارك بن فضاله از حسن بن ابى الحسن از ابوبكره نقل مى‏كند كه روزى رسول اللّه‏ ص مشغول نماز بود، حسن بن على س چند بار مى‏آمد و بر پشت آن حضرت سوار مى‏شد، مردم به ايشان گفتند: با اين بچّه رفتارى داريد كه نديده‏ايم با ديگران چنين رفتار كنيد؟ آن حضرت در جواب فرمود: «اين فرزندم آقايى است كه خداوند به وسيله‏ى او بين دو گروه از مسلمانان صلح و آشتى برقرار خواهد كرد»([[571]](#footnote-571)). در روايتى ديگر آمده كه آن حضرت فرمودند: «اميدوارم خداوند او را طول عمر عنايت كند تا بين دو گروه بزرگ از مسلمانان صلح ايجاد كند»، گروهى از صحابه اين حديث را روايت كرده‏اند([[572]](#footnote-572)). ابن عبّاس مى‏گويد:

«روزى حضرت رسول ص حسن بن على س را بر دوش خود گرفته بود، مردى گفت: چه سوارى خوبى دارى اى پسر! پيامبر فرمود: آرى سوار هم چه سوار خوبى است»!([[573]](#footnote-573)) اين نكته نيز قابل ذكر است كه حسن و حسين ب از سلحشوران بزرگ اسلام بودند.

نُعيم مى‏گويد:

ابوهريره س به من گفت: هرگاه حسن را مى‏بينم اشك از چشمانم جارى مى‏گردد؛ زيرا روزى حسن با سرعت مى‏دويد تا در دامان پيامبر نشست و محاسن پيامبر را گرفت و در دهان آن حضرت داخل كرد و رسول اللّه‏ ص دهانش را باز كرد و سپس بر دهان حسن بوسه زد و فرمود: «خدايا! من اين پسر را دوست دارم، تو نيز او را دوست بدار! سه بار اين دعا را تكرار كرد»([[574]](#footnote-574)). ابن عساكر مى‏گويد:

«روزى حضرت حسن س از باغ‏هاى مدينه مى‏گذشت، يك غلام حبشى را ديد كه نانى در دست دارد و لقمه‏اى خودش مى‏خورد و يك لقمه به سگش مى‏دهد. به همين ترتيب نان را بين خود و سگ به دو قسمت تقسيم كرد، حضرت حسن س از او پرسيد: چه چيزى موجب شد تا سهم خودت را با سهم سگ مساوى كردى و خودت بيشتر نخوردى؟ گفت: وقتى به چشمان او نگاه مى‏كردم خجالت كشيدم كه سهم او را كم‏تر كنم، حسن گفت: تو غلام چه كسى هستى؟ گفت: غلام اَبّان بن عثمان، پرسيد: اين باغ مال كيست؟ گفت: مال ابّان، آنگاه حضرت حسن فرمود: تو را به خدا سوگند مى‏دهم تا من برمى‏گردم همين جا بمانى، اين را گفت و پيش ابّان رفت و آن غلام را به همراه باغ خريد و سپس نزد غلام برگشت و به او گفت: من تو را خريدم. غلام بلند شد و گفت: سرورم! تعهد مى‏كنم كه از فرمان خدا و رسول و دستور شما اطاعت كنم، حضرت حسن فرمود: باغ را هم خريدم، اينك تو به خاطر رضاى خدا آزادى و اين باغ را هم به تو بخشيدم([[575]](#footnote-575)).

اهميّت و تأثير روانى پيشگويى پيامبر ص در حقّ حسن س

خبر دادن پيامبر ص از اين كه حضرت حسن س روزى بين دو فرقه‏ى بزرگ از مسلمانان صلح ايجاد مى‏كند، تنها يك خبر و پيشگويى محض نبود كه حسن س و مسلمانان آن را بشنوند و مانند ساير پيشگويى‏ها آن را باور كنند بلكه براى حضرت حسن س يك راهنمايى و برنامه‏ى زندگى و خط سيرى بود كه در مسير زندگى، آن را سرلوحه‏ى جهت‏گيرى‏ها و گرايش‏ها و تصرّفات خود قرار دهد. حتما اين جمله در اعماق قلبش فرود آمده و بر تمام وجودش مستولى گشته و با خون و گوشتش در آميخته بوده و آن را يك سفارش و وصيّت از جانب پيامبر ص تلقى كرده است. به يقين چون اين جمله را از رسول اكرم ص ـ كه هم پيامبر و هم پدر بزرگ او بود ـ شنيده و دانسته است كه همين عامل، موجب شده تا پيامبر ص اين همه با او محبّت و احترام داشته باشد و چون آثار خوشحالى را در چهره‏ى پيامبر ص و نور اميد را در چشمان ایشان مشاهده كرده است، لابُدّ به اين پيشگويى به عنوان نمونه‏ى كامل و آرمان بزرگ زندگى‏اش، محكم چنگ زده است.

آرى، تأثير اين پيشگويى در تمام مراحل زندگى وى ظاهر و نمايان بوده است، حتى در گفت و گو با پدر بزرگوارش كه از موهبت‏ها و امتيازهاى منحصر به فرد برخوردار بود و به عنوان يك فرزند نيك كه از آداب فرزندى و شايستگى‏هاى پدر بزرگوارش آگاهى داشت، وى را از دل و جان دوست مى‏داشت و مورد احترام قرار مى‏داد، آرى! به اين پدر بزرگوار و محبوب (پس از شهادت حضرت عثمان س ) پيشنهاد مى‏كند كه از مدينه خارج شود و از مردم كناره‏گيرى كند تا عرب سر عقل آيند و خود به سراغ او بروند. روايت شده است كه به او گفت: «اگر در هر نقطه‏اى خود را مخفى كنى آخر تو را پيدا كرده و با تو بيعت خواهند كرد، بدون اين كه خودت را براى بيعت عرضه كنى.» همچنين هنگامى كه حضرت على س عازم جنگ با شاميان بود و از مدينه به قصد جنگ خارج شد، حسن س نزد او رفت و چنين گفت: «پدرم! از اين تصميم خود منصرف شو؛ زيرا اين عمل موجب ريختن خون مسلمانان و ايجاد اختلاف بين آنها خواهد شد»([[576]](#footnote-576)). ظاهر است فرزندى كه با پدر خود اين گونه سخن مى‏گويد، پيشگويى و دعاى پيامبر ص در وجود او تأثير كرده است.

اما حضرت على س پيشنهاد حسن س را نپذيرفت؛ زيرا او نمى‏توانست بى‏تفاوت باشد و به تكليف شرعى خود عمل نكند؛ چون او موظّف بود كه امر به معروف و نهى از منكر كند و بكوشد تا آب را به جوى بازگرداند و حق را به حقدار بدهد. هر كس نظرگاهى دارد كه بدان سو رو مى آورد؛ ﴿ ﴾.

خلافت حضرت حسن س و صلح با معاويه س

هنگامى كه حضرت على س به دست ابن ملجم ضربت خورد، مردم به او گفتند: اى امير مؤمنان! آيا كسى را براى خلافت تعيين نمى‏كنى؟ گفت: نه، همانطور كه پيامبر خدا ص شما را به خودتان واگذاشت (و جانشينى تعيين نكرد) من نيز شما را به خود وامى‏گذارم، اگر خدا به شما اراده‏ى خيرى داشته باشد، شما را به انتخاب بهترين شما متّفق مى‏گرداند، همان طور كه بعد از رسول اللّه‏ بر بهترينتان متّفق گردانيد([[577]](#footnote-577)). اما مردم کوفه در همان روز كه على س مورد ضربت قرار گرفت با حسن س بيعت كردند؛ يعنى در روز جمعه هفدهم رمضان سال چهلم هجرى([[578]](#footnote-578)). حافظ ابن كثير مى‏گويد:

«چون على س در گذشت (و با حسن س بيعت شد)، قيس بن سعد بن عباده به حضرت حسن س پيشنهاد و اصرار كرد كه با اهل شام بجنگند، حضرت حسن س اراده نداشت كه با كسى بجنگد، اما با اصرار، او را وادار كردند. جمعيّت بسيار بزرگ و بى‏سابقه‏اى گرد آمدند، آنگاه حضرت حسن س قيس بن عباده را به فرماندهى دوازده هزار سرباز منصوب كرد و پيش فرستاد. سپس خود نيز با باقى‏مانده‏ى لشكر به دنبال او به قصد جنگ با معاويه س و اهل شام حركت كرد، وقتى از مدائن گذشت، توقف كرد و مقدمة الجيش را جلوى خود قرار داد.

در همين هنگام كه او خارج از مدائن اردو زده بود، ناگاه كسى ندا در داد كه قيس بن عباده كشته شد، با شنيدن اين خبر لشكريان به جان هم افتادند و وسايل يكديگر را به غارت بردند، حتّى خيمه‏ى حضرت حسن س و اثاث او را نيز به يغما بردند و فرشى را كه روى آن نشسته بود از زير پايش بيرون آوردند و با خنجر به او زخم زدند، ولى سطحى بود. لذا به شدّت از آنان متنفر شد و با حالت مجروحى بر اسب خود سوار شد و در كاخ سفيد مدائن فرود آمد. هنگامى كه لشكريان به قصر استقرار يافتند، مختار بن ابى عبيد (قَبَّحَهُ اللّه‏ُ) به عمويش، سعد بن مسعود كه استاندار مدائن بود گفت: آيا مى‏خواهى به ثروت و عزّت دست‏يابى؟ گفت: چگونه؟ مختار گفت: حسن بن على را دستگير كن و نزد امیر معاويه بفرست، سعد گفت: خدا تو را رسوا كند! اين چه سخن زشتى است كه مى‏گويى، آيا به فرزند دختر رسول اللّه‏ ص خيانت كنم؟»([[579]](#footnote-579)) ابن كثير مى‏گويد:

«اهل عراق حسن بن على س را برگزيدند تا به وسيله‏ى او با اهل شام بجنگند، اما به هدف خود نرسيدند، و در اين باره خودشان مقصر بودند؛ زيرا نظرات متفاوتى داشتند و از رهبران خود اطاعت نمى‏كردند. اگر مى‏فهميدند كه خداوند چه نعمت بزرگى به آنان داده و به شرف افتخار بيعت با سبطِ رسول اللّه‏ ص و سرور مؤمنان و يكى از دانشمندان صحابه نايل آمده‏اند، قدر آن را مى‏دانستند»([[580]](#footnote-580)). حضرت حسن س وقتى ديد كه لشكرش پراكنده شده است، از آنان بيزار و مأيوس شد و نامه‏اى به معاويه بن ابى‏سفيان س ـ كه با سپاهى از شام خارج شده و به «مَسكِن»([[581]](#footnote-581)) رسيده بود ـ نوشت. در اين نامه پيشنهاد صلح داده و شرايطى ذكر كرده بود كه اگر او قبول كند، از امارت دست‏بردار شود و آن را به معاويه بسپارد، تا بدين وسيله از ريختن خون مسلمانان جلوگيرى شود. سرانجام با هم به توافق رسيدند و به امارت معاويه س اتفاق شد([[582]](#footnote-582)). ابن كثير مى‏گويد:

«رسول اللّه‏ ص فرموده است: «خلافت بعد از من سى سال خواهد بود، بعد از آن نوبت پادشاهى مى‏رسد»، با خلافت حسن بن على سى سال تكميل مى‏شود؛ زيرا وى در ربيع الاول سال چهل و يك هجرى از خلافت كناره‏گيرى و با معاويه صلح كرد و از وفات رسول اللّه‏ ص تا آن روز سى سال كامل گذشته بود»([[583]](#footnote-583)). حضرت حسن س بعد از صلح، به تقاضاى حضرت معاويه س خطبه‏اى ايراد فرمود و بعد از ثناى پروردگار و درود بر پيامبر ص گفت:

«اى مردم! خدا شما را به وسيله‏ى نخستين ما (حضرت محمّد) هدايت كرد و خون شما را به وسيله‏ى آخرين ما (يعنى خودش) حفظ كرد. اين كار (خلافت) مدّتى دارد و دنيا دست به دست مى‏گردد. من نمى‏دانم شايد اين براى شما آزمايش است و تا مدّتى برخوردار شويد. «**وَإنْ أدْرى لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَكُمْ وَ مَتاعٌ إلى حينٍ»**([[584]](#footnote-584))**.** آنگاه ضمن سخن خود گفت: من با امیر معاويه بيعت كرده‏ام، شما نيز مطيع او باشيد([[585]](#footnote-585)). مردى به نام ابوعامر خطاب به حضرت حسن س گفت: **«اَلسّلامُ عَلَيْكَ يا مُذِلَّ المُؤْمِنينَ»**؛ (سلام بر تو اى خواركننده مؤمنان!)؛ آن حضرت فرمود: اى ابوعامر! چنين مگو، من مؤمنان را خوار نكـردم، اما نخواسـتم آنها را براى كسـب قدرت به كشـتن بدهم([[586]](#footnote-586)). ابن كثير مى‏گويد:

«چون بر بيعت معاويه س توافق و اجتماع شد، حسن بن على س به اتّفاق برادرش، حسين س و بقيّه‏ى برادران و پسر عمويش، عبداللّه‏ بن جعفر سرزمين عراق را ترك گفتند و به شهر مدينه رفتند. در بين راه ساكنان آبادى‏هايى كه طرفدار او بودند او را به خاطر صلح ملامت مى‏كردند، اما ايشان با سعه‏ى صدر و بردبارى خويش گفته‏ى آنان را به دل راه نمى‏داد و از اين بابت نمى‏رنجيد و از كار خود اظهار پشيمانى نمى‏كرد، بلكه بسيار خرسند بود، گرچه براى عدّه‏اى از ياران و خويشان وى ناگوار بود، و تا امروز نيز عدّه‏اى او را ملامت مى‏كنند، اما حق اين است كه بايد از اين عمل ارزشمند و سنّت او پيروى كرد و او را به خاطر حفظ جان مسلمانان ستود، همان گونه كه رسول اللّه‏ ص او را مورد ستايش قرار داده بود»([[587]](#footnote-587)). ياران حضرت حسن س به او مى‏گفتند: **«يا عار المؤمنين»** (اى كسى كه باعث ننگ و عار مؤمنان شدى!)، او در جواب مى‏گفت: **«العارُ خَيْرٌ مِنَ النّارِ»** (عار از آتش بهتر است)؛ يعنى اين ملامت و نكوهش از سوختن در آتش دوزخ به خاطر ريختن خون مسلمانان بهتر است.

ابوداود طيالسى از زهيربن نفير حضرمى و او از پدرش نقل مى‏كند كه گفت:

«به حسن بن على س گفتم: مردم مى‏گويند خواهان خلافت هستى؟ حسن فرمود: سرها و جمجمه‏هاى عرب در دست من بود، با هر كه من صلح مى‏كردم آنها هم صلح مى‏كردند و با هر كه مى‏جنگيدم آنان نيز مى‏جنگيدند، ولى من خلافت را به خاطر رضاى خدا ترك گفتم. آيا اكنون بار ديگر در اطراف حجاز اين مسأله را دامن مى‏زنم؟([[588]](#footnote-588)) يك بار گفت: ترسيدم از اين كه روز قيامت هفتاد يا هشتاد هزار نفر يا كمتر و بيشتر در حالى نزد خداوند حاضر شوند كه از رگ‏هاى گردن‏شان خون مى‏چكـد و همه به پيشگاه خـدا شكايت كنند كه چـرا خون‏شـان ريخته شـده است؟»([[589]](#footnote-589))

وفات حضرت حسن س

حضرت حسن س مسموم گرديد و همين چيز سبب وفاتش شد. عمير بن اسحاق مى‏گويد: من به اتّفاق مردى از قريش، نزد حسن بن على س رفتم، او آخرين ساعات عمر خود را مى‏گذرانيد، برادرش، حسين س بر بالينش نشست و گفت: اى برادر! چه كسى تو را مسموم كرده است؟ گفت: مى‏خواهى او را بكشى؟ حسين گفت: آرى، گفت: اگر مسموم‏كننده‏ى من كسى است كه من گمان مى‏كنم، پس خدا سخت‏تر و شديدتر عذاب مى‏كند و اگر او نيست، نمى‏خواهم به خاطر من فرد بى‏گناهى كشته شود([[590]](#footnote-590)). حضور مردم در تشييع جنازه‏ى او به قدرى بود كه در قبرستان بقيع جاى خالى وجود نداشت. واقدى به نقل از ثعلبه بن ابى مالك مى‏گويد: در تشييع جنازه‏ى حسن بن على س حاضر بودم، جمعيّت تشييع‏كنندگان به قدرى زياد بود كه اگر سوزنى انداخته مى‏شد بالاى سر كسى مى‏افتاد([[591]](#footnote-591)). حضرت حسن س طبق صحيح‏ترين روايات، در سن چهل و هفت سالگى([[592]](#footnote-592)) در پنجم ماه ربيع الاوّل سال پنجاه هجرى دار فانى را وداع گفت. ابوجعفر مى‏گويد: به مناسبت رحلت حضرت حسن س تا يك هفته بازارها تعطيل بود([[593]](#footnote-593)). حسن س پس از شهادت على س در ماه رمضان سال چهلم هجرى خليفه‏ى مسلمانان شد و با امير معاويه س در ماه ربيع الاوّل سال چهل و يك صلح نمود. سال صلح او با معاويه «عام الجماعة» ناميده مى‏شود. خلافت او شش ماه بود و با همين شش ماه دوره‏ى سى ساله‏ى خلافت (نبوى) به پايان رسيد([[594]](#footnote-594)).

موضعِ صحيح حضرت حسن س

صلح حضرت حسن س با معاويه س و واگذارى خلافت به او بسيار به موقع و به جا بود، همان گونه كه موضعگيرى حسين س در برابر يزيد، صحيح و به جا بود؛ زيرا محيط، اوضاع و شرايط و زمان و مكانى كه حوادث پيش مى‏آيد، داراى درجه‏ى حرارت و دماى خاصّى هستند كه طبقِ همان درجه بايد موضعى انتخاب كرد و عكس‏العملى نشان داد، در هر جا ودر هر حال نمى‏توان يك روش را اعمال كرد. همه مى‏دانند كه بينِ حضرت معاويه س و فرزندش يزيد، از نظر سيره و اخلاق و از نظر رابطه و مصاحبت با پيامبر و از نظر نقش آنها در اسلام، از زمين تا آسمان تفاوت بود.

ادامه‏ى جنگ با معاويه س و مقاومت در برابر او نتيجه‏اى جز خونريزى و ايجاد هرج و مرج در جامعه‏ى نوپاى اسلامى كه از يك طرف با اختلافات داخلى و از سوى ديگر با خطرات خارجى مواجه بود، نداشت؛ آن هم با لشكرى بى‏ثبات كه با اندك بهانه‏اى مى‏شوريد و خيانت مى‏ورزيد. حضرت حسن س بيش از هر كسى به طبيعت و نهاد اين لشكر عراقى كه مدّعى يارى او و پيش از او مدّعى يارى پدرش بودند، آشنايى داشت و به خوبى مى‏دانست كه چگونه پدرش را تنها گذاشتند و به جاى استقامت و پايمردى فرار را برقرار ترجيح دادند و به وسيله‏ى آراى گوناگون و سرپيچى از فرمان او دل حضرت على س را خون كردند و ناچار حضرت على س در خطبه‏ها و سخنان خود به نكوهش و سرزنش آنها پرداخت([[595]](#footnote-595)).

حسين بن على س

حسين بن على س در پنجم شعبان سال چهارم هجرى متولّد شد، رسول اللّه‏ ص او را تحنيك كرد([[596]](#footnote-596)) و برايش دعا فرمود و نامش را حسين گذاشت. همان طور كه گفتيم چهره‏ى حضرت حسن س با چهره‏ى رسول اللّه‏ ص مشابه بود و بدن حضرت حسين س با بدن رسول اللّه‏ ص شباهت داشت([[597]](#footnote-597)). حسين س هنگام وفات رسول اكرم ص حدود شش سال و نيم عمر داشت؛ زيرا او در ماه شعبان سال چهارم هجرى به دنيا آمد و رحلت رسول اكرم ص در ماه ربيع الاوّل سال يازدهم هجرى واقع شد.

ابوايّوب انصارى س مى‏گويد: روزى نزد رسول اللّه‏ ص رفتم، ديدم كه حسن و حسين ب بر سينه‏ى رسول اللّه‏ ص بازى مى‏كنند، گفتم: يا رسول اللّه‏! اينها را دوست دارى؟ فرمود: چرا دوست نداشته باشم، اينها دو ريحانه (موجب راحت و شادمانى) من در دنيا هستند([[598]](#footnote-598)). حارث از على (به طور مرفوع) روايت كرده است كه پيامبر اسلام ص فرمود: «حسن و حسين سرور جوانان بهشت هستند»([[599]](#footnote-599)). يزيد بن ابى زياد مى‏گويد: يك بار رسول خدا ص صداى گريه‏ى حسين را شنيد، به مادرش (فاطمه) گفت: آيا نمى‏دانى كه گريه‏ى او مرا ناراحت مى‏كند؟([[600]](#footnote-600)) حضرت حسين س در سپاهى كه در سال پنجاه و يك به فرماندهى يزيدبن معاويه به سوى قسطنطنيه اعزام شد، شركت داشت([[601]](#footnote-601)). حضرت حسين س بسيار نمازگزار و روزه‏دار بود، ايشان بيست بار پياده به زيارت خانه‏ى خدا رفتند([[602]](#footnote-602)). حسين س بسيار متواضع بود، روزى بر جماعتى از فقرا كه پاره نان‏هايى بر زمين گذاشته بودند و مى‏خوردند گذشت و در حالى كه بر مركبى سوار بود به آنها سلام گفت، آنان به او گفتند: اى پسر رسول خدا! بفرماييد! حسين از مركب خويش فرود آمد و گفت: «**إنَّ اللّه‏َ لا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرينَ»** «خدا مستكبران را دوست ندارد»، آنگاه نشست و با آنها مشغول خوردن شد و سپس گفت: شما مرا دعوت كرديد، من هم اجابت نمودم، اكنون من شما را براى صرف غذا به خانه‏ى خود دعوت مى‏كنم، آنها دعوت او را پذيرفتند و به منزل وى رفتند([[603]](#footnote-603)). ابن عُيَيْنَه از عبداللّه‏ بن ابى زيد نقل مى‏كند كه گفت: حسين بن على را زمانى ديدم كه موى سر و محاسنش سياه بود، جز چند تار از محاسنش كه سفيد بود. عمرو بن عطاء مى‏گويد: حسين را ديدم كه مويش را با رنگ مو (وسمه) سياه كرده بود و موى سر و محاسنش بسيار سياه بود([[604]](#footnote-604)).

حكومت يزيد

امير معاويه س، حسن بن على س را وليعهد و جانشين بعد از خود قرار داده بود، بعضى از كارگزارانش جانشينى يزيد را مطرح كردند، اما وى در اين باره متردّد بود، تا اين كه حسن بن على س از دنيا رفت، آنگاه تصميمش قطعى گرديد و بنا به محبّتى كه با او داشت او را اهل ولايت مى‏دانست. يك بار به عبداللّه‏ بن عمر س گفت: از آن ترسيدم كه امّت را بدون فرمانروا رها كنم، مانند گله‏اى كه زير باران بدون چوپان سرگردان است([[605]](#footnote-605)). روزى كه به دست يزيد بيعت شد، او سى و چهار ساله بود([[606]](#footnote-606)). معاويه س در سال 49 هـ. ق. مردم را براى بيعت با يزيد فرا خواند، عموم مسلمانان با شناختى كه از يزيد داشتند، اين كار را نمى‏پسنديدند، عده‏اى به يزيد گفتند كه اين كار به صلاح تو نيست، ترك كردن آن بهتر از خواستن آن است. لذا يزيد از اراده‏ى خود باز آمد و با پدرش مشورت كرد و هر دو به ترك اين امر موافقت كردند([[607]](#footnote-607)). چون سال 56 هـ. ق. فرا رسيد، امیر معاويه بار ديگر سامان دادنِ بيعت يزيد را آغاز كرد و به تمام شهرستان‏ها پيام داد؛ در نتيجه، همه بيعت كردند، جز عبدالرحمن بن ابى‏بكر، عبداللّه‏ بن عمر، حسين بن على، عبداللّه‏ بن زبير و ابن عبّاس. امير معاويه س براى اداى عمره عازم مكّه شد، بعد از اداى عمره در راه بازگشت وقتى از مدينه مى‏گذشت، خطبه‏اى ايراد كرد و همه‏ى اين افراد در آنجا حضور داشتند. مردم در حضور آنان با يزيد بيعت كردند، اما آنها نه مخالفت كردند و نه موافقت خود را اعلام داشتند؛ زيرا مى‏ترسيدند. بدين ترتيب بيعت با يزيد در ساير شهرها كامل گرديد و از هر جا مردم و گروه‏ها به نزد يزيد مى‏آمدند([[608]](#footnote-608)).

سيره و اخلاق يزيد

طبرانى مى‏گويد: «يزيد در جوانى اهل شراب بود و به شيوه‏ى جوانان عمـل مى‏كرد»([[609]](#footnote-609)). ابن كثير مى‏گويد:

«يزيد خصلت‏هاى خوبى هم داشت؛ مثل سخاوت، بردبارى، فصاحت، شعرگويى، شجاعت و حسن تدبير در كشوردارى. از جمال و زيبايى نيز برخوردار بود و خوش برخورد بود، از عيوبش اين كه دنبال خواسته‏هاى نفسانى مى‏رفت، گاهى بعضى از نمازها را ترك مى‏كرد و نمى‏خواند([[610]](#footnote-610)). بيشترين عيبى كه متوجه او شده، شراب‏خوارى و شهوت‏پرستى و ارتكاب بعضى از اعمال ناپسند بود([[611]](#footnote-611)). يزيد را به «زنديق» و ملحد بودن متّهم نكرده‏اند، بلكه فاسق بوده است([[612]](#footnote-612)). گويند: يزيد به موسيقى، باده‏نوشى و شكار، شهرت داشت و به داشتن سگ و غلام علاقه‏مند بود، قوچ و خرس و ميمون را به جان هم مى‏انداخت و تماشا مى‏كرد([[613]](#footnote-613)). يزيد در سال 25 يا 26 يا 27 هجرى ـ به اختلاف روايات ـ به دنيا آمد و در زمان حيات پدرش براى او بيعت گرفته شد و بعد از وفات پدرش، اين بيعت را در رجب سال 60 هجرى تجديد و مؤكد كرد([[614]](#footnote-614)). عمر بن خطاب س فرمود:

«به پروردگار كعبه سوگند! كه مى‏دانم عرب چه وقت هلاك مى‏شود؛ وقتى كه زمامدار آنها كسى باشد كه زمان جاهليّت را در نيافته و در اسلام نيز رسوخ و امتيازى نداشته باشد»([[615]](#footnote-615)). ولايت يزيد ـ كه سيره‏اش ذكر شد ـ حادثه‏اى بود كه در عصر اول اسلام و عصرى كه متصل با دوره‏ى خلافت راشده بود، قابل تحمل نبود، در آن وقت هنوز بزرگانى از صحابه و تابعين در قيد حيات بودند و در ميان آنان كسانى بودند كه به خلافت و رهبرى مسلمانان سزاوارتر بودند و بهتر مى‏توانستند اهداف و آرمان‏هاى اسلامى را كه قرآن بيان فرموده و مقصود تشكيل خلافت هستند تحقق بخشند. بنابراين طبيعى بود كه نسبت به اين امر، بيش از زمان‏هاى بعدى حساسيت نشان داده شود. اگر اين امر در دوره‏هاى بعدى به وقوع مى‏پيوست تا اين حد حساسيت و واكنش نشان داده نمى‏شد، چنان كه در زمان‏هاى بعدى (عصر اموى و عباسى) در عمل ثابت شد.

فاجعه‏ى كربلا

اگر راهى براى صرف نظر كردن از اين حادثه‏ى دلخراش وجود داشت؛ حادثه‏اى كه سر هر مسلمان را از شرم پايين مى‏آورد و پيشانى‏اش را عرق‏آلود مى‏كند، ما اصلاً آن را بازگو نمى‏كرديم؛ اما تاريخ همگام با حوادث تلخ و شيرين به سير خود ادامه مى‏دهد و مورّخ به منظور ثبت وقايع و اتمام سخن ‏خود مجبور است برخلاف خواست قلبى خود به شرح اين گونه فاجعه‏ها بپردازد. اينك با پوزش از دل و وجدان خودم و با عرض معذرت به خوانندگان غيورى كه فضيلت اهل بيت و خاندان نبوت را مى‏شناسند، به بيان اين حادثه مى‏پردازيم:

حضرت حسين س، از بيعت با يزيد خوددارى كرد و بر اين امر اصرار ورزيد و در شهر جدّ بزرگوارش ماند. يزيد و كارگزارانش، امتناع وى را بيش از انكار عبداللّه‏ بن عمر، عبدالرحمن بن ابى‏بكر و عبداللّه‏ بن زبير و ديگران اهميّت دادند؛ زيرا از قرابت او با رسول اللّه‏ ص و تأثير اين قرابت آگاهى داشتند و موضعِ پدرش را در برابر حكومت امير معاويه پيش نظر داشتند؛ اما باز هم حضرت حسين س نرمش اختيار نكرد و تسليم نشد و از موضعى كه با بصيرت و اطمينان انتخاب كرده بود منحرف نگشت.

دعوت اهل عراق از حسين س و فرستادن مسلم به كوفه

هنگامى كه مطالبه‏ى بيعت با يزيد شدت گرفت، حضرت حسين س به مكّه پناه برد. عراقيان نامه‏هاى زيادى به او نوشتند و او را به عراق دعوت كردند و عده‏اى را با حدود 150 نامه نزد او فرستادند، آنان مى‏گفتند: صدهزار نفر تو را يارى خواهند كرد، هر چه زودتر به سوى ما بشتاب تا به جاى يزيد به دست تو بيعت كنيم. در آن هنگام حضرت حسين س پسرعموى خود، مسلم بن عقيل را به كوفه فرستاد تا واقعيت كار را برايش گزارش كند و كار بيعت را براى او سامان دهد و نامه‏اى نيز به عراقيان نوشت و به او سپرد.

مسلم وقتى به كوفه رسيد، از او استقبال نموده و به دست او براى خلافت حسين س بيعت كردند و سوگند خوردند كه او را با جان و مال خود يارى خواهند كرد. ابتدا دوازده هزار نفر بيعت كردند كه سپس تعدادشان به هيجده هزار نفر رسيد. مسلم به حضرت حسين س نامه نوشت كه كار بيعت سامان يافته و زمينه براى آمدن شما فراهم است، لذا خود را به كوفه برسان! حسين س از مكّه به قصد كوفه حركت كرد. در اين اثنا، يزيد، استاندار كوفه، نعمان بن بشير را بر كنار كرد، به دليل اين كه در برابر حسين س موضعِ ضعيفى اتّخاذ كرده بود و استاندارى كوفه و بصره را به عبيداللّه‏ بن زياد بن سميّه واگذار كرد([[616]](#footnote-616)).

رفتار كوفيان با مسلم

مسلم بن عقيل بر مركب خود سوار شد و با رمز مخصوص خود كه «يا منصور امّت» بود، مردم را به سوى خود فرا خواند. چهار هزار نفر از كوفه گرد او جمع شدند، عبيداللّه‏ بن زياد سران قبايل را جمع كرد و قصر را به روى مردم بست، وقتى مسلم با سپاهش به درِ قصر رسيدند، هر يك از سران قبايل كه قبلاً با عبيداللّه‏ در قصر بودند به اقوام خود اشاره كردند كه مسلم را رها كنيد و برگرديد و آنان را تهديد كردند. از سوى ديگر ابن زياد گروهى از سربازان خود را بسيج كرد تا در شهر گشت كنند و مردم را از يارى مسلم بازدارند، مردم او را تنها گذاشتند، زنان مى‏آمدند و فرزندان و برادران خود را از يارى مسلم منصرف مى‏كردند و به خانه باز مى‏گرداندند. مردان به برادران و پسران خود مى‏گفتند: اگر از او جدا نشويد، فردا كه لشكر شام از راه مى‏رسد، چه كار مى‏كنيد؟

بدين ترتيب مردم، مسلم را تنها گذاشته و از اطراف او پراكنده شدند و جز پانصد نفر كسى باقى نماند، سپس به سيصد نفر رسيدند، سپس كمتر شدند تا آنكه بيش از سى نفر نماند. مسلم نماز مغرب را با آنها خواند و عازم دروازه‏هاى «كنده» شد، در حالى كه ده نفر بيشتر با او نبود. سپس اين ده نفر هم از دور او پراكنده شدند و خودش تنها ماند، حتى كسى نبود او را راهنمايى كند يا به خانه‏ى خود پناه دهد. تاريكى او را فرا گرفت و او در بين راه سرگردان بود و نمى‏دانست به كجا برود([[617]](#footnote-617)). داستان بى‏يار و مددكار ماندن مسلم توسط كوفيان، طولانى و دردآور است و اين خود دليل آشكارى است بر اين امر كه خضوع و كرنش در برابر قدرت و ماديات و كسب جاه و منصب جزء طبيعت بشرى و از نقاط ضعف وى به شمار مى‏رود، هر چند اين عمل با اصول و ارزش‏ها و الگوها تضاد داشته باشد([[618]](#footnote-618)). سرانجام مسلم به خانه‏اى پناه برد، خانه را محاصره كردند و او را مورد حمله قرار دادند، او نيز شمشير به كف گرفت و به مبارزه پرداخت، تا سه بار آنان را از خانه بيرون راند، آنگاه از بيرون سنگ پرتاب كردند و خانه را به آتش كشيدند. ناچار از خانه بيرون آمد و به نبرد پرداخت. عبدالرحمن [بن محمد بن اشعث] صاحب منزل، او را امان داد، مسلم خود را تسليم كرد، آنان او را بر قاطرى سوار كردند و خلع سلاح نمودند، او ديگر قدرتى نداشت، بنابراين به گريه افتاد و دانست كه كشته مى‏شود([[619]](#footnote-619)).

پيام مسلم به حسين س

حضرت حسين س همان روز [كه مسلم كشته شد] يا يك روز قبل، از مكّه خارج شده بود. مسلم از محمّد بن اشعث خواست كه كسى را نزد حسين بفرستند تا به وى بگويد كه بازگردد و فريب كوفيان را نخورد؛ زيرا آنها همان ياران پدرش بودند كه آرزو مى‏كرد با مرگ يا كشته شدن از دستشان رهايى يابد و به او بگويد كه اهل كوفه به او دروغ گفته‏اند و به من نيز خيانت كرده‏اند. فرستاده‏ى اشعث، حسين را در محل «زباله» (كه مسافت چهار روز راه با كوفه فاصله داشت) ملاقات كرد و پيام مسلم را به او رسانيد، اما حسين باور نكرد و گفت: «هر چه خدا بخواهد همان خواهد شد، هر بلايى كه بر سر ما بيايد آن را در حقّ خود موجب اجر و پاداش و در حقّ فرمانروايان موجب تباهى مى‏شماريم»([[620]](#footnote-620)). مسلم را پس از دستگيرى نزد ابن زياد بردند، سخنان تند و تيزى بين آنها در گرفت. سپس ابن زياد فرمان داد تا او را بالاى كاخ ببرند، در حالى كه او را مى‏بردند تكبير مى‏گفت و ستايش و سپاس خدا را به جاى مى‏آورد و آمرزش مى‏خواست. مردى به نام بكير بن عمران گردنش را زد و سرش را از بالاى كاخ به زمين پرتاب كرد و آنگاه پيكرش را به دنبال سرش فرو افكند([[621]](#footnote-621)).

**\* \* \***

هنگامى‏كه مردم از قصد حسين براى‏ رفتن به كوفه مطّلع شدند، نسبت‏به آينده‏ى‏او نگران شدند و او را از اين كار بازداشتند. دوستان و اهل رأى نظر دادند كه نبايد به عراق برود؛ عبداللّه‏ بن عباس س گفت: عراقيان مردمى مكّارند، فريب آنها را مخور! تو همين جا بمان و به مردم عراق بنويس كه حاكم خود را بيرون كنند، اگر چنين كردند نزد آنها برو! حسين س گفت: اى پسر عمو! به خدا سوگند! مى‏دانم كه تو خيرخواه من هستى اما من تصميم دارم به سوى آنها حركت كنم. ابن عباس گفت: اگر حتماً مى‏روى پس زن و فرزندت را همراه مبر، به خدا! مى‏ترسم كه تو را نيز مانند عثمان كه زن و فرزندش ناظر قتل او بودند، بكشند([[622]](#footnote-622)). عبداللّه‏ بن عمر س نيز به نزد وى رفت و خواست كه او را از رفتن به كوفه منصرف كند، چون حسين خوددارى ورزيد او را در آغوش گرفت و با چشم گريان گفت: «اى كسى كه كشته خواهى شد! تو را به خدا مى‏سپارم.» عبداللّه‏ بن زبير نيز او را از رفتن باز داشت، حسين گفت: «خبر پيمان بيعت چهل هزار نفر به من رسيده كه همگى سوگند ياد كرده‏اند كه مرا يارى خواهند كرد»([[623]](#footnote-623)). ابوسعيد خدرى، جابر بن عبداللّه‏ و سعيد بن مسيّب نيز از او خواستند كه به كوفه نرود، اما او نپذيرفت و به راه خود ادامه داد([[624]](#footnote-624)). حضرت حسين در بين راه، با «فرزدق» (شاعر معروف) ملاقات كرد و احوال مردم عراق را از او پرسيد، فرزدق گفت: اى فرزند رسول خدا! دل‏هاى مردم با توست، ولى شمشيرها عليه توست و پيروزى هم با خداست([[625]](#footnote-625)).

حسين بن على س در راه كوفه

حضرت حسين س همراه با اهل بيت خود و شصت نفر از اهل كوفه كه او را همراهى مى‏كردند از مكّه خارج شد و به سوى كوفه رهسپار شد، در حالى كه از سرنوشت مسلم و رويدادهاى كوفه آگاهى نداشت. در بين راه (در محلى به نام زدود) از قتل مسلم و هانى بن عروه اطّلاع يافت، آنگاه بارها «إنا للّه‏ و إنا إليه راجعون» را مى‏خواند. مردم گفتند: حال كه چنين است خود را به كشتن مده، فرمود: «زندگى بعد از آنها فايده‏اى ندارد.» وقتى به محل حاجز رسيد، گفت: «شيعيان ما دست از يارى ما كشيده‏اند، هر كس دوست دارد از همين جا برگردد و هيچ گونه ملامت و سرزنش نمى‏شود.» با شنيدن اين سخن، عده‏اى از همراهانش پراكنده شدند (اينها باديه نشينانى بودند كه در بين راه به او پيوسته بودند) و كسى جز ياران او كه از مكّه با او همراه بودند باقى نماند([[626]](#footnote-626)). ابن زياد سپاهى به فرماندهى حرّبن يزيد تميمى به سوى حسين فرستاد (حرّ در محلى به نام ذوحم به حضرت حسين س رسيد ـ م). حضرت حسين س نماز ظهر را با آنان خواند و هر گروه به جاى خود بازگشتند. بعد از اداى نماز عصر، حسين س دو كيسه‏ى انباشته از نامه بيرون آورد و در برابر ايشان بر زمين ريخت و تعدادى از آنها را خواند و سبب آمدن خود را توضيح داد، حرّ گفت: ما از اين كسانى نيستيم كه براى تو نامه نوشته‏اند،[(ما براى جنگ با شما نيامده‏ايم، فقط مأموريت داريم تا رسيدن به نزد ابن زياد شما را همراهى كنيم. حضرت حسين س فرمود: مرگ از اين كار آسان‏تر است([[627]](#footnote-627)).] سپس از حسين س دورى گزيد، او نيز با ياران خود به گوشه‏اى رفت. در اين هنگام جمعى از مردم كوفه به نزد حسين س آمدند، از آنان احوال مردم آنجا را جويا شد. مجمّع بن عبيداللّه‏ عامرى گفت: «سران و بزرگان مردم رشوه‏هاى بزرگ دريافت كرده‏اند و كيسه‏هاى شان پر شده است و همگى عليه تو همداستانند، اما بقيه‏ى مردم، دل‏هاى شان به هواى تو پر مى‏زند، ولى فردا شمشيرشان به كشتن تو از نيام بر مى‏آيد»([[628]](#footnote-628)). هنگامى كه حضرت حسين س به محل «نينوا» (نزديك كربلا) رسيد، پيك ابن زياد نامه‏اى براى حرّ آورد كه به او فرمان داده بود كه حضرت حسين س را از راه بيابانى، آرام آرام به سوى عراق هدايت كند، تا سپاه او در رسد. روز بعد (دوم محرم سال 61 هـ. ق.) عمر بن سعد با لشكرش از راه رسيد، حسين س به او گفت: من از تو يكى از اين سه چيز را مى‏خواهم؛ يا مرا بگذار تا از همان راهى كه آمده‏ام برگردم، يا اينكه نزد يزيد بروم و دست در دست او قرار دهم تا او چه كند، يا اينكه راهم را به سوى تُرك‏ها باز گذار تا با آنها بجنگم و كشته شوم. عمر بن سعد خواسته‏هاى وى را به اطلاع ابن زياد رسانيد، ابن زياد خواسته‏ى او را پذيرفت و تصميم گرفت كه او را نزد يزيد حاضر كند، اما شَمِربن ذى الجوشن مخالفت كرد و گفت: بايد او به فرمان تو تن در دهد، زياد به عمر بن سعد همين چيز را ابلاغ كرد، حسين س گفت: «سوگند به خدا كه اين كار را نخواهم كرد.»

عمربن سعد جنگ با حسين س را به تأخير انداخت و وقت گذرانى كرد. زياد، شَمِربن ذى الجوشن را به سوى او فرستاد و به او گفت: نزد عمر برو، اگر او پيشروى كرد همراه او بجنگ وگرنه گردنش را بزن و خود به جاى او فرمانده باش! حدود سى نفر از همراهان ابن سعد كه از اعيان كوفه بودند، وقتى ديدند كه هيچ يك از خواسته‏هاى حسين پذيرفته نشد، گفتند: فرزند رسول اللّه‏ ص سه پيشنهاد عرضه كرد و شما يكى از آنها را هم نـپذيرفتيد، همراهى با شـما جـايز نيست. سـپس به حسـين پيوستند و هـمراه او جنگيدند([[629]](#footnote-629)).

در ميدان كربلا

هنگامى كه حضرت حسين س به كربلا رسيد، پرسيد: اسم اين سرزمين چيست؟ گفتند: كربلا، فرمود: «آرى، كرب (غم) و بلا». ابن زياد به ابن سعد فرمان داد تا آب را به روى حضرت حسين س ببندند، حضرت حسين س به يارانش در حالى كه شمشيرهاى خود را حمايل كرده بودند گفت: آب برداريد و اسب‏هاى خود و اسب‏هاى دشمن را سيراب كنيد. و نماز ظهر را با آنان خواند([[630]](#footnote-630)). ابن سعد، شَمِر بن ذى الجوشن را به فرماندهى پياده نظام منصوب كرد، شب پنجشنبه نهم محرم، به حسين و يارانش تاختند. حسين در آن شب به اهل بيتش سفارش‏هايى كرد و براى يارانش خطبه‏اى ايراد نمود و گفت: «شما اختيار داريد برويد و مرا تنها بگذاريد؛ زيرا دشمن مرا مى‏خواهد.» برادران، پسران و برادرزادگان وى گفتند: «خدا هرگز روزى را نياورد كه پس از تو زنده بمانيم.» فرزندان عقيل گفتند: «خود و اموال و خويشان خود را فدايت خواهيم كرد تا به سرنوشت تو دچار شويم خدا زندگى را پس از تو براى ما تلخ و ناگوار بگرداند!»([[631]](#footnote-631)) حضرت حسين س روز جمعه و بنا به روايتى روز شنبه دهم محرم، نماز صبح را با ياران خود كه سى و دو سوار و چهل پياده بودند، خواند و سپس بر اسب خود سوار شد و قرآن را پيش روى خود قرار داد. پسرش، على بن حسين (زين العابدين) نيز كه ضعيف و بيمار بود، در جنگ شركت كرد. حسين نزديك سپاه دشمن رفت و آنها را از نسب، مقام و مرتبت و فضايل خويش آگاه ساخت و گفت: «من فرزند دختر پيامبر شما هستم. به خود آييد و از خويشتن بپرسيد كه آيا براى شما رواست كه فردى چون مرا بكشيد؟...»([[632]](#footnote-632)) در اين هنگام حرّبن يزيد رياحى به اسب خود نهيب زد و به حضرت حسين پيوست و در ركاب او جنگيد تا كشته شد.

شمربن ذى‏الجوشن به ياران حسين س حمله برد، آنان مردانه در برابر او ايستادگى كردند. حسين س براى آنان دعاى خير مى‏كرد و مى‏گفت: «خداوند بهترين پاداش پرهيزگاران را به شما عنايت كند!» ياران او تا پاى جان جنگيدند، بسيارى از برادران حسين بن على به شهادت رسيدند. شمر([[633]](#footnote-633)) فرياد برآورد كه منتظر چه هستيد؟ او را بكشيد! زرعه بن شريك تميمى پيش رفت و با شمشير به شانه‏اش زد، سپس سنان بن انس نخعى او را نخست با نيزه مورد ضربه قرار داد و سپس از اسب فرود آمد و سرش را از تن جدا كرد و به خولى داد.

ابومخنف به نقل از جعفربن محمد مى‏گويد:

«پس از شهادت حسين بر بدن او سى و سه زخمِ نيزه و سى و چهار ضربت ديگر يافتيم»([[634]](#footnote-634)). همه‏ى كسانى كه با حسين س در كربلا شهيد شدند هفتاد و دو نفر بودند. از محمّدبن حنفیه نقل شده كه گفت: «هفده نفر از نسل فاطمه رضى اللّه‏ عنها با حسين شهيد شدند»([[635]](#footnote-635)). حضرت حسين س روز جمعه دهم محرم سال شصت و يكم هجرى به شهادت رسيد. در آن هنگام عمر او پنجاه و چهار سال و شش ماه و پانزده روز بود.

در حضور يزيد

هشام مى‏گويد: «هنگامى كه سر حضرت حسين س به نزد يزيد آورده شد، چشمانش پر اشك شد. و گفت: من بدون قتل حسين از شما راضى بودم، خدا پسر سميه را لعنت كند! به خدا اگر من همراه او بودم او را مى‏بخشيدم»([[636]](#footnote-636)). يكى از غلامان آزاد شده‏ى معاويه مى‏گويد: چون سر حسين در مقابل يزيد گذاشته شد، ديدم كه گريه مى‏كند و مى‏گويد: اگر ميان او و ابن زياد نسب و پيوندى بود، چنين نمى‏كرد([[637]](#footnote-637)). زنان و همراهان بازمانده‏ى حضرت حسين را نزد يزيد بردند، يزيد با مهربانى پيش آمد و آنها را نزد اهل بيت خود برد و آنان را گرامى داشت و سپس به مدينه فرستاد. روايتى در دست نداريم كه يزيد، ابن زياد را توبيخ كند يا از پستش بركنار كند.

واقعه‏ى حرّه و مرگ يزيد

واقعه‏ى حرّه در سال شصت و سه رخ داد، اين حادثه لكّه‏ى ننگى است بر پيشانى تاريخ صدر اسلام. زيرا يزيد به مسلم بن عقبه اجازه داد كه به مدت سه روز شهر مدينه را مورد هرگونه غارت و تاراج قرار دهد.

ابن كثير مى‏گويد:

«در اين سه روز به قدرى فساد و خرابكارى در شهر نبوى ايجاد شد كه از حد و مرز خارج است. يزيد مى‏خواست سلطه و قدرت خود را مستحكم كند و بدون منازع و مخالف حكومت كند، اما پوزه‏اش به خاك ماليده شد و خداوند او را ناكام گردانيد»([[638]](#footnote-638)). يزيد بعد از آن زياد زنده نماند و از حكومت بيش از چهار سال بهره نبرد و در چهاردهم ربيع‏الاول سال شصت و چهار قمرى در گذشت([[639]](#footnote-639)). با مرگ يزيد، حكومت آل ابوسفيان پايان يافت و به بنى مروان بن حكم منتقل شد([[640]](#footnote-640)) و در ميان آنها دست به دست گشت تا آنكه به بنى‏عبّاس رسيد. خداوند مالك حكومت‏هاست، اوست كه به هر كس بخواهد حكومت مى‏بخشد و از هر كس بخواهد حكومت را مى‏گيرد. هر كس را بخواهد عزّت مى‏دهد و هر كس را بخواهد ذليل مى‏كند.

فاجعه‏ى كربلا از منظر علماى اهل سنّت

امامان و بزرگان اهل سنّت همواره اين كار يزيد و فرماندهان او مانند عبيداللّه‏ بن زياد، عمر بن سعد و شَمِربن ذى الجوشن را زشت دانسته‏اند و از آنها اعلام برائت و بيزارى نموده‏اند و به شهادت رساندن ظالمانه‏ى حضرت حسين س و ياران او را كارى بسيار نفرت‏انگيز دانسته و ناراحتى قلبى خويش را اظهار داشته‏اند. در اينجا با رعايت اختصار، نمونه‏هايى آورده مى‏شود:

صالح، فرزند امام احمد بن حنبل مى‏گويد: به پدرم گفتم: عده‏اى مى‏گويند كه يزيد را دوست دارند. گفت: فرزندم! آيا كسى كه به خدا و روز قيامت ايمان دارد، مى‏تواند يزيد را دوست داشته باشد؟ گفتم: پس چرا او را لعنت نمى‏كنى؟ گفت: تو كجا ديده‏اى كه پدرت كسى را لعنت كند([[641]](#footnote-641)). شيخ الاسلام ابن تيميه در گفتگويى با يكى از فرماندهان سپاه مغول به نام «بولايى» هنگامى كه در فتنه‏ى بزرگ در دمشق آمده بود، چنين گفت:

«هر كس حسين را كشته يا در قتل وى همكارى داشته يا به قتل او راضى بوده است، لعنت خدا و فرشتگان و انسان‏ها بر او باد! خداوند نه عذاب را از آنها دور مى‏كند و نه عوض قبول مى‏كند»([[642]](#footnote-642)). «خداوند حضرت حسين س را به وسيله‏ى شهادت عزّت بخشيد و سرافراز نمود و كسانى را كه او را كشتند يا در كشتن او كمك كردند يا بدان راضى بودند، رسوا ساخت. حضرت حسين س با پيروى از شهداى پيشين اسلام، جان خود را بر كف نهاد. همانا او و برادرش سرور جوانان اهل بهشت هستند. آنها زمانى پرورش يافتند كه اسلام داراى عزّت و سيادت بود، لذا آن زحمات و رنج‏هايى كه خانواده‏ى آنها در راه هجرت و جهاد و تحمّل آزار و اذيت كفار متحمّل شدند به آنها نرسيد، بنابراين خداوندبه وسيله‏ى شهادت، كرامت آنها را تكميل گردانيد و به درجات آنها افزود. قتل او معصيت بسيار بزرگى است و خداوند دستور فرموده است كه به هنگام مصيبت صبر پيشه كنيد و «إنا للّه‏ وإنا إليه راجعون» بخوانيد؛ آنجا كه مى‏فرمايد:

﴿ ﴾[البقرة: 157ـ155].

«بشارت ده به صابران و استقامت كنندگان، كسانى كه هرگاه مصيبتى به آنها رسد، مى‏گويند: ما از آن خدا هستيم و به سوى او باز مى‏گرديم»([[643]](#footnote-643)). امام شيخ احمد سرهندى، معروف به مجدّد هزاره‏ى دوّم، متوفى 1034 هـ. ق. در يكى از نامه‏هايش مى‏نويسد:

«يزيدِ محروم از سعادت، از زمره‏ى فاسقان به شمار مى‏آيد، توقّف در لعنت او فقط بنابر اصل مقرّر اهل سنّت است كه مى‏گويند: نبايد به لعن شخص معيّن مبادرت ورزيد، مگر آنكه به يقين معلوم شود كه خاتمه‏ى او بر كفر بوده و در حالت كفر از جهان رفته است؛ مانند ابولهب و زنش. اين بدان معنى نيست كه يزيد سزاوار لعنت نمى‏باشد؛ زيرا خداوند مى‏فرمايد:

﴿ ﴾[الأحزاب: 57] «كسانى كه خدا و پيامبرش را مورد آزار و اذيّت قرار مى‏دهند، خداوند آنها را در دنيا و آخرت از رحمت خود دور و لعن مى‏كند»([[644]](#footnote-644)). محدّث بزرگ، علامه شيخ عبدالحق بخارى دهلوى (متوفى 1052 هـ. ق.) در كتاب «تكميل الإيمان» مى‏نويسد:

«خلاصه اين كه يزيد از نظر ما مبغوض‏ترين و منفورترين فرد است، جرايمى را كه اين بدبختِ بى‌سعادت در امت اسلام مرتكب شد كسى مرتكب نشده است»([[645]](#footnote-645)). امام احمدبن عبدالرحيم، معروف به شاه ولى اللّه‏ دهلوى (متوفى 1176) در كتاب معروفش «حجة‏اللّه‏ البالغه» در بحث «فِتَن» پيرامون تشريح «دعاة الضلال» (دعوتگران به سوى گمراهى) كه در حديث آمده است، چنين مى‏نويسد:

«دعوتگران به سوى گمراهى يكى يزيد در شام و ديگرى مختار در عراق بودند»([[646]](#footnote-646)). اين بحث را با گفتارى منصفانه از دانشمند و مصلح بزرگ، علامه رشيد احمد گنگوهى (متوفى 1323 هـ. ق.) به پايان مى‏بريم، ايشان در فتاواى خويش مى‏نويسد:

«هر چند اعمال ناشايست يزيد موجب لعن هستند، ولى از اخبار و روايات تاريخى و قراين معتبر ثابت نشده كه آيا او اين اعمال را حلال مى‏دانست يا خير؟ و تا زمانى كه چنين امرى محقّقا به ثبوت نرسيده باشد نمى‏توان قطعا حكم كرد، پس مدار جواز و عدم جواز لعن [در اين موضوع]بر مبناى تاريخ استوار است. بنابراين احتياط و بهترين راه براى ما سكوت است؛ زيرا اگر لعن جايز باشد در لعنت نكردن هيچ اشكالى وجود ندارد؛ براى اين كه لعن كردن نه فرض است نه واجب و نه سنت و نه مستحب، بلكه فقط مباح است. اگر كسى كه او را لعنت مى‏كنيم، مستحق لعنت نباشد، درست نيست كه خود را با معصيت آلوده كنيم»([[647]](#footnote-647)).

فعاليّت براى تغيير نظام فاسد و ارزش آن

خلافت، بعد از خلفاى راشدين ـ متأسّفانه ـ به تدريج به نظام موروثى و خاندانى مبدّل گشت. عرب و مسلمانان، در برابر اين نظام، سرتسليم فرود آوردند، هيچ كس نمى‏توانست در قيام عليه خليفه‏ى اموى و عباسى اميد پيروزى داشته باشد، مگر كسانى كه از شرافت نسبى و برترى خانوادگى برخوردار بودند و همچنين از حمايت و پشتيبانى قومى و مردمى بهره‏مند بودند و توان مبارزه با قدرت مستحكم آنها را داشتند. از اينجاست كه كلّيه‏ى كسانى كه در برابر حكومت اموى و عبّاسى قيام كردند، از اهل بيت پيامبر و از علوى‏ها بودند؛ زيرا امكان پيروزى آنها بيشتر بود و مسلمانان بيشتر به آنها اعتماد و تمايل داشتند و اصلاح طلبان، بهتر با آنها همكارى مى‏كردند، لذا كسانى كه از اوضاع فاسد روزگار خود به تنگ آمده و از ضايع شدن اموال مسلمانان در خوش‏گذرانى‏هاى حكّام رنج مى‏بردند، مبارزان و اصلاح طلبان را يارى نموده و به حمايت آنها كمر بستند.

بعد از قيام حسين بن على س نواده‏ى او، زيدبن على بن حسين در برابر هشام بن عبدالملك اموى قيام كرد. وى در سال 122 هـ. ق. كشته و به دار آويخته شد. امام ابوحنيفه رحمه‏الله او را در اين قيام حمايت و يارى كرد و ده‏هزار درهم مساعدت نمود([[648]](#footnote-648)). سپس از اولاد حسن بن على، محمد بن عبداللّه‏ بن حسن بن على معروف به نفس زكيّه، در مدينه و برادرش، ابراهيم در كوفه در برابر منصور عبّاسى قيام كردند. امام ابوحنيفه و مالك از طرفداران نفس زكيّه بودند، امام ابوحنيفه آشكارا او را يارى مى‏كرد و با كمك‏هاى مالى فراوان نيز از او حمايت مى‏كرد و به حسن بن قحطبه([[649]](#footnote-649))، يكى از فرماندهان نظامى ارتش منصور توصيه نمود كه با ذوالنفس الزكيّه نجنگد، لذا ابن قحطبه از جنگ با او بازآمد و از منصور عذرخواهى كرد. به همين دليل منصور با امام ابوحنيفه دشمن شد و او را مورد شكنجه و آزار قرار داد تا در زندان جان سپرد.

در تاريخ كامل ابن اثير آمده است كه مردم مدينه از امام مالك بن انس رحمه‏الله پرسيدند: ما كه با ابوجعفر (منصور) بيعت كرده و با او پيمان بسته‏ايم، آيا مى‏توانيم پيمان را بشكنيم و محمد ذوالنفس الزكيّه را در قيام عليه منصور يارى كنيم؟ امام مالك در پاسخ گفت: «بيعت شما از روى اجبار و اكراه بوده است، بنابر اين شما مكلّف به رعايت اين پيمان نيستيد». آنگاه مردم به يارى محمد شتافتند([[650]](#footnote-650)). محمّد در ماه رمضان سال 145 هـ. ق. در مدينه به شهادت رسيد و برادرش، ابراهيم نيز در ذيقعده‏ى همان سال كشته شد.

اين فعاليّت‏ها به ظاهر ناكام ماند و نتيجه‏ى مطلوب حاصل شد؛ زيرا حكومت‏ها بسيار مقتدر و داراى توان رزمى و ريشه‏ى مستحكم بودند. در تاريخ گذشته و معاصر بسيارى از نهضت‏ها و فعاليت‏ها ديده شده كه بر پايه‏ى اخلاص، ايمان، شجاعت و پايمردى استوار بوده و رهبران آنها و نيز پيروان آنها در فداكارى جانى و مالى هيچ گونه كوتاهى نكرده‏اند، اما با اين همه باز هم در برابر حكومت‏هاى منظّم و تا دندان مسلح با شكست مواجه شده‏اند. اين امر چيز جديدى نيست و در نظام آفرينش و قانون طبيعى جهان، شگفتى ندارد. گرچه اين فعاليّت‏ها از نظر سياسى و نتيجه‏ى ظاهرى به موفقيت نرسيد، اما خدمت بزرگى براى اسلام انجام داد؛ زيرا تاريخ اسلام و شرافت و كرامت آن را حفظ كرد. اگر اين فعاليّت‏ها در ادوار مختلف وجود نمى‏داشت، تاريخ اسلام مجموعه‏اى بود از داستان‏هاى خودخواهى، زورگويى، تطميع و تهديد پادشاهان جبّار و سودجو و كرنش آدم‏هاى دربارى و فرصت طلب. اين مجاهدانِ قهرمان و مؤمنان از خودگذشته، جان بر كف نهاده و در برابر رژيم‏هاى فاسد و تطميع مادى آنان سر تسليم فرود نياوردند و براى نسل‏هاى آينده الگوهايى درخشان از ايمان و يقين به جاى گذاشتند كه همواره بر تارك تاريخ نور افشانى مى‏كنند و الهام بخش دلاورى اسلامى و قيام عليه فساد و دفاع از اسلام مظلوم و كرامت از دست رفته‏ى آن است.

حقّا كه اين خود ميراث افتخارآميز و سرمايه‏ى گران‏بهايى است كه موجب عزّت اسلام و سربلندى مسلمانان است.

﴿ ﴾[الأحزاب: 23] «در ميان مؤمنان مردانى هستند كه بر سر عهدى كه با خدا بستند صادقانه ايستادند؛ بعضى پيمان خود را به آخر بردند (و در راه او شربت شهادت نوشيدند) و بعضى ديگر در انتظارند و هرگز تغيير و تبديل در عهد و پيمان خود راه ندادند»([[651]](#footnote-651)).

**\* \* \***

بخش دهم:  
آل نبى و اولاد على

زندگى و سيره‏ى فرزندان على س بعد از حادثه‏ى كربلا ـ غيرت در نسب نبوى ـ بيزارى از مداحى و افراط در محبّت ـ اعتراف به فضايل خلفاى سه گانه و دفاع از آنها ـ قهرمانان و مبارزان ميدان جهاد ـ نقش آل رسول ص در گسترش اسلام و تربيت و اصلاح جامعه ـ مصلحان و مجاهدان شبه قارّه‏ى هند ـ رهبران و مجاهدان كشورهاى عربى.

آل نبي و اولاد علي س

زندگى و سيره‏ى فرزندان على س بعد از حادثه‏ى كربلا

فاجعه‏ى كربلا، با رسوايى‏هايى كه براى حكومت وقت و هواداران آن به بار آورد، به پايان رسيد و جريان زندگى به حالت عادى خود بازگشت. آل و اولاد حضرت على س و فرزندان حسن و حسين، به زندگى الگويى سابق خود ادامه دادند؛ زندگى‏اى كه سراسر عفّت و پاكى، اشتغال به عبادت، دل نبستن به دنيا، توجّه به آخرت، خودسازى، بزرگ‏منشى و خير خواهى براى اسلام و مسلمانان بود، زندگى‏اى كه شايسته و سزاواراولاد رسول ص و جانشينان او بود. اين سيره و زندگى، مدرسه‌ی اخلاقى الگويى است كه فرزندان هر نسل مى‏توانند در آن، اخلاقِ پسنديده، مروّت و سخاوت و نيكى با بدان را بياموزند.

در اينجا چند نمونه از درياى بيكران تاريخ مى‏آوريم:

حضرت سعيد بن مسيّب مى‏گويد:

«كسى را پرهيزگارتر از على بن حسين [زين العابدين] نديدم»([[652]](#footnote-652)). امام زهرى مى‏گويد:

«هيچ يك از قريشيان را نديدم كه از على بن حسين س بهتر باشد. هرگاه نام او برده مى‏شد (امام زهرى) گريه مى‏كرد و مى‏گفت: زين‏العابدين! (زينت عبادت‏گزاران)»([[653]](#footnote-653)) زين العابدين، هنگام شب كيسه‏هاى نان را بر پشت خود مى‏گذاشت و به مستمندان صدقه مى‏داد([[654]](#footnote-654)). جرير مى‏گويد:

«هنگامى كه او رحلت كرد، ديدند كه آثار كيسه‏هايى كه بر دوش مى‏گذاشت و به خانه‏هاى مستمندان مى‏رسانيد، بر پشت او نمايان است»([[655]](#footnote-655)). شيبه مى‏گويد: «پس از وفات على بن حسين معلوم شد كه او در زندگى خود مراقبت و سرپرستى مخارج يكصد خانوار از مردم مدينه را به عهده داشته است.»

محمد بن اسحاق مى‏گويد: «بسيارى از مردم مدينه طورى زندگى مى‏كردند كه نمى‏دانستند مخارج زندگيشان از كجا فراهم مى‏شود، وقتى كه على بن حسين درگذشت، آنچه شبانه به در خانه‏هايشان مى‏رسيد قطع شد»([[656]](#footnote-656)). او در شبانه روز هزار ركعت نماز مى‏خواند (و طورى خسته مى‏شد كه) هرگاه باد تندى مى‏وزيد بى‏هوش مى‏شد و بر زمين مى‏افتاد([[657]](#footnote-657)). عبدالغفّار بن قاسم مى‏گويد: روزى زين‏العابدين س از مسجد خارج شد، شخصى او را دشنام داد، خدمتكاران و همراهان او خواستند آن شخص را مورد حمله قرار دهند، اما زين‏العابدين آنها را بازداشت و به آن مرد گفت: «عيوب ما بيش از آن است كه تو مى‏دانى.» سپس به او گفت: آيا به كمك و مساعدت ما نياز دارى؟ مرد شرمنده شد، آنگاه زين‏العابدين عباى خود را بر دوش او انداخت و يك هزار درهم به او بخشيد. از آن پس آن مرد مى‏گفت: گواهى مى‏دهم كه از اولاد رسول هستى([[658]](#footnote-658)). يك بار زين‏العابدين مهمان داشت، به خدمتگزار گفت كه زود از مهمانان پذيرايى كند، غلام با عجله سيخ كبابى را كه در تنور گذاشته بود برداشت و از پلّه‏ها بالا رفت، در اين هنگام سيخ از دستش رها شد و بالاى سر يكى از كودكان زين‏العابدين افتاد و بر اثر ضربه‏اى كه بر سرش وارد آمده بود جان داد، زين‏العابدين نخست آن غلام را آزاد كرد و به او گفت: تو قصدى نداشتى، بعد از آن به مراسم كفن و تشييع جنازه‏ى فرزندش مشغول شد([[659]](#footnote-659)). زين‏العابدين در سال سى و هشت هجرى به دنيا آمد. مادرش، سلافه معروف به شهربانو (دختر يزدگرد، آخرين پادشاه ايران) بود. ايشان در سال 94 هـ. ق. در شهر مدينه دار فانى را وداع گفت و در كنار قبر عمويش، حسن بن على س مدفون گرديد([[660]](#footnote-660)). نسل حضرت حسين س، فقط از زين‏العابدين تداوم يافت. فرزندش، محمد باقر و فرزند او، جعفر صادق و فرزند او، موسى بن جعفر (موسى كاظم) و فرزندش، على الرضا همگى در بردبارى، سخاوت، پاك‏دامنى، بزرگ منشى و كرامت نفس مانند پدران و اجداد خود اسوه و نمونه بودند.

عمرو بن مقدام مى‏گفت: هرگاه ابوجعفر محمّدباقر را مى‏بينم، يقين مى‏كنم كه او از نسل و خاندان نبوّت است([[661]](#footnote-661)). اما فرزندش، جعفر (صادق) بن محمّد؛ وى به عبادت خدا و ياد او اشتغال داشت و گوشه‏نشينى و بى‏رغبتى به دنيا و منصب دنيوى را بر رياست و حكومت ترجيح مى‏داد([[662]](#footnote-662)). امام مالك در شرح احوال او مى‏گويد: من همواره نزد جعفر بن محمّد رفت و آمد داشتم، مردى خوش‏برخورد و خنده‏رو بود، هرگاه نام پيامبر ص برده مى‏شد چهره‏اش برافروخته مى‏شد، هربار كه پيش او مى‏رفتم وى را در يكى از سه حال مى‏ديدم؛ يا نماز مى‏خواند، يا روزه دار بود و يا قرآن تلاوت مى‏كرد. هيچ گاه نديدم كه بدون طهارت روايتى از پيامبر ص نقل كند. سخن بيهوده نمى‏گفت و از عابدان و زاهدان خدا ترس و متّقى بود([[663]](#footnote-663)). موسى بن جعفر بن محمد بن على (موسى كاظم) مردى سخى و بردبار بود. اگر اطّلاع مى‏يافت كه كسى در حق او بدى مى‏كند، برايش مبلغى پول مى‏فرستاد، چه بسا كه اين مبلغ هزار دينار بود([[664]](#footnote-664))، بسته‏هاى 400 يا 300 يا 200 دينارى درست مى‏كرد و بين فقراى مدينه تقسيم مى‏نمود. مأمون، ابوالحسن على الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر صادق را به وليعهدى خود منصوب كرد. او در سال 153 متولد و در آخرين روز صفر سال 202 هـ. ق. دار فانى را وداع گفت. نماز جنازه‏اش به امامت مأمون خوانده شد و مأمون او را كنار قبر پدرش، هارون الرشيد در شهر طوس، (مشهد كنونى) دفن كرد.

اولاد حضرت حسن بن على نيز چنين بودند. ابن عساكر شرح زندگانى حسن بن حسن بن على معروف به حسن مثنّى را بيان كرده و صفاتى را از وى يادآور شده كه دلالت بر بزرگى و كرامت او دارند([[665]](#footnote-665)). اما عبداللّه‏ بن حسن بن على بن ابى‏طالب (معروف به عبداللّه‏ محض) ([[666]](#footnote-666))؛ وى يكى از تابعين و محدّثين مدينه بود. واقدى مى‏گويد: عبداللّه‏ يكى از عابدان بلندپايه بود، او شرف و جايگاه خاصّى نزد مردم داشت و داراى هيبت و عظمت و قدرت سخنورى بود. مصعب بن عبداللّه‏ مى‏گفت: هيچ يك از علما را نديدم كه كسى را بيشتر از عبداللّه‏ بن حسن مورد احترام قرار دهند.

ربيعه پس از اين كه گفتار عبداللّه‏ را شنيده بود گفت: گواهى مى‏دهم كه اين گفتار، گفتار فرزندان انبياست. يك بار در مكّه، محدّث معروف، ايّوب، در جلسه‏اى نشسته بود، شخصى از پشت سر به او سلام گفت: وى كاملاً روى خود را به طرف او گردانيد و با صدايى آهسته جواب سلام را گفت، چون دوباره روى خود را به سوى مردم برگردانيد، چشم‏هايش پر از اشك بود، پرسيدند: مگر اين شخص كيست؟ گفت: فرزند پيامبر، عبداللّه‏ بن حسن([[667]](#footnote-667)). ابن‏كثير مى‏گويد: علماء براى عبداللّه‏ محض بن حسن مثنّى احترام زيادى قايل بودند و او عابدى گرانمايه بود. يحيى بن معين مى‏گويد: عبداللّه‏ مردى راستگو و مورد اعتماد مردم بود. عدّه‏ى زيادى از جمله سفيان ثورى، دراوردى و مالك از او حديث نقل كرده‏اند. او تقريبا در سال 145 هـ. ق. رحلت كرد([[668]](#footnote-668)). فرزند ديگرش، محمّد كه عليه حكومت وقت (عباسى) قيام كرد، مردى بلند همّت و قهرمانى شجاع بود([[669]](#footnote-669))، بسيار نماز مى‏خواند و روزه مى‏گرفت و به لقب مهدى و النفس الزّكيه خوانده مى‏شد([[670]](#footnote-670)). خصوصيات اخلاقى و صفات ويژه‏ى اهل بيت و بنى‏هاشم در او نيز نمايان بود؛ از قبيل جوانمردى و مهربانى، گذشت و انتقام نگرفتن. هنگامى كه با لشكر منصور به نبرد پرداخت و به مرگ خود يقين نمود، دفترى را كه اسامى هواداران و كسانى كه با او بيعت كرده بودند در آن نوشته بود، در آتش سوخت، تا بعد از مرگ او آنها به جرم يارى با او مورد شكنجه و آزار كارگزارانِ حكومت قرار نگيرند([[671]](#footnote-671)).

غيرت در نسب نبوى

خاندان رسول اللّه‏ ص نسبت به نسبى كه آنها را با رسول اللّه‏ ص پيوند مى‏داد، بسيار غيور و محتاط بودند و اين نسب را هرگز در منافع دنيوى به كار نمى‏بردند، آن گونه كه فرزندان رهبران مذهبى اديان و ملل ديگر از اين نسب بهره‏بردارى مى‏كنند و خود را از ساير بشر برتر مى‏دانند و پيروان آنها، آنان را مردانى مقدّس مى‏شمارند. آنچه در كتاب‏هاى تاريخ و سيره در مورد استغنا و كرامت نفس اولاد رسول ص آمده است، كاملاً با شيوه‏ى عمل و زندگى رهبران دينى مذاهب و ملل ديگر (از قبيل برهمايى، مسيحى و ...) متفاوت است؛ زيرا آنها قايل به نوعى قداست و برترى نسبى از طريق آفرينش براى خود هستند و اين گروه نيازى به كسب معاش و كوشش براى فراهم آوردن لوازم زندگى احساس نمى‏كنند، بلكه سربار جامعه هستند.

روزى حضرت حسن بن على س براى خريد به بازار رفت، كالايى را قيمت كرد، صاحب مغازه ابتدا نرخ عمومى را گفت، ولى وقتى فهميد كه او حسن بن على، نوه‏ى رسول اللّه‏ ص است به خاطر احترام او قيمت كالا را كم كرد، اما حسن س قبول نكرد و از خريدن آن كالا صرف‏نظر كرد و گفت: «دوست ندارم در برابر چيز بى‏ارزشى از موقعيّت خود و خويشاوندى با رسول اللّه‏ ص سوء استفاده كنم.»

جويريه بن اسماء كه خدمتگزار خاص زين العابدين : بود مى‏گويد: «حضرت زين العابدين از راه قرابت و خويشاوندى با رسول اللّه‏ ص حتى يك درهم سود نبرد»([[672]](#footnote-672)). وقتى به مسافرت مى‏رفت، به صورت ناشناس سفر مى‏كرد. علّت اين كار را از او پرسيدند، گفت: ناپسند مى‏دانم كه به خاطر خويشاوندى پيامبر ص بهره‏اى حاصل كنم كه (به علت مسافرت) نتوانم آن را جبران كنم([[673]](#footnote-673)). همچنين نسبت به على‏الرضا بن موسى كاظم نيز روايتى به همين مضمون نقل شده است([[674]](#footnote-674)).

بيزارى از مداحى و افراط در محبّت

اين سروران به خاطر انتساب با پيامبر ص فخرفروشى نمى‏كردند و دوست نداشتند مانند پيروان اديان يهودى، مسيحى و برهمايى در محبّت آنها غلو و افراط شود.

يحيى بن سعيد مى‏گويد: روزى در مجلسى حضرت زين‏العابدين را مورد مدح و ثنا قرار دادند، ايشان خطاب به آنان گفتند: «ما را به خاطر اسلام و خشنودى خدا دوست داشته باشيد، اظهار محبت شما به گونه‏اى است كه موجب شرمندگى ما شده است»([[675]](#footnote-675)). همچنين خلف بن حوشب از على بن حسين (زين العابدين) نقل مى‏كند كه ايشان فرمودند: «اى مردم عراق! با ما به خاطر اسلام محبت داشته باشيد و ما را بيشتر از آنچه حقّ ماست بالا نبريد»([[676]](#footnote-676)). همچنين از وى نقل شده است كه گفت: «هرگاه براى ما اهل بيت، امر خوشحال‏كننده‏اى پيش آيد خدا را اطاعت مى‏كنيم و هرگاه امر ناگوارى رخ دهد باز هم خدا را سپاس مى‏گوييم»([[677]](#footnote-677)). همچنين حسن مثنى بن حسن بن على به مردى كه در مدح او غلو مى‏كرد، گفت: «واى بر تو! ما را به خاطر خدا دوست داشته باشيد، اگر از خدا اطاعت كرديم ما را دوست بداريد وگرنه، با ما دوستى نكنيد. اگر خداوند كسى را به خاطر خويشاوندى با پيامبر ص بدون اطاعت بهره‏اى مى‏داد پس پدر و مادرش سزاوارتر بودند. در مورد ما جز حق چيزى نگوييد؛ زيرا از اين راه زودتر به مقصد خواهيد رسيد و ما به همين مقدار از شما راضى خواهيم شد»([[678]](#footnote-678)). اهل بيت بسيار مشتاق وحدت و همبستگى مسلمانان بودند؛ عبداللّه‏ بن مسلم بن بابك معروف به بابكى كه يكى از اصحاب زيد بن علىِ شهيد بود مى‏گويد:

«به اتّفاق زيد بن على به سوى مكّه حركت كرديم، چون نصف شب فرا رسيد و ستاره‏ى ثريا ظاهر گشت، گفت: اى بابكى! آيا كسى به آن ستاره دسترسى دارد؟ گفتم: خير، گفت: به خدا سوگند! دوست دارم كه دستم به آنجا مى‏رسيد و از آنجا به زمين پرت مى‏شدم و تكه تكه مى‏شدم، ولى در عوض، خدا ميان امّت محمّد، صلح و آرامش ايجاد مى‏نمود»([[679]](#footnote-679)).

اعتراف به فضايل خلفاى سه گانه و دفاع از آنها

اهل بيت همواره فضيلت و خدمات اسلامى سه خليفه‏ى راشد را يادآور مى‏شدند و معترف به حقّ آنها بر مسلمانان بودند و اين مطلب را علنا در مجامع عمومى بيان مى‏نمودند. يحيى بن سعيد مى‏گويد: عدّه‏اى از مردم عراق نزد على بن حسين (زين العابدين) آمدند و نسبت به ابوبكر و عمر و عثمان كلمات ناشايسته‏اى گفتند، حضرت زين العابدين س به آنها گفت: من گواهى مى‏دهم كه شما از كسانى نيستيد كه خداوند در حقّ آنها مى‏فرمايد:

﴿ ﴾[الحشر: 10].

«كسانى كه بعد از مهاجران و انصار آمدند مى‏گويند: پروردگارا! ما و برادرانمان را كه در ايمان بر ما پيشى گرفتند، بيامرز و در دل‏هايمان حسد و كينه‏اى نسبت به مؤمنان قرار مده، پروردگارا! تو مهربان و رحيمى.»

آنگاه حضرت زين العابدين س آنها را از نزد خود راند و گفت: خارج شويد، خدا به سزايتان برسد!([[680]](#footnote-680)) عروه بن عبداللّه‏ مى‏گويد: از محمّدباقر درباره‏ى تزيين شمشير پرسيدم، در پاسخ گفت: آراستن شمشير اشكالى ندارد؛ زيرا ابوبكر صدّيق شمشيرش را با زيور آلات آراسته بود، گفتم: شما نيز او را «صدّيق» مى‏گوييد؟ با شنيدن اين سخن بر آشفت و روبه قبله نشست و گفت: آرى، او صدّيق است، هر كس او را «صدّيق» نگويد، خداوند در دنيا و آخرت گفته‏اش را راست نگرداند؛ **(فَمَنْ لَمْ يَقُلْ لَهُ الصّديقَ فَلا صَدَقَ اللّه‏ُ لَهُ قَوْلاً فِى الدُّنْيا وَالاْآخِرَةِ)**([[681]](#footnote-681))مولاى جابر جعفى مى‏گويد: محمّدباقر هنگامى كه با او خداحافظى كردم گفت: «پيغام مرا به اهل كوفه برسان و به آنها بگو هر كس از ابوبكر و عمر ب اظهار برائت كند، من از او بيزارم؛ **(أبْلِغْ أهْلَ الْكُوفَةِ أنّى بَرىءٌ مِمَّنْ تَبَرَّأ**([[682]](#footnote-682)) **مِنْ أبى‌بَكْرٍ وَعُمَرَ ب وَأرْضاهُما)»**([[683]](#footnote-683))محمّد بن اسحاق روايت مى‏كند كه محمّد باقر گفت: «هر كس فضيلت ابوبكر و عمر ب را نداند، از سنّت چيزى نمى‏داند»([[684]](#footnote-684)). ابوخالد احمر نقل مى‏كند كه در مورد ابوبكر و عمر ب از عبداللّه‏ محض فرزند حسن مثنّى پرسيدم، در پاسخ گفت: درود و رحمت خدا بر آنها باد و هر كس در حقّ آنها اين گونه دعا نكند، از رحمتِ خدا محروم باد! من نسبت به كسى كه ابوبكر و عمر ب را بد بگويد، اميد ندارم كه توفيق توبه يافته باشد. سپس روزِ شهادتِ عثمان س را يادآور شد و تا جايى گريست كه محاسن و لباسش تر شد([[685]](#footnote-685)).

قهرمانان و مبارزان ميدان جهاد

بزرگان اهل بيت و اولاد شير خدا، حضرت على س به زيور شهامت و شجاعت كه شعار عترت نبوى و ميراث حضرت على س و شهيد كربلا بوده، آراسته بودند، آنان عامل به «عزيمت» بودند و هر گونه آزار و اذيت در راه حقّ و هرگونه مشقّت در راه اصلاح مسلمانان را تحمل مى‏كردند.

پيش از اين قيام زيدبن على بن حسين در برابر هشام بن عبدالملك؛ خليفه‌ی اموى و قيام محمّد بن عبداللّه‏ محض، ذوالنّفس الزكيّه و برادرش، ابراهيم را در برابر منصور، يادآور شديم، شيوه‏ى هميشگى اين سلاله در طول تاريخ، همين بوده است. در قاره‏ى آسيا و آفريقا همواره يكى از افراد اين خاندان، در موضع رهبرى مجاهدان و مبارزان ضد حكومت‏ها و قدرت‏هاى استعمارى قرار داشته است. تاريخ، سرشار از قهرمانى‏ها و كارنامه‏ى درخشان آنهاست و مورّخى چيره دست، امين و با معلومات را مى‏طلبد تا آنها را در يك كتاب يا در سلسله كتابهايى جمع‏آورى كند([[686]](#footnote-686)). اين طرز زندگى، كاملاً خلاف تصويرى است كه مدّعيان محبّت و به اصطلاح محبّان اهل بيت ارائه مى‏دهند؛ زيرا تصويرى كه آنان از زندگى ائمّه و اهل بيت ارائه مى‏دهند اين است كه آنان از جرأت و شهامت بهره‏اى نداشتند و همواره در ذلّت و ترس به سر مى‏بردند و معتقدات خود را مخفى نگه مى‏داشتند، از سياست محافظه كارى پيروى مى‏كردند و متكّى به سلاح «تقيّه» بودند؛ آن هم نه به عنوان يك وسيله‏ى موقّت و اسلحه‏ى شخصى، بلكه به عنوان يك عبادت و وسيله‏ى حصول قرب و نزديكى خدا([[687]](#footnote-687)) و با مناسبت و بدون مناسبت در هر جا اين اسلحه را به كار مى‏بردند و امّت محمدى را از تعاليم حقيقى نبوّت محروم مى‏داشتند و دين را از عزّت و غلبه و يارى نمودن محروم مى‏كردند و حاضر نبودند در اين راستا با خطرى مواجه شوند.

در كتاب‏هايى كه در مورد فضايل‏و مناقب اين امامان‏بزرگ تأليف شده است، تصويرى از آنان ارائه شده‏است كه با چهره‏ى جنبش‏هاى فراماسونرى FEERAMASONS و جمعيت اخوان‏الصفا([[688]](#footnote-688)) و سازمان‏هاى سرّى و پنهانى UNDERGROUND ORGANIZATIONS كه در ادوار مختلف به وجود آمده و هم اينك در جهان وجود دارد، هيچ گونه تفاوتى ندارد. از مطالعه‏ى اين نوشته‏ها در وجود انسان، روح شهامت و انگيزه‏ى شهادت در راه خدا و به مخاطره انداختن خويش براى نشر دعوت اسلام پديد نمى‏آيد، انگيزه‏اى كه در طول چهارده قرن از تاريخ اسلام، در عصرهاى تاريك و شرايط بحرانى بارها مسير تاريخ را عوض كرد و امّت اسلام را از منجلاب گمراهى‏ها و ظلم ظالمان نجات بخشيد.

نقش آل رسول در گسترش اسلام و تربيت و اصلاح جامعه

ما ادّعا نداريم كه تمام كسانى كه به سادات و اهل بيت منسوب بودند همگى معصوم و انسان‏هاى ايده‏آل بوده و همه بدون استثنا در راه دعوت و حمايت از اسلام و پايدارى بر معتقدات صحيح اسلامى پيشتاز بوده‏اند؛ زيرا در ميان آنها افرادى وجود داشته است كه داراى اين صفات نبوده‏اند و از شيوه‏ى پدران و نياكان خويش منحرف شده‏اند و در مقابل، بين ديگر اقوام مسلمان، مجاهدان بزرگ، مصلحان و دعوتگرانى بوده‏اند كه افراد خاندان نبوّت از وجود آنها استفاده برده و به فضل و كمال آنها اعتراف كرده‏اند. منظور ما در اينجا فقط اثبات اين امر است كه خصوصيات و كمالات سادات و اولاد رسول‏اللّه‏ ص، منحصر به سده‏ى اوّل يا دوّم نبوده بلكه سلسله‏ى اين ويژگى‏ها تا قرن‏هاى بعدى نيز ادامه داشته و همواره امّت اسلام از وجود آنها فيض برده است.

در كنار اين امر، ثابت مى‏شود كه اهل بيت نسبت به مسايل و احوال مسلمانان بى‏تفاوت نبوده و از مقتضيات زمان غافل نبوده‏اند (آن گونه كه طرفداران افراطى و مدّعيان محبّت آنها مى‏گويند)، ايشان همانند رهبران مذهبى انحصار طلب اقوام و مذاهب ديگر به زندگى مرفّه و تن پرورى روى نياوردند، بلكه سعادت خود را در سعادت ملّت مى‏دانستند و در غم و شادى آنها شريك بودند و در ميدان جهاد و فداكارى پيشتاز بودند.

منتسبين به تبار علوى (چه از نسل حسن يا حسين) در ميدان دعوت به اسلام پيوسته نقش برجسته‏اى داشته‏اند و به وسيله‏ى آنها در نقاط دور دست جهان براى اولين‏بار نداى اسلام سر داده شد. اين نداى ملكوتى در آن مناطق به اذن خدا به بار نشست و مردم زيادى به اسلام روى آوردند، از ميان آنها علماى بزرگ و مربّيان برجسته‏اى پيدا شد. بربريان مغرب دور به دست همين سادات به اسلام روى آوردند([[689]](#footnote-689)). مسلمان شدن اكثريت قاطع مردم منطقه‏ى كشمير در شبه قارّه‏ى هند (كه هنوز هم اين اكثريت به حمداللّه‏ باقى است) مرهون زحمات امير سيّد على بن شهاب همدانى (م 786 هـ. ق.) بود([[690]](#footnote-690)). همچنين بيشترين سهم در گسترش اسلام در جزاير جنوب شرق آسيا و جزاير هند «اندونزى» از آنِ سادات كرام است.

نويسنده ل، و، س فندن بيرخ در كتاب خود مى‏نويسد:

«تأثير و جذّابيت اسلام به سببِ وجود سادات بود و به وسيله‏ى آنها اسلام در ميان سلاطين هندو مذهب در مناطق جاوا و غيره گسترش يافت، گرچه دعوتگران ديگر از اعراب «حضرموت» نيز بودند، اما در وجود آنها اين تأثير وجود نداشت؛ زيرا سادات، اولاد پيغمبرى بودند كه اين دين را آورده است.»

در تاريخ سراواك([[691]](#footnote-691)) آمده است كه سلطان بركات از نسل حسين بن على بن ابى‏طالب س بوده است. سادات حسينى كه تجارت دريايى داشتند از اين طريق اسلام را در آن سرزمين گسترش دادند.

در قطعنامه‏ى سمينارى كه 8 ذى الحجّه 1382 ق. برابر با 30 آوريل 1962 م. در اندونزى برگزار شد، آمده است كه اسلام در اندونزى به وسيله سادات علوى شافعى مذهب گسترش يافت.

همچنين اسلام در فيليپين به دستِ گروهى از سادات علوى كه در نيمه‏ى دوم قرن چهاردهم ميلادى به آنجا رفتند وارد شد. اينان پرچم دعوت اسلامى را در آنجا برافراشته و در رشد اقتصاد و رونق مؤسسات اجتماعى، فرهنگى و سياسى مساعدت و همكارى كردند. همچنين در جزاير قمر تا جزيره‏ى ماداگاسكار و موزامبيك و سرزمين «ملايو و سولو» اين چنين بود([[692]](#footnote-692)). گروهى از سادات، مربّيان بزرگى بودند كه به تزكيه‏ى نفس و ايجاد ارتباط با خالق مشغول بودند و مردم را به پيروى از سنّت و روى آوردن به امور اُخروى و دورى از شهوات و خودپرستى فرا مى‏خواندند و پيشوايى علمى و معنوى را به عهده داشتند. مردم از مسافت‏هاى دور به قصد بهره‏گيرى از فيوضات آنان گرد مى‏آمدند. خداوند وجاهت و مقبوليتى به آنان داده بود كه هيبت سلاطين در برابر هيبت آنها هيچ بود. اين بدان معنى نيست كه همه‏ى منسوبين به عترت پيامبر داراى اين ويژگى‏ها بودند، ولى معيار قضاوت اكثريت و مشهورترين‏هاست، بنابر اين در اينجا شمه‏اى از آن‏چه كتاب‏هاى معتبر تاريخ ثبت كرده است، مى‏آوريم:

از ميان كاروان مصلحان پاك طينت (كه ذكر نام يكايك آنان نه ممكن است و نه در اين مختصر مى‏گنجد) نخست از امام عبدالقادر گيلانى([[693]](#footnote-693)) (561 ـ 470) ياد مى‏كنيم؛ نامبرده در تاريخ دعوت به سوى خدا و تزكيه‏ى نفس و افروختن مشعل ايمان در قلب‏ها ممتاز بود، بر اثر مواعظ و برنامه‏هاى تربيتى ايشان نسيمى از ايمان و يقين كه در سايه‏ى آن قلب‏هاى مرده و جان‏هاى پژمرده، زندگى و طراوت خود را باز يافتند، وزيدن گرفت و موجى از معنويت، اخلاق فاضله، توكّل به خدا و توحيد خالص، جهان اسلام را فرا گرفت.

شيخ عمر كيسانى مى‏گويد:

«هيچ مجلسى از مجالس شيخ عبدالقادر نبود كه در آن گروهى از يهود و نصارى مشرف به اسلام نشوند يا عدّه‏اى از راهزنان، منحرفان و فاسقان توبه نكنند و يا گروهى از معتقدات باطل خود رجوع نكنند. بيش از پنج‏هزار يهودى و مسيحى به دست او مسلمان شده و بيش از يكصد هزار نفر، از فسادهاى اخلاقى، اجتماعى و ... توبه كردند»([[694]](#footnote-694)). شاگردان تربيت يافته‏ى شيخ به مناطق دور دست آفريقا پراكنده شده و به طور گسترده به دعوت اسلامى پرداختند([[695]](#footnote-695))، اين علاوه بر خدمات علمى و حمايت از سنّت نبوى و عقايد صحيح و مبارزه با بدعت‏گذارى بود([[696]](#footnote-696)).

مصلحان و مجاهدان شبه قارّه‏ى هند

در شبه قاره‏ى هند، مربيان بزرگ و مصلحان بيشمارى از اولاد رسول ص بوده‏اند كه به تزكيه‏ى نفس و پاكسازى آن از انواع بيمارى‏هاى باطنى و رذايل اخلاقى پرداخته‏اند و ارتباط انسان‏ها را با خداوند و شريعت و سنّت نبوى مستحكم كرده‏اند. ذكر نام يكايك آنها مقدور نيست تا چه رسد به بيان كارنامه و احوال آنها. در اينجا به ذكر مربى كبير شيخ نظام‏الدّين محمّد بن احمد بدايونى دهلوى و خليفه‏هاى وى، محمود بن يحيى معروف به نصيرالدين اودى دهلوى و سيّد محمّد بن يوسف حسينى گلبرگى([[697]](#footnote-697)) اكتفا مى‏كنيم؛ همه‏ى اين بزرگان از سادات آل رسول ص بودند كه نسبشان ثابت و محرز است.

علامه على بن سلطان قارى در كتاب «الأثمار الجنيّة فى أسماء الحنفية» درباره‏ى شيخ نظام الدّين بدايونى (715 ـ 636) مى‏نويسد:

«كار دعوت به سوى بندگى خدا و آزادى از بندگى نفس و هوا و دورى از مظاهر فريبنده‏ى دنيا به وى منتهى مى‏شد، ايشان در علوم ظاهرى نيز تبحّر خاصّى داشت و به فضايل اخلاقى آراسته بود.»

علاّمه مجد الدّين فيروزآبادى، نويسنده‏ى كتاب قاموس در كتاب «الألطاف الخفية فى أشراف الحنفية» در مورد ايشان سخن گفته است([[698]](#footnote-698))، همچنين مورّخ معروف آن عصر، ضياء الدين برنى در كتاب «تاريخ فيروزشاهى» تأثير شيخ نظام‏الدين بر جامعه و زندگى عمومى مردم را بر شمرده و مى‏گويد: «شيخ الاسلام نظام الدين، شيخ الاسلام علاءالدين و شيخ الاسلام ركن الدين از مربّيان روحى و مصلحان بزرگ زمان سلطان علاء الدين بودند. دنيايى بر اثر نفوس پاكِ آنان روشن شد و به سبب ارشاد آنان هزاران گناهكار و بدكار و بى‏نماز توبه كرده و از اعمال ناشايست دست كشيدند و براى هميشه پايبند نماز شدند و از صميم قلب به مشاغل دينى اظهار علاقه نمودند. انجام عبادات عموميّت پيدا كرد، حرص و محبّت دنيا به سبب اخلاق ستوده و رفتار آن مشايخ كاهش يافت و به بركت عبادات و رفتار آن بزرگواران، صداقت و درستكارى در جامعه جاى پايى، باز كرد، در اثر مكارم اخلاقى و رياضت و مجاهدت آنان در قلوب ملّت انگيزه‏ى تغيير و اصلاح اخلاق پديد آمد.

سلطان علاءالدين و اهل بيت او ارادت خاصّى به شيخ نظام‏الدين پيدا كرده بودند، در سال‏هاى آخر دوران سلطان علاء الدين، بازار شراب، قمار، فسق و فجور و فحّاشى و ديگر منكرات با كساد مواجه شد، اكثر مردم با نام اين منكرات آشنايى نداشتند، گناهان كبيره در نظر مردم مانند كفر ورزيدن به خدا بود، مسلمانان نمى‏توانستند علنا مرتكب احتكار و رباخوارى شوند. دروغ‏گويى، كم فروشى و تقلّب و كلاهبردارى از ميان بازاريان رخت بربسته بود»([[699]](#footnote-699)). اما شيخ محمود بن يحيى اودى معروف به نصيرالدين محمود حسينى يزدى، (معروف به نصيرالدين چراغ دهلى) كه در دهلى مدفون است، يكى از بزرگان اولياى خدا بود كه شديدا پايبند سنّت نبوى بود. در زهد و توكّل، ايثار و همدردى و دعوت به سوى خدا بى‏نظير بود. وى در سال 757 هـ. ق. در دهلى درگذشت([[700]](#footnote-700)). امّا شيخ محمّد بن يوسف؛ امام و عالم بزرگ، فقيه، زاهد و صاحب مقامات بلند و كرامات بود. وى محمّد بن يوسف بن على بن محمد بن يوسف، ابوالفتح صدرالدين محمّد دهلوى بود كه سلسله‏ى نسبش به يحيى بن حسين بن زيد شهيد منتهى مى‏گردد. در سال 721 هـ. ق. متولّد شد و در 825 هـ. ق. درگذشت. در علم روايت و درايت و در تربيت نفوس و نشان دادنِ راه حق، مرجع بود و جامع شريعت و طريقت، غوّاص درياى حقايق و معارف بود([[701]](#footnote-701)). يكى از اين سروران، علامه سيّد اشرف بن ابراهيم حسنى، حسينى معروف به جهانگير بود، وى در شهر سمنان به دنيا آمد و در سايه‏ى پدر، تربيتى عالى يافت و از علماى معاصر خود علوم را فرا گرفت و به جاى پدر بر تخت حكومت نشست، وى در كنار انجام وظايف دولت از محضر پر فيض شيخ ركن الدين علاء الدوله سمنانى و علما و مشايخ ديگر مستفيض مى‏گشت. سرانجام اداره‏ى حكومت را به برادرش، محمّد سپرد و خود به هندوستان مهاجرت نمود و در شهر كچهوچهه([[702]](#footnote-702)) به تربيت و ارشاد مردم پرداخت، خداوند جمع زيادى را به وسيله‏ى او نفع رسانيد، وى عالم و عارفى برجسته بود. تأليفات زيادى در فقه، اصول فقه، تزكيه، كلام، علم انساب، سيره و تفسير دارد و ديوان شعرى نيز از او به جاى مانده است. وى در 28 محرّم سال 808 هـ. ق. از دنيا رفت([[703]](#footnote-703)). اين مربّيان و امامان تزكيه و دعوت، فقط مشغول تزكيه‏ى خود و شاگردان خويش نبودند و از خطرهايى كه آينده‏ى مسلمانان را تهديد مى‏كرد غافل و از جامعه‏ى اسلامى منزوى نبوده و نسبت به تحوّلات و دگرگونى‏هايى كه در نظام حكومت پديد مى‏آمد و نقش مهمّى در تاريخ اصلاحى اسلام در آينده‏ى نزديك داشت، بى‏تفاوت نبودند. در اينجا به دو نمونه اكتفا مى‏كنيم:

1ـ تواريخ اسلامى داستان بر مسند حكومت نشستن پادشاه صالح و عادل، سلطان فيروزشاه تغلق را كه به شجاعت و نشر اسلام در سرزمين هند معروف است، ذكر كرده‏اند، سلطان محمد تغلق، دور از پايتخت حكومتش (دهلى) در حالى از دنيا رفت كه با سپاهيان خود در برابر لشكر مغول كه بر ساحل رود سند بودند به مبارزه مى‏پرداخت. با مرگ او سپاه اسلام، بدون فرمانده و حكومت اسلامى و بدون فرمانروا ماند. اين در حالى بود كه پسر عموى سلطان فقيد، فيروز تغلق از پذيرش مسئوليت‏هاى ادارى و حكومتى كناره‏گيرى كرده بود.

در اين هنگام شيخ محمود بن يحيى اودى معروف به چراغ دهلى، مصرّانه از وى خواست تا مسئوليت اداره‏ى حكومت را بپذيرد و حكومتى عادل تشكيل دهد و جهاد با دشمنان اسلام را ادامه دهد و خود به او وعده داد كه براى پيروزى او دعا كند، بنابراين فيروز خواسته‏ى شيخ را اجابت كرد و اداره‏ى حكومت را به عهده گرفت. فيروز چهل سال حكومت كرد كه از نظر امنيت و رفاه و نزول بركات از آسمان و كاهش فساد، در تاريخ پادشاهى مسلمانان از بهترين حكومت‏ها محسوب مى‏شود([[704]](#footnote-704)).

2ـ هنگامى كه فرمانرواى هندو مذهب، «راجه كش» بر حكومت بنگال چيره شد و حكومت اسلامى در معرض زوال و انقراض قرار گرفت و خطر متأثّر شدن مسلمانان از هندوها افزايش يافت، يكى از مشايخ به نام شيخ نور و ديگرى به نام سيّد اشرف جهانگير سمنانى، توجه سلطان ابراهيم الشرقى، زمامدار حكومت شرق را كه پايتختش «جونفور» بود، به رفع اين خطر معطوف داشتند. چنان كه سلطان با سپاهش در ميدان قدم نهادند، بدين طريق خطر رفع شد و «راجه‏كش» با لشكرش عقب‏نشينى كرد و مسلمانان از انحراف اعتقادى و دينى مصون ماندند([[705]](#footnote-705)). يكى ديگر از مربيان و دعوتگران سادات، شيخ آدم بن اسماعيل حسينى كاظمى بنّورى بود كه عده‏ى زيادى از او كسب فيض نمودند، حتّى گفته شده كه چهارصد هزار نفر به دست او، براتباع از آيينِ محمّدى و سنّت نبوى، بيعت و پيمان بستند و هزار نفر به وسيله‏ى او به علم و معرفت نايل آمدند. در تربيتگاه او روزانه از هزار نفر كمتر نبود، همگى غذا را بر سفره‏ى او صرف مى‏كردند. در سال 1052 هـ. ق. با ده هزار نفر از سادات و مشايخ هر طبقه به لاهور رفت، پادشاه هند (شاه جهان) از اين منظر احساس خطر نمود، لذا دست به حيله زد و شيخ را به سفر حج فرستاد، وى بعد از پايان مراسم حج در مدينه‏ى منوّره اقامت گزيد و در سال 1053 هـ. ق. در همان‏جا دار فانى را وداع گفت([[706]](#footnote-706)). با پشت سر گذاشتن قرن‏هاى زياد و پيمودن مسافت‏هاى مكانى پهناور به دعوتگر و مربى بزرگ، امام سيّد احمد بن عرفان شهيد (1246 ـ 1201 هـ. ق.)([[707]](#footnote-707)) مى‏رسيم كه بسيارى از اهل معرفت و صاحب‏نظران او را مجدّد قرن سيزده هجرى دانسته‏اند. به بركت وجود ايشان و به يُمن دعوت او نسيم ايمان و توحيد خالص و اتباع از سنّت نبوى و شوق جهاد و شهادت، عمل بر فضايل و دورى از خودخواهى و اميالِ نفسانى و استحكام شريعت مطهّر در زندگى فردى و اجتماعى وزيدن گرفت. ايشان نهايت تلاش خود را براى تأسيس حكومت دينى به روش خلافت راشده به كار برد و جان و مال خود را در راه مبارزه با قدرت‏هاى بيگانه و بيرون راندن انگليس از هند فدا كرد و كوشيد تا شبه قارّه‏ى هند را از تسلط و وجود غاصبان انگليسى كه خطر بزرگى براى جهان اسلام بودند، پاك كند؛ حتّى مورّخان انگليسى، او را بزرگ‏ترين خطر كه آينده‏ى انگليس را تهديد مى‏كرد، به حساب آورده‏اند([[708]](#footnote-708)). اين نسيم مبارك ايمانى، با قدرت و سرعتى وزيد كه تاريخ دعوت و مبارزه‏ى اسلامى در قرون اخير، مثل آن را سراغ ندارد([[709]](#footnote-709)). سيّد صديق‏حسن قنّوجى امير«بوفال» و مورّخ ونويسنده‏ى معروف هند (م 1307 هـ. ق.) كه شخصا شاگردان و آثار تعليم و تربيت حضرت سيد را ديده بود، در كتاب «تقصار جيود الأحرار» مى‏نويسد:

«ايشان در زمينه‏ى هدايت مردم و بازگرداندن آنها به سوى خدا از نشانه‏هاى بزرگ قدرت الهى بود، جهانى بزرگ و خلقى بى‏شمار در نتيجه‏ى تربيت روحى و جسمى ايشان به مقام تقوا و ولايت رسيدند. مواعظ و سخنرانى‏هاى خلفاى ايشان، سرزمين هند را از آلودگى بدعت‏گذارى‏ها و شرك پاك گردانيد و به شاهراه كتاب و سنّت سوق داد و هنوز هم تأثير وعظ و نصايح ايشان ادامه دارد.»

سپس مى‏افزايد:

«كوتاه سخن اين‏كه ما هيچ فردى‏را در هيچ نقطه‏ى جهان‏معاصر، هم‏پايه‏ى اين شخصيت بزرگ سراغ نداريم، و به راستى خلق خدا آن‏قدر از اين گروه حق، استفاده‏ى ايمانى و روحى بردند كه يك صدم آن توسط علما و مشايخ ديگر آن دوره ديده نشده است»([[710]](#footnote-710)). يكى از علماى آگاه و موثق معاصر هند به نام شيخ عبدالاحد مى‏نويسد:

بيش از چهل هزار نفر هندومذهب و غيره به دست حضرت سيّد مشرف به اسلام شدند([[711]](#footnote-711)).

سيّد يك حركت اصلاحى و جهادى را بنيان گذاشت كه كشور هند حركتى گسترده‏تر و مؤثّرتر از آن نديده است. يكى از مهاجمان و دشمنان سرسخت اين حركت به نام دكتر سر ويليام هنتر (W.W.HUNTER) در كتاب «مسلمانان هند» مى‏نويسد:

«فرمانده‏ى پليس «بنگال» در آن وقت تصريح و اعتراف كرد كه تعداد پيروان هر يك از مبلّغان اين گروه، هشت هزار نفر مى‏باشد و در بين آنها مساوات و برابرى به طور كامل برقرار است. هر كس كار و مصلحت رفيقش را مانند كار شخصى خود مى‏داند و هنگام مصيبت هيچ عذرى او را از همكارى و كمك باز نمى‏دارد»([[712]](#footnote-712)).

رهبران و مجاهدان كشورهاى عربى

در كشورهاى عربى نيز دعوتگران، مصلحان و مجاهدانى به پا خاسته‏اند كه با شجاعت كم‏نظير و كاردانى فوق‏العاده در برابر قدرت‏هاى بزرگ غربى به مبارزه پرداخته‏اند، بر اثر فداكارى‏هاى آنها كشورشان از يوغ استعمار و تسلّط بيگانگان آزاد شده و توانسته‏اند حكومت آزاد اسلامى تشكيل دهند. در اينجا به ذكر دو شخصيت (سيد امير عبدالقادر الجزايرى و سيدى احمد شريف سنوسى) اكتفا مى‏كنيم و تأثرات امير بيان، شكيب ارسلان را از حواشى كتاب «حاضر العالم الإسلامى»، تأليف نويسنده‏ى امريكايى لوتروب ستودارد (LOTHROP STODDARD) ترجمه‏ى عربى استاد عجّاج نويهض، نقل مى‏كنيم. وى درباره‏ى امير عبدالقادر الجزايرى مى‏نويسد:

«امير عبدالقادر بن محى الدين حسنى از سادات بود، اصل اجداد او از مغرب اقصى (دور) هستند، وى در سال 1223 هـ. ق. برابر با 1808 م. به دنيا آمد و در مهد علم و تقوا بزرگ شد، توجّه خاصّى به فراگيرى علوم مبذول داشت تا اين كه در علم فقه، ادب، توحيد و فلسفه و علوم عقلى مهارت خاصى پيدا كرد و در آموزش فنون جنگى نيز مهارت‏هايى كسب كرد؛ بنابراين او از يك نظر عالمى برجسته و از جنبه‏ى ديگر قهرمانى سلحشور بود كه شمشير و قلم را يك‏جا جمع داشت، در ميان مردم از مقام و وجهه‌ی بلندى برخوردار بود. بعد از وفات پدرش به عنوان حاكم و امير رسمى تمام مناطق غربى مغرب وسطى پذيرفته شد، سپس دامنه‏ى سلطه‏اش گسترده‏تر گرديد و مناطق ديگرى به آن افزوده شد. در واقعه‏ى «يوم المقطع» (26 ژوئن 1835م.) بر سپاه فرانسه پيروز شد، سپس در جنگ با ژنرال فرانسوى «بوجو» شكست خورد؛ اما در عزم و قوّت او سستى راه نيافت. فرانسه در معاهده‏ى «تفنه» به دلاورى او اعتراف كرد و براساس اين معاهده، همه‏ى ولايت وهران و بخش بزرگى از ولايت الجزائر تحت سلطه‏ى او قرار گرفت.

او در تمام احوال از هيچ كوششى براى تأسيس حكومت اسلامى دريغ نورزيد، در تاريخ 20 نوامبر سال 1839 م. عليه فرانسوى‏ها اعلان جهاد كرد، از آن تاريخ تا سال 1843 م. جنگ به طور مستمر ادامه داشت. امير عبدالقادر مردانه در برابر دشمن مقاومت كرد، ولى سرانجام دشمن به سبب برترى نظامى‏اش بر اغلب شهرها چيره گشت و از سوى ديگر، سربازانش دست از مقاومت كشيدند و او را تنها گذاشتند، وى ناچار به مغرب (مراكش) پناهنده شد. براى بار دوم نيز به فرانسويان حمله كرد تا اينكه آنها را از الجزاير بيرون راند و تا شهرهاى بربر پيشروى كرد، اما ديگر دير شده بود و پايه‏هاى قدرت فرانسوى‏ها محكم گشته بود، بنابراين به شام رفت و بقيه‏ى عمر خود را در دمشق به همنشينى با علما و شركت در امور خير گذرانيد. تا زنده بود در نيكوكارى، تقوا و اخلاق پسنديده، نمونه و الگو بود. در سال 1883 م. دار فانى را وداع گفت و در محله‏ى «صالحيه» به خاك سپرده شد»([[713]](#footnote-713)). امير شكيب ارسلان درباره سيدى احمد شريف سنوسى كه از سادات حسنى است و به همين سبب به لقب شريف ياد مى‏شد، چنين مى‏نويسد:

«در وجود سيّدى احمد الشريف نمونه‏ى يك دانشمند برجسته و سيّد نامور و استاد مهربان را مشاهده كردم، در طول عمرم كسى را نديدم كه در عظمت، تيزهوشى، حسن خلق، سخاوت، استغناء، درست‏انديشى، سرعت فهم و قوّت حافظه از او برتر باشد. با وجود نرم‏خويى، و فروتنى و پرهيزگارى شديد و دورى از ريا و شهرت طلبى، داراى هيبت و وقار بود.

در او صبر و شكيبايى و عزم راسخى مشاهده كردم كه در ديگران خيلى كم يافتم، نور صفات نيكو در سيمايش مى‏درخشيد، او در عين حال كه از نظر تقوا در صف پرهیزگاران بود، از نظر شجاعت در رديف قهرمانان به شمار مى‏آمد. از منابع موثق خبر يافتم كه وى شخصا در جبهه‏ى جنگ طرابلس شركت مى‏كرد و ساعت‏ها پشت اسب سوار بود، بدون اين كه اظهار خستگى كند. بى‏باكانه خود را در وسط سپاه دشمن مى‏انداخت و همواره در خط مقدم جبهه قرار داشت و همانند رهبران و فرماندهان نظامى نبود كه از ميدان جنگ به حد كافى فاصله مى‏گيرند تا در صورت شكست، دشمن به آنها دسترسى نداشته باشد»([[714]](#footnote-714)).

\* \* \*

**پايان ترجمه 25 شعبان 1415 هجرى قمرى**

فهرست‏هاى عمومى

(INDEX)

1ـ فهرست اسامى اشخاص، قبايل و ...

2ـ فهرست اسامى اماكن

3ـ فهرست منابع

(1) فهرست اسامى اشخاص، قبايل

**(آ)**

آجرى، 281، 282

آدم بن اسماعيل حسينى كاظمى، 332

آرنولد، 328

آل ابوسفيان، 308

**(ا)**

ابان بن سعيد بن عاص، 181

اَبّان بن عثمان، 289

ابراهيم الشرقى، 331

ابرهه، 57

ابن ابى الحديد، 62، 67، 125، 133، 135، 141، 189

ابن ابى شيبه، 269

ابن اثير، 74، 93، 112، 151، 157، 158، 168، 181، 212، 255، 312، 320

ابن اسحاق، 66، 68، 69، 77، 104، 153

ابن اعثم كوفى، 119

ابن امير الحاج، 200

(شیخ الإسلام) ابن تيميه، 135، 217، 221، 309، 310

ابن جريج، 139

ابن جرير، 193، 203، 221، 223، 240، 252، 255، 284

ابن جوزى، 151، 154، 163، 224، 266، 283

ابن حبّان، 194

ابن حجر، 59، 103، 139، 207، 208، 221، 254

ابن حضرمى، 252

ابن خلدون، 216

ابن خلّكان، 255

ابن ديصان، 239

ابن رجب، 328

ابن زبير، 279

ابن زياد، 301، 303، 304، 305، 307

ابن سعد، 58، 61، 62، 66، 68، 73، 77، 83، 139، 164، 165، 169، 170، 209، 211، 295، 305، 306

ابن سمان، 139

ابن سوداء، 210، 228، 230

ابن شاهين، 137

ابن طقطقى، 280

ابن عباس، 62، 63، 68، 70، 81، 116، 117، 279، 288، 289، 298، 303

ابن عبدالبر القرطبى، 137

ابن عبدربه، 257

ابن عساكر، 78، 81، 83، 141، 165، 289، 319، 320، 322، 324

ابن عمر، 63، 137، 142، 175، 198، 224، 279

ابن عيينه، 297

ابن قحطبه، 312

ابن قدامه، 252

ابن كثير، 61، 66، 68، 77، 84، 88، 93، 94، 95، 103، 105، 111، 117، 140، 142، 167، 178، 184، 191، 192، 193، 196، 197، 209، 210، 221، 242، 244، 280، 284، 291، 292، 293، 299، 308

ابن ماجه، 71، 136، 138، 198

ابن مطهّر حلّى، 103

ابن ملجم، 227، 243، 244، 248، 291

ابن هشام، 55، 57، 58، 59، 60، 61، 64، 65، 70، 73، 82، 88، 89، 92، 93، 105، 106، 179، 260

ابو احمد العسكرى، 65

ابوالاسود، 249

ابوالاسود دوئلى، 249

ابوالاعرج، 109

ابوالبخترى، 215

ابوالحسن الندوى، 17، 26، 31، 32، 33، 36، 38، 41

ابوالحسن مازنى، 210

ابوحفص، 171

ابوالفتح صدرالدين محمّد دهلوى، 330

ابوالفرج اصفهانى، 323

ابوالقاسم بغوى، 248

ابوالقاسم زجاجى، 249

ابوالقاسم قمى، 159

ابوالهيّاج اسدى، 245

ابوايّوب انصارى، 279، 296

ابوبكر (صدیق)، 69، 72، 78، 95، 97، 103، 105، 120، 106، 108، 109، 111، 112، 118، 125، 133، 134، 135، 141، 170، 185، 281

ابوبكر بن عربى، 224

ابوبكره، 288

ابوجحيفه، 171

ابوجعفر، 295، 312

ابوجعفر باقر، 88، 136، 319

ابوجعفر طوسى، 136، 228

ابوجهم، 62

ابوحمزه خارجى، 227

ابوحنيفه (امام)، 233، 312

ابوخالد احمر، 324

ابوداود، 79، 129، 130، 137، 138، 281

ابوداود طيالسى، 294

ابوذر غفارى، 70

ابورافع، 89

ابوزهره، 93

ابوسعد سهل بن حنيف بن وهب الانصارى، 210

ابوسعيد خدرى، 136، 281، 288، 303

ابوسعيد واعظ، 104

ابوسفيان، 127، 141، 178، 237

ابوسفيان بن حارث بن عبدالمطلب، 66، 251

ابوسفيان بن حرب، 181

ابوصادق، 231

ابوصالح، 265

ابوطالب، 58، 59، 60، 61، 62، 65، 66، 67، 68، 69، 72، 73

ابوطفيل، 247، 253

ابوعامر، 293

ابوعبيده، 152، 153، 155، 161، 162، 267، 268

ابوعثمان النهدى، 155

ابوعمر، 59، 65، 136، 139، 246، 247

ابولهب، 141، 142، 310

ابولؤلؤ، 167، 168، 170

ابومحمد الهذلى، 245

ابومحمد انصارى، 197

ابومخنف، 307

ابومنصور محمّدبن احمد الازهرى، 259

ابوموسى اشعرى، 222، 224، 225

ابونعيم، 267، 269

ابونعيم اصفهانى، 283

ابوهريره، 63، 109، 126، 129، 180، 195، 250، 289

ابويوسف، 153، 165

ابى ثعلبه الخشنى، 137

ابى عبيد، 292

احمد امين، 231، 239

احمد بن تيميه، 217

احمد بن حنبل (امام)، 54، 64، 71، 78، 79، 80، 128، 132،171، 245، 246، 309

احمد بن عبدالرحيم معروف به شاه ولى اللّه‏ دهلوى، 77، 261، 279

احمد بن عرفان شهيد، 23، 332

احمد حسن زيّات، 239، 256

احمد زينى دحلان، 171

احمد سرهندى، 310

احمد سعيد، 21

احمد شريف سنوسى، 334، 335

احمد شهيد، 19

احمد على لاهورى، 21

احمد كفتارو، 36

احمد مدنى، 21

ادريس بن عبداللّه‏ بن حسن (معروف به ادريس اكبر)، 326

اسامه، 108، 109

اسد بن عبدالعزى، 67

اسد بن هاشم، 59

اسماعيل بن على بن محمد، 327

اشتر نخعى، 220، 221

اشرف بن ابراهيم حسنى، 330

اشرف جهانگير سمنانى، 331

اشعث بن قيس، 223

اصمعى، 239

اعراب، 56، 90، 109، 124

اكرم ضياء العمرى، 137

اكليروس، 114، 126

الامام الصادق للعلاّمه ابوزهره، 319

الجامعة السوریة، 22

الفجأة، 110

امپراتور روم، 163

امپراتور مغول، 124

امپراطور بيزانس روم، 127، 114، 238

امّ حرّام، 281

ام سلمه، 136

ام كلثوم، 136، 139، 140، 159، 178، 254

امويان، 111

ام هانى، 61، 65

امير على، 70، 124، 125، 135، 155، 166، 170، 175، 183، 196، 279

انبيا، 94، 100، 102، 108، 117، 118، 132، 134، 272، 320

اندلس، 191

انس، 180، 287

انصار، 77، 82، 119، 120، 121، 122، 151، 161، 177، 185، 195، 219، 237، 323

انوشيروان، 238

اوس، 72، 120، 121

اوليجا خدابنده خان، 103

اهل بيت، 42، 48، 64، 69، 78، 90، 96، 116، 118، 126، 127، 128، 129، 130، 134، 135، 137، 138، 143، 231، 300، 304، 307، 320، 322، 323، 324، 325، 326، 330

اهل جمل، 212

اهل ردّه، 107، 109، 110

ايّوب (محدث)، 320

**(ب)**

باب، 159

باقر، 135، 143

بخارى (امام)، 63، 65، 70، 71، 80، 81، 84، 88، 90، 91، 95، 96، 106، 116، 117، 126، 127، 129، 131، 132، 137، 139، 143، 144، 237، 288، 297

بدرالدين محمد بن عبداللّه‏ الزركشى، 184

براء بن عازب، 63

بربر، 191، 279، 326، 335

بُرك بن عبداللّه‏ التميمى، 243

برهمايى، 99، 100، 101، 115، 126، 321، 322

بُريده، 288

بستانى، 114

بصرى، 139

بغوى، 63، 155، 248

بكير بن عمران، 303

بلاذرى، 58، 91، 157، 159، 196، 197، 252، 253

بلال، 137

بنوالحسن، 317

بنوضبه، 210

بنو عبد مناف، 72

بنو عقيل، 306

بنى ازد، 210

بنى‏المطلب، 126

بنى‏اميّه، 165، 181، 189، 196، 237، 254

بنى تميم، 110، 128، 141، 223

بنى ساعده، 120، 122

بنى سعد، 54

بنى عامر، 181

بنى‏عبّاس، 308

بنى‏عبدالمطّلب، 69

بنى عدى، 128، 165

بنى قريظه، 86

بنى مخزوم، 65

بنى مروان بن حكم، 308

بنى‏مطلب، 131

بنى‏هاشم، 55، 56، 60، 61، 65، 67، 70، 72، 125، 126، 127، 129، 131، 142، 165، 196

بوجو (ژنرال فرانسوى)، 335

بودا، 99

بولايى، 309

بيهقى، 117، 257

**(پ)**

پادشاه تاتارى «اوليجا خدابنده خان»، 103

پطرس بستانى، 114، 170

پوران دختر خسرو پرويز بن هرمز، 238

پولس راهب SANT PAUL، 100

**(ت)**

ترمذى (محدّث)، 63، 64، 65، 77، 179، 180، 198، 250، 277

تقى الدين سبكى (حافظ)، 200

تقى‏الدين هلالى مراكشى، 20

**(ث)**

ثعلبه بن ابى مالك، 295

ثوبان، 138

**(ج)**

جابر، 88، 89، 144

جابر بن عبداللّه‏، 130، 303

جابر جعفى، 323

جابر مزنى، 181

جاحظ، 257

جرجى زيدان، 279

جرير، 193، 203، 221، 223، 240، 317

جرير بن حبان، 245

جريربن عبداللّه‏، 219

جرير طبرى، 194

جعدة بن هبيره، 181، 243

جعفربن ابى‏سفيان، 66

جعفر بن ابى‏طالب، 62، 72، 212

جعفر بن محمّد، 307، 319

جفينه، 168

جلولا، 159

جُمانه دختر ابوطالب، 61، 65

جميل عبداللّه‏ مصرى، 107، 110، 192، 198، 306

جندب بن عبداللّه‏، 244

جواد على، 57

جيش عسره، 180

**(ح)**

حارث، 297

حارث بن حصيره، 231

حارث بن مرّه عبدى، 252

حاطب ابن ابى بلتعه، 89

حافظ ابوبكر بيهقى، 140

حافظ ابى نعيم اصفهانى، 289

حافظ خليفه بن خياط، 297

حاكم، 59، 67، 71، 180، 215، 269، 295

حذيفه، 131، 288

حرّبن يزيد تميمى، 304

حرّبن يزيد رياحى، 306

حسّان بن حسّان،66، 241

حسن بن زيد، 68

حسن بن صالح، 266

حسن بن على، 19، 61، 112، 126، 127، 196، 197، 210، 269، 281، 287، 288، 289، 292، 293، 294، 295، 298، 312، 319، 321، 328

حسن بن قحطبه، 312

حسن زيّات، 256

حسن مثنى بن حسن بن على، 322

حسين احمد مدنى، 21

حسين بن على، 164، 197، 296، 297، 298، 304، 306، 312، 320

حسين بن على بن ابى‏طالب، 327

حسين ديار بكرى، 144

حضرت ابوبكر، 69، 78، 91، 92، 95، 103، 104، 105، 106، 107، 108، 109، 110، 111، 112، 119، 121، 122، 124، 132، 133، 134، 136، 139، 142، 143، 144، 145، 151، 185، 232، 278

حضرت حسين، 62، 296، 297، 300، 302، 303، 304، 305، 306، 307، 309

حضرموت، 327

حُطَيئه، 54

حكيم بن حزام، 67

حماد بن ابراهيم، 139

حماد بن اسحاق بن اسماعيل، 137

حمزه، 72، 82، 129، 130

حنين، 61

حويطب، 62

حيدر آباد،17، 74، 139

**(خ)**

خالد، 153

خالد الانصارى، 58

خالد بن سعيد بن العاص، 181

خالدبن وليد، 91، 111، 130، 152

خالد حذاء، 62

خديجه، 60، 68، 69، 72

خزرج، 72، 120، 121

خضرى بك، 210، 213

خطابى، 106، 109

خلف بن حوشب، 322

خليفه بن خياط، 297

خليق احمد نظامى، 332

خمينى، 129

خوارج، 222، 223، 225، 226، 231، 237، 239، 240، 242، 244، 254

خوارزم، 182

خولى، 307

خويلد بن اسد، 67

**(د)**

دارقطنى، 66، 142

داود، 228

دراوردى، 320

ديلمى، 281

**(ذ)**

ذوقار، 210

ذهبى، 59، 127، 135، 210، 254، 297

**(ر)**

راجه كش، 331

رازى، 257

ربيعه، 82، 109، 239، 255، 320

ربيعه باهلى، 182

ربيعه بن الحارث، 126، 130

ربيعه بن ناجد، 231

رَزين، 106

رشيد احمد گنگوهى، 311

رقيّه (بنت على)، 139، 178، 255

ركن الدين علاء الدوله سمنانى، 329، 330

روميان، 109، 152، 161، 163، 166، 168، 180، 182

**(ز)**

زبير، 90، 139، 176، 195، 197، 209، 210، 212، 213، 214، 215

زبير بن بكّار، 61، 66

زبير بن عوام، 175

زرعه بن شريك تميمى، 306

زِركلى، 210

زكريا، 21

زكريا الساجى، 142

زهرى، 122، 142، 287، 317

زهيربن نفير حضرمى، 294

زياد، 252

زيد، 93، 108، 212

زيد بن ارقم، 68

زيد بن ثابت انصارى، 181

زيد بن حصين طائى سبائى، 222

زيد بن على بن حسين، 134، 312، 324

زيد بن على شهيد، 135، 322

زيد بن وهب، 212، 268

زين‏العابدين، 144، 317، 318، 319، 322

زينب (بنت رسول‏اللّه‏)، 139

زينب (بنت على)، 136، 254

**(س)**

ساسانى، 151، 159، 238، 302

سالم بن عبداللّه‏، 184

سبائيه، 210، 226، 228، 229، 231

سباع، 213

سبأ، 192

سراواك، 327

سرخسى، 233

سعد، 176، 292

سعد بن ابى‏سرح، 181

سعدبن ابى وقاص، 159، 175، 208

سعد بن عباده، 123

سعد بن مسعود، 292

سعيد بن جمهان، 277

سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل، 175

سعيد بن مسيب، 142، 246، 303، 317

سفيان بن عوف، 241

سفيان بن عُيينه، 232

سفيان ثورى، 320

سفينه، 277

سقيفه بنى ساعده، 120

سلافه، 318

سلطان بركات، 327

سلمان فارسى، 85

سليمان ندوى، 213

سمّاك انصارى، 181

سنان بن انس نخعى، 306

سنوسى، 325

سويد بن غَفَله، 141، 185

سهل بن حنيف، 77، 252، 210، 218

سهل بن سعد، 79، 84

سهيل بن عمرو، 86

سيدنا ابوبكر، 111، 128، 135، 142، 143

سيّدنا عمر، 155، 168

سيوطى، 112، 119، 139، 143، 248

**(ش)**

شاه جهان (پادشاه هند)، 332

شبلى نعمانى، 122، 157، 165، 279

شبه قارّه‏ى هند، 326

شريح بن هانى، 247

شريح (قاضى)، 269

شريف رضى، 256، 257

شعبى، 79، 252، 269

شكيب ارسلان، 328، 334، 325، 335

شمر، 306

شَمِربن ذى الجوشن، 305، 306، 308

شيبه، 58، 82، 318

شيرويه، 238

شيعه، 67، 70، 78، 103، 124، 125، 129، 131، 135، 140، 142، 151، 155، 157، 159، 166، 170، 175، 179، 196، 228، 229، 256، 277، 279، 280

شيعه معتزلى، 141

**(ص)**

صالح فرزند امام احمد بن حنبل، 309

صالحيه، 335

صديق‏حسن قنّوجى «امير بوفال»، 333

صر، 198

صفى الدين بغدادى، 219، 253

صفى الدين عبدالمومن بن عبدالحق بغدادى، 131

صفين، 42، 208، 210، 217، 219، 221، 269، 310

صقليه، 284

صهباء بنت ربيعه (ام‏ولد)، 255

صهيب رومى، 176

**(ض)**

ضراره، 265، 266

ضراره بن ضمره، 265

ضياء الدين برنى، 329

**(ط)**

طارق بن شهاب، 154

طبرانى، 63، 79، 136، 297، 298

طبرى، 59، 67، 68، 88، 123، 153، 154، 163، 164، 168، 169، 181، 184، 189، 193، 194، 197، 200، 207، 210، 212، 228، 252، 280، 284

طبرى (محب طبرى)، 143، 146

طحاوى، 212، 253

طلحه، 176، 209، 210، 212، 213، 214، 215، 216، 248

طلحة بن عبيداللّه‏، 84، 160، 175

**(ع)**

عائذ بن عبد، 58

عائذ مخزومى، 65

عامر، 133

عامر بن ربيعه بن الحارث، 130

عايشه (ام‌المؤمنین)، 64، 80، 94، 95، 104، 105، 112، 117، 129، 131، 132، 134، 136، 137، 142، 169، 209، 210، 212، 213، 219، 247

عباس بن عبدالمطلب، 62، 67، 95، 130، 131، 134، 135، 136، 141، 165، 181

عبّاس بن على، 254، 255

عباس محمود العقاد، 47، 117، 118، 132، 187، 190، 198، 206، 238

عبّاسى، 271، 300، 311، 312، 320

عبدالاحد، 333

عبدالاعلى بن ابى مساور، 139

عبدالحق بخارى دهلوى، 310

عبدالحى حسنى، 46، 329

عبدالرحمان‏بن ابى نعيم، 136

عبدالرحمن، 176، 177، 178

عبدالرحمن احمد بن شعيب نسايى، 253

عبدالرحمن بن ابوبكر، 168، 298، 300

عبدالرحمن بن خبّاب، 179

عبدالرحمن بن ربيعه باهلى، 182

عبدالرحمن بن سمره، 180

عبدالرحمن بن عمرو، 243

عبدالرحمن بن عوف، 139، 161، 165، 169، 175، 176، 179

عبدالرحمن بن ملجم خارجى، 227

عبدالرحمن [بن محمد بن اشعث]، 302

عبدالرزاق، 139، 287

عبدالعزى بن قصى، 67

عبدالعلى حسنى، 46

عبدالغفّاربن قاسم، 318

عبدالقادر الجزايرى، 334

عبدالقادر بن محى الدين حسنى، 334

عبدالقادر گيلانى، 328

عبدالقاهر بغدادى، 210

عبدالقدوس انصارى، 180

عبداللّه‏، 169

عبداللّه‏ ابن زبير، 300

عبداللّه‏ ابن عمر، 303

عبداللّه‏ بن ابى زيد، 297

عبداللّه‏ بن ابى سفيان بن الحارث، 66

عبداللّه‏ بن جبير، 83

عبداللّه‏ بن جعفر، 63، 64، 212، 293

عبداللّه‏ بن حسن، 89، 320

عبداللّه‏ بن حسن بن على ذوالنفس الزكيّه، 312

عبداللّه‏ بن رزين، 268

عبداللّه‏ بن زبير، 195، 197، 298، 303

عبداللّه‏ بن سبأ، 192، 198، 228، 229، 230

عبداللّه‏ بن سعد، 191

عبداللّه‏ بن سعد بن ابى سرح، 181، 190، 191، 194

عبداللّه‏ بن عباس، 212، 222، 226، 303

عبداللّه‏ بن عتبه، 116

عبداللّه‏ بن على، 254

عبداللّه‏ بن عمر، 137، 195، 298، 300

عبداللّه‏ بن عمر (ابن عمر)، 175

عبداللّه‏ بن قنفذ، 181

عبداللّه‏ بن مسعود، 246

عبداللّه‏ بن مسلم بن بابك معروف به بابكى، 322

عبداللّه‏ بن موسى الانصارى التلمسانى، 147

عبداللّه‏ بن وهب راسبى، 225

عبداللّه‏ (پدر رسول خدا)، 58

عبداللّه‏ فرزند جعفر، 63

عبدالمطّلب بن ربيعه بن الحارث، 57، 58، 126

عبدالملك بن عمير، 281

عبدالوهاب النجار، 183

عبد مناف، 58

عبيداللّه‏ بن زياد، 301، 308

عبيداللّه‏ بن سماك بن جعفر هاشمى، 78

عبيداللّه‏ بن عبداللّه‏ بن عتبه، 116

عبيداللّه‏ بن على، 254

عبيده، 82، 129

عبيده بن الحارث بن المطلب بن عبدمناف، 82، 130

عتبه بن ربيعه، 82

عتبه فرزند ابولهب، 142

عثمان بن حنيف انصارى، 272

عثمان بن سعيد بن عاص، 181

عثمان بن عفان (ذوالنورين)، 111، 119، 128، 129، 139، 158، 160، 162، 175، 176، 177، 178، 179، 180، 181، 182، 183، 184، 185، 186، 187، 188، 189، 190، 191، 192، 193، 194، 195، 196، 197، 198، 199، 200، 203، 204، 205، 206، 207، 208، 209، 215، 216، 218، 222، 224، 255، 274، 276، 282، 290، 323، 324، 182، 321

عثمان بن على، 166

عجّاج نويهض، 334

عدنان، 109

عدنى، 79

عرب (جزيرة العرب)، 87، 102، 107، 110، 111، 119، 145، 238

عروه، 129، 223

عروه بن اُذينه، 223

عروه بن عبداللّه‏، 323

عزالدين ابى الحديد، 257

عطاء بن السائب، 79

عقبه بن حارث، 143

عقبه بن مريم، 136

عقبة بن عامر، 181

عقبة بن نافع، 279

عقيل بن ابى‏طالب، 61، 62

عكرمه، 63

علامه شيخ عبدالحق بخارى دهلوى، 310

علاءالدين، 329

على‏الرضا بن موسى كاظم، 319، 321

على بن ابى‏طالب، 3، 41، 42، 44، 46، 47، 48، 55، 57، 58، 59، 61، 62، 63، 65، 66، 67، 68، 69، 70، 77، 78، 80، 81، 84، 85، 86، 87، 88، 90، 91، 92، 93، 95، 104، 116، 117، 118، 119، 121، 122، 123، 124، 125، 127، 128، 129، 130، 131، 133، 135، 136، 137، 138، 139، 140، 141، 142، 144، 146، 151، 158، 159، 160، 161، 162، 164، 165، 166، 167، 171، 172، 173، 175، 176، 177، 178، 181، 185، 190، 191، 192، 193، 194، 195، 196، 197، 203، 204، 206، 207، 208، 209، 210، 211، 212، 213، 214، 215، 216، 217، 218، 219، 220، 221، 222، 223، 224، 225، 226، 227، 228، 229، 230، 231، 232، 233، 239، 240، 241، 242، 243، 244، 245، 246، 247، 248، 249، 250، 251، 252، 253، 254، 255، 256، 257، 260، 265، 266، 267، 268، 269، 271، 272، 273، 274، 275، 279، 281، 287، 291، 295، 296، 310، 317، 324

على بن برهان‏الدين حلبى، 71

على بن جعد، 266

على بن حسين (زين العابدين)، 164، 306، 317، 318، 322، 323

على بن سلطان قارى، 329

على بن شهاب همدانى، 327

على بن كثير، 252

على بن مجاهد، 252

على‏رضا بن موسى كاظم، 319

على طنطاوى، 33، 157

عمار بن ابى معاويه دهنى، 253

عمّار بن ياسر، 210،221

عمان، 27، 110

عمران بن مخزوم، 58

عمربن خطاب (ابو حفض)، 72، 95، 105، 106، 111، 112، 117، 121، 122، 128، 131، 134، 135، 139، 146، 149، 151، 152، 153، 154، 155، 157، 158، 159، 160، 161، 162، 163، 164، 165، 166، 167، 168، 169، 171، 175، 176، 177، 178، 179، 181، 183، 185، 186، 188، 189، 195، 203، 219، 232، 246، 250، 254، 271، 278، 299، 323، 324

عمر بن سعد، 305، 308

عمر بن عبدالعزيز، 266

عمر بن على، 255

عمر كيسانى، 328

عمرو بن بكر تميمى، 243

عمرو بن جرموز، 213

عمرو بن عاص، 153، 181، 221، 222، 224، 226، 243، 244

عمرو بن عبد ود، 85

عمرو بن عطاء، 297

عمرو بن عوف، 74

عمرو بن مقدام، 319

عمرو بن هبيره، 65

عمير بن اسحاق، 294

عنتره، 267

عون بن جعده، 181

عون بن جعفر، 64

عيسى، 41، 229، 231

عيسى (مسيح)، 100

**(غ)**

غافقى بن حرب، 203

غامد، 241

غطفان، 85، 108

**(ف)**

فاروق اعظم، 166

فاطمه بنت اسد، 59، 61، 66، 67

فاطمه دختر عمر بن عائذ (والده‌ی ابوطالب)، 58

فاطمه‏ى صغرى دختر حسين بن على، 320

فاطمة الزهراء، 77، 78، 79، 80، 81، 84، 96، 118، 131، 132، 133، 134، 136، 137، 138، 139، 140، 164، 166، 254، 287، 297، 307

فتنى، 84

فخرالدين رازى، 257

فرزدق، 303

فضل فرزند عباس، 141

فضيل بن غزوان، 138

فندن بيرخ (ل، و، س)، 327

فيروزشاه تغلق (سلطان)، 331

فيليپ حتى، 145، 280

**(ق)**

قباد (شيرويه)، 74، 238

قتاده، 83

قُثَم فرزند عباس، 181

قحطان، 72، 109، 120

قريش، 55، 56، 57، 58، 59، 60، 61، 62، 65، 66، 67، 71، 72، 73، 82، 85، 86، 89، 120، 127، 141، 178، 179، 242، 294

قسطنطين پسر هرقل، 284

قصى، 57

قطب الدين محمّد بن سيّد رشيد الدين احمد، 332

قعقاع بن عمرو، 181، 210

قلوسى، 137

قموص، 87

قنبر (غلام حضرت على)، 197، 229، 269

قيس بن سعد، 123، 144، 274

قيس بن سعد بن عباده، 291

**(ك)**

كثير النواء، 143

كراونر (J.H.Kraaner)، 367

كرد على، 189، 190

كعب الاحبار، 198

كلثوم بن الهدم، 74

كلينى، 129، 179

كهنوت، 126

**(ل)**

لاوى، 114

لوط، 178

ليث، 88، 89

**(م)**

مازنى (ابوالحسن المازنى)، 210

مالك، 122، 320

مالك بن انس (امام)، 129، 312

مالك بن سنان، 84

مالى، 78، 113

مأمون، 319

مبارك بن فضاله، 288

مبرّد، 66، 224، 242، 257

مجاهد، 66، 67، 68، 252

مجد الدّين فيروزآبادى، 329

مجمّع بن سمعان تيمى، 268

مجمّع بن عبيداللّه‏ عامرى، 304

مجوسى، 126، 167، 169، 326

مجوسيان، 168، 232

مجيب احمد گنجوى، 39

محبّ طبرى، 143، 146

محسن الملك، 166

محسن بن على، 139، 254

محمد الخضرى بك، 279

محمد باقر، 135،، 143، 164،228، 319، 323،324

محمد بن ابى‏بكر، 144، 191

محمّد بن ابى حذيفه، 191

محمد بن اسحاق، 89، 111، 318، 324

محمّد بن اشعث، 302

محمد بن جرير طبرى، 194

محمد بن حذيفه، 194

محمّد بن حنفیه، 181، 255، 307

محمد بن خلف بن حيان، 247

محمد بن عبدالرحمان بن زراره، 68

محمد بن عبداللّه‏ بن حسن (ذوالنفس الزكيّه، محمد مهدى)، 312

محمد بن عبداللّه‏ بن حسن بن على ذوالنفس الزكيّه، 312

محمّد بن عبداللّه‏ محض، 324

محمدبن عمرو، 153

محمد بن كعب القرظى، 79

محمد بن مسلمه، 90

محمد بن مسيلمه، 88

محمد بن يوسف، 330

محمد تغلق (سلطان)، 331

محمد جعفر تانيسرى، 333

محمد خضرى بك، 183، 210

محمّد رسول اللّه‏6، 79

محمد رواس قلعه‏جى، 248

محمد صالح احمد الغرسى، 208

محمّد عبده، 257

محمد عتيق بستوى، 49

محمّدعلى ديوان، 311

محمد فريد وجدى، 229

محمد منظور نعمانى، 24

محمد نافع، 136

محمد هارون ندوى، 49

محمود بن يحيى اودى (چراغ دهلى)، 329، 330، 331

محمود شكرى آلوسى، 56

محى الدين، 334

مختار بن ابى عبيد، 292، 307

مخرمه، 62

مرتدان، 110، 111، 142، 232

مرحب (يهودى)، 88

مردان شاه پسر هرمز، 159

مروان، 194، 195

مروان بن حكم، 190، 193، 213

مريم بنت عمران، 136

مزدك، 239

مسعربن فدكى تميمى، 222، 228

مسعودى، 213، 228، 277، 293

مسلم، 55، 63، 87، 88، 104، 126، 129، 130

مسلم بن عقبه، 308

مسلم بن عقيل، 62، 301، 302، 304

مسور بن مخرمه، 136

مسيحى، 96، 65، 107، 100، 111، 114، 117، 126، 162، 170، 198، 228، 239، 253، 284، 321، 322، 326، 328 231، 328

مسيلمه‏ى كذّاب، 110

مصرى، 34، 114، 153، 154، 192، 193، 194، 203، 325

مصطفى السباعى، 171

مصعب بن عبداللّه‏، 320

مصعب بن عمير، 84

مضر، 109

مطرب شعبى، 79، 252

مطرف بن عبداليسارى، 139

معاذبن جبل، 62

معاويه بن ابى‏سفيان، 42، 62، 66، 130، 177، 181، 182، 196، 197، 208، 210، 217، 218، 219، 220، 221، 222، 224، 238، 239، 241، 244، 265، 266، 272، 273، 274، 276، 278، 279، 280، 281، 282، 292، 293، 295، 296، 298

معقل بن قيس تيمى، 253

معين الدين ندوى، 280

مغان، 114

مغول، 124، 309، 331

مغيره بن شعبه، 168، 169

مقبرى (امام)، 63

مقداد بن اسود، 176

مقريزى، 68، 231

ملايو، 327

منذرى، 80

منصور، 312، 320، 324

منصور حسن بن قحطبه، 312

موسى7، 90، 114

موسى بن جعفر (موسى كاظم)، 166، 319

موصل، 267

موفق بن احمد المكّى (صدر الائمه)، 233

مهاجر، 77، 151، 177

مهاجران، 119، 120، 121، 122، 161، 185، 195، 219، 323

ميديا، 114

**(ن)**

نائله همسر امیرالمؤمنین عثمان2، 198

نادر شاه خراسانى، 124

نافع عيثى، 158

نافع (مولى ابن عمر)، 198

نثار الحق ندوى، 49

نجاشى، 63، 64، 65

نسائى، 63، 71، 93، 128، 253

نظام‏الدّين محمّد بن احمد بدايونى دهلوى، 329، 330

نعمان بن بشير، 301

نعمان بن مُقرّن مزنى، 160

نُعيم، 289

نورالدين على بن ابى‏بكر الهيثمى، 194

نوراللّه‏ شوسترى، 159

**(و)**

واقدى، 68، 136، 255، 295، 320

وكيع محمد بن خلف بن حيان، 247

ولى‏اللّه‏ دهلوى، 67، 77، 78، 136، 216، 246، 279، 310

وليام ميور WILLIAM MUIR، 145

وليد بن عتبه، 82، 190، 181

ويديا، 101، 367

Draper، 367

**(هـ)**

هارون7، 90

هارون الرشيد، 319

هاشم بن قاسم، 288

هاشم (جد رسول‏اللّه‏)، 57، 58، 141، 237

هانى بن عروه، 304

هبيره بن عمر ابن عائذ مخزومى، 183

هرقل (امپراتور روم)، 127، 128، 237، 238، 284

هرمزان (از سرداران فارسى)، 168

هرمز (فارسى)، 159، 238

هشام بن عبدالملك اموى، 312، 324

هشام بن كلبى، 62، 255، 307

همدان، 91، 159

هنّاد دينورى (امام)، 79

هنتر (W.W.HUNTER)، 333

هندو، 327

هندو مذهب، 331، 333

**(ى)**

ياقوت حموى، 260

يحيى بن حسين بن زيد شهيد، 330

يحيى بن سعيد، 322، 323

يحيى بن على، 255

يحيى بن معين، 266، 320

يزدگرد سوم، 144، 159، 238، 318

يزيد بن ابى زياد، 297

يزيد بن ابى‏سفيان، 237

يزيد بن معاويه، 62، 209، 279، 295، 297، 298، 299، 300، 305، 307، 308، 309، 310، 311

يعقوبى، 142، 163، 166، 181، 280

يوسف7، 251

يوسف العش، 279

يهود، 87، 88، 96، 100، 107، 111، 117، 198، 231، 328

يهودى، 80، 81، 89، 100، 180، 228، 230، 239، 269، 322، 326، 328

(2) فهرست اسامى اماكن،

(آ)

آذربايجان، 182

آستانه، 151، 276

آسيا، 183، 324، 327

آفريقا، 182، 183، 191، 279، 284، 324، 326، 328

(ا)

احد، 78، 83، 84، 130، 142، 210

اردن، 18، 27، 28، 29، 90، 104

ارمنستان، 182

اروپا، 28، 30، 284

اسپانيا، 28

استانبول، 30، 210، 310

اسكندريه، 183

اصفهان، 268

افريقا، 181

افغانستان، 28

امريكا، 28، 334

انبار، 66، 111، 241

اندلس، 191

اندونزى (جزاير هند)، 327

انگلستان، 17

انگليس، 124، 332، 333

اهواز، 159

ايران، 28، 55، 114، 154، 157، 163، 183، 196، 228، 238، 318، 333

ايله، 164

(ب)

باب، 159

بابل، 100

باديه، 109، 207، 304

بحرين، 110

بدخشان، 183

بدر، 42، 61، 75، 82، 83، 89، 101، 129، 130، 165، 184، 210، 212، 213، 219، 361

بربر، 326، 335

برقه، 183، 325

بريلى، 47

بصره، 125، 160، 181، 192، 193، 194، 198، 208، 209، 210، 211، 212، 213، 214، 218، 222، 272، 301

بغداد، 33، 125، 131، 208، 210، 219، 253، 365

بقيع، 255، 295

بلاد بربر، 191

بلخ، 182، 183

بمبئى، 49

بنگال، 331، 334

بيت‏المقدس، 27، 28، 154، 162، 163، 165

بيروت، 17، 57، 59، 64، 74، 78، 93، 94، 95، 114، 131، 139، 145، 208، 210، 220، 229، 247، 253، 257، 260، 267، 280، 302، 304، 319، 320، 323، 333، 360، 362، 363، 364، 365، 366

(پ)

پاكستان، 18، 37، 166، 269، 311

(ت)

تاليقلا، 182

تبوك، 90، 91، 137، 179، 218

تدمر، 241

تفليس، 182

تفنه، 335

تنعيم، 66

تهران، 104، 108، 116، 119، 129، 166،

177، 179، 256

تيماء، 241

(ج)

جابيه، 163

جاوا، 327

جحفه، 191

جده، 30، 56، 327

جرف، 108

جزاير (الجزاير)، 28، 335

جزاير جنوب شرق آسيا، 327

جزاير قمر، 327

جزاير هند، 327

جزيره رودس، 279

جزيره عرب، 55

جزيره عربى، 239

جزيره قبرس، 183، 279

جزيره‌ی ماداگاسكار، 327

جزيره‌ی موزامبيك، 327

جزيره‏ى اندونزى «بورينو»، 327

جزيره‏ى فراتيه، 239

جزيره‏ى قبرص، 182

جزيرة العرب، 27، 87، 102، 107، 110، 111، 119، 145، 238، 273

جمل، 42، 201، 209، 210، 211، 212، 213، 215، 217، 218، 222، 255، 269

جوف كعبه، 67

جونفور، 331

(چ)

چاه بدر، 61

چاه رومه، 179، 180

چاه زمزم، 57

**(ح)**

حاجز، 304

حبشه، 57، 63، 64، 72، 178

حجاز، 18، 27، 35، 131، 164، 237، 294

حديبيه، 61، 86، 87، 178

حروراء، 223

حره، 62، 209، 308

حضرموت، 327

حلوان، 159

حنين، 61

حيدر آباد، 74، 139

(خ)

خاورميانه، 18، 28

خراسان، 159، 181، 253

خندق، 84، 85

خوارزم، 182

خَوَرنَق، 267

خيبر، 41، 63، 66، 87، 88، 131، 132، 135، 181

(د)

دابيل، 287

دارالاماره‏ى كوفه، 244

دارالعلوم ندوه، 21

دارالندوه، 72

داردانل، 279

دانشگاه مدينه، 38

درفش كاويانى، 159

درياى احمر، 164

درياى سياه، 183

دمشق، 17، 18، 22، 24، 29، 32، 33، 36، 37، 78، 111، 153، 163، 218، 248، 253، 279، 290، 299، 309، 320، 335، 361، 365

دومة الجندل، 111، 224

دهلى، 330، 331، 332

ديوبند، 21، 25، 212

(ذ)

ذوالقصه، 108

ذوقار، 210

(ر)

راى بريلى، 21، 47

رقّه، 219

رودس (جزيره)، 279

روضه خاخ، 90

روم، 55، 85، 100، 103، 108، 109، 114، 127، 146، 151، 154، 157، 163، 181، 183، 237، 238، 280، 281

رومانى، 116

رياض، 18، 36، 61، 309

(ز)

زغابه، 180

(ژ)

ژنو، 17، 29

(س)

ساباط مدائن، 229

ساحل رودخانه دُجيل، 292

ساحل رود سند، 331

ساحل غربى، 219

سبائيه، 210

سراواك، 327

سقيفه‌ی بنى ساعده، 120

سمنان، 330

سُنح، 145

سند، 253

سودان، 27، 279

سوريه، 17، 27، 28، 36، 183

سولو، 327

سيستان، 183

(ش)

شام، 28، 59، 63، 108، 111، 154، 156، 160، 161، 163، 164، 185، 195، 197، 198، 209، 210، 218، 219، 220، 221، 235، 237، 238، 239، 240، 242، 251، 260، 273، 274، 281، 284، 291، 292، 301، 310، 335

شبه قارّه‏ى هند، 326

شجره، 106

(ص)

صالحيه، 335

صِفِّين، 42، 201، 208، 210، 217، 219، 221، 269، 310

صقليه، 284

(ط)

طائف، 72، 255

طخارستان، 182

طرابلس، 182، 183، 325، 335

طرابلس غرب، 183

طنجه، 182

(ع)

عراق، 28، 32، 78، 111، 152، 160، 185، 200، 206، 208، 209، 210، 220، 235، 237، 238، 239، 240، 241، 242، 251، 260، 261، 267، 285، 292، 293، 300، 302، 303، 305، 310، 322، 323

عربستان، 35، 154

عقبه، 72، 136، 143، 190، 308

عقبه‏ى اول، 72

عقبه‏ى دوم، 72

عقيق، 180

عكبرا، 267

عمان، 27،110

عين التمر، 241

(غ)

غدير خم، 42، 92، 93

(ف)

فارس، 103، 114، 146، 151، 156، 159، 160، 181، 183، 209، 228، 231، 252

فدك، 131، 132، 135

فرات، 219

فسطاط، 194

(ق)

قادسيه، 159، 208

قاهره، 17، 18، 33، 56، 91، 105، 118، 239، 253، 254، 257، 321، 325

قباء، 74

قبرس، 279،182

قدس، 17، 159، 162

قسطنطنيه، 279، 284، 297

قطر، 19، 28، 196، 200، 206، 241

قموص، 87

قيروان، 279

قيقان، 253

(ك)

كابل، 183

كربلا، 42، 62، 254، 255، 285، 300، 305، 307، 308، 315، 317، 324

كرمان، 183، 252

كره، 17، 44، 72، 86، 138، 210، 221، 277، 278، 310، 332

كشمير، 30، 326، 327

كعبه، 30، 56، 57، 60، 67، 71، 92، 136، 178

كنده، 56، 85، 86، 155، 160، 177، 181، 183، 241، 242، 255، 261، 282، 292، 301، 304، 328

كوفه، 62، 159، 167، 192، 193، 198، 201، 208، 209، 210، 211، 219، 222، 223، 229، 239، 240، 243، 244، 285، 300، 301، 302، 303، 304، 305، 312، 324

كوه طور، 90

كويت، 28، 33، 106

(ل)

لاهور، 21، 67، 280، 311، 332

لبنان، 28، 33، 78

لكنو، 6، 17، 20، 21، 22، 23، 47، 279، 310، 333

لندن، 30، 124، 145

(م)

مدائن، 225، 229، 292

مديترانه، 183

مدينه، 17، 22، 25، 29، 33، 59، 61، 63، 72، 73، 74، 75، 77، 81، 85، 87، 90، 91، 92، 93، 103، 105، 108، 109، 119، 120، 122، 131، 135، 137، 138، 141، 142، 145، 153، 155، 157، 160، 161، 163، 164، 166، 167، 168، 175، 176، 178، 180، 181، 191، 192، 193، 194، 195، 198، 201، 203، 208، 209، 210، 218، 219، 245، 246، 267، 289، 291، 294، 298، 307، 308، 312، 318، 320، 332

مراكش، 28، 335

مرزى، 164

مرو، 62، 66، 67، 68، 146، 155، 157، 159، 166، 169، 181، 182، 188، 190، 193، 194، 195، 198، 199، 213، 251، 254، 266، 270، 272، 276، 278، 291، 293، 294، 308، 317، 365

مغرب، 191، 326، 334، 335

مغرب اقصى، 334

مغرب وسطى، 334

مصر، 17، 23، 26، 27، 30، 33، 34، 42، 55، 56، 57، 58، 66، 67، 89، 95، 107، 110، 112، 114، 123، 129، 132، 135، 144، 153، 154، 156، 165، 181، 183، 184، 191، 192، 193، 194، 198، 200، 203، 206، 208، 228، 274، 277، 279، 284، 325، 328، 331، 360، 361، 362، 363، 364، 365، 182

مكّه، 17، 27، 28، 29، 33، 36، 51، 57، 58، 61، 65، 66، 69، 70، 71، 72، 73، 86، 89، 90، 91، 92، 93، 103، 104، 105، 120، 125، 167، 171، 178، 179، 181، 209، 219، 224، 237، 250، 251، 298، 300، 301، 302، 304، 320، 322

ملايو، 327

منا، 92

منى، 92

موته، 61، 63، 130

موصل، 267

مهره، 110

مؤته، 61، 63

(ن)

نجران، 65، 181

نجف، 78، 136

نخيله، 239

نهاوند، 159، 168

نهروان، 223، 227، 240، 243

نينوا، 305

نيويورك، 37، 101

(و)

وادى سباع، 213

وهران، 335

(هـ)

هرات، 183

همدان، 91، 159

هند، 6، 17، 18، 22، 24، 25، 26، 30، 31، 33، 42، 46، 47، 49، 55، 60، 65، 73، 88، 94، 105، 112، 115، 121، 124، 141، 147، 155، 159، 161، 164، 166، 167، 171، 176، 181، 186، 206، 207، 209، 210، 212، 221، 226، 227، 228، 233، 242، 244، 247، 254، 255، 268، 269، 271، 274، 281، 287، 288، 291، 300، 301، 303، 310، 315، 318، 320، 325، 326، 327، 329، 330، 331، 332، 333، 334، 335

(ی)

يرموك، 111، 152، 161

يمامه، 146

يمن، 28، 29، 75، 91، 92، 93، 110، 160، 164، 165، 181، 192، 209، 228، 237، 246، 259، 332

يونان، 279، 325

(3) فهرست منابع عربى

(أ)

1- آثار المدينة المنورة: للأستاذ عبدالقدوس الأنصاري، المكتبة السلفية، المدينة المنورة.

2- الأثمار الجنية فى أسماء الحنفية: للعلَّامة على بن السلطان القاري المكي.

3- أخبار الأخيار: للشيخ عبدالحق البخاري الدهلوي.

4- أخبار القضاء: لوكيع محمد بن خلف بن حيان، طبع عالم الكتب، بيروت.

5- الإدارة الإسلامية: للأستاذ كردعلى.

6- إذا هبت ريح الإيمان: للمؤلف، طبع بيروت و لكهنؤ (الهند).

7- الأركان الأربعة: للمؤلف، طبع دار القلم - الكويت، والطبعة الثانية، دارالفتح.

8- إزالة الخفاء عن خلافة الخلفاء: لحكيم الإسلام أحمد بن عبدالرحيم الشهير بولي اللّه‏ الدهلوي، طبع مجمع سهيل، لاهور، الطبعة الأولى سنة 1976 م.

9- الاستيعاب في معرفة الأصحاب: للعلَّامة الحافظ أبي عمر يوسف بن عبداللّه‏ المالكي الأندلسي المعروف بابن عبد البرالقرطبي، دار صادر - بيروت.

10- أسد الغابة: للعلَّامة عزالدين أبي الحسن علي بن محمد الجزري المعروف بابن الأثير الجزري.

11- الأسلام الممتحن: للسيد محمد الحسنى سنة 1399ه.

12- الإصابة في تمييز الصحابة: للعلامة الحافظ شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي حجر العسقلاني، طبع دار صادر - بيروت.

13- أصول الكافي: لأبي جعفر محمد بن يعقوب الكليني الرازي، طبع فارس، سنة 1281ه.

14-الأعلام: لخير الدين الزركلي، طبع بيروت 1969م، الطبة الثالثة.

15- الألطاف الخفية فى أشراف الحنفية: لمحد الدين الفيروز آبادي.

16- الأمام الذي لم يوفَّ حقه من الأنصاف و الاعتراف: للمؤلف، طبع المجمع الأسلامي العلمي، ندوة العلماء، لكهنؤ - الهند.

17- الإمام الصادق: للعلامة محمد أبو زهرة، دار الندوة الجديدة - بيروت.

18- الأمالي: لأبى القاسم الزجاجى.

19- الأموال: لأبي عبيد قاسم بن سلام.

20- الانتقاد على تاريخ التمدن الإسلامي لجرجي زيدان: للعلامة شبلي النعماني، طبع مطبة آسي، لكهنؤ سنة 1913 م.

21- أنساب الأشراف: للعلامة أحمد بن يحيى بن جابر الشهير بالبلاذري، دارالمعارف -مصر 1959م.

22- إنسان العيون في سيرة الأمين المأمون، الشهير بالسيرة الحلبية: للشيخ علي بن برهان الدين الحلبي الشافعي، طبع مطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر، الطبعة الأولى 1964 م.

23- آيات بينات: للأمير محسن الملك، طبع مرزابور 1870 م.

(ب)

24- البداية والنهاية: للعلامة الحافظ عمادالدين ابن كثير، مكتبة المعارف - بيروت، و مكتبة النصر - الرياض، الطبعة الأولى 1966 م.

25- البرهان في علوم القرآن: للإمام بدر الدين محمد بن عبداللّه‏ الزركشي (م 794 ه) طبع دار إحياء الكتب العربية.

26- بروتوكولات حكماء صهيون.

27- بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب: للعلامة السيد محمود شكري الآلوسي البغدادي، الطبعة الثانية، طبع مطبع دار الكتاب العربي بمصر.

28- البيان والتبيين: لأبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ.

(ت - ث)

29- تاج العروس: لمحب الدين أبي الفيض السيد محمد مرتضى الحسيني الزبيدي الحنفي.

30- تارخ الأدب العربي: للأستاذ أحمد حسن الزيات، مطبعة الرسالة القاهرة، الطبعة الحادية عشرة.

31- تاريخ الأمم الإسلامية: للشيخ محمد خضري بك، المكتبة التجارية الكبرى، طبع سنة 1969 م.

32- تاريخ الاًمم و الملوك (تاريخ الطبري): للعلامة ابي جعفر محمد بن جرير الطبري، طبع المعارف.

33- تاريخ إيران في عهد الساسانيين: تاليف، آرتهر كرستين سين، ترجمة الدكتور محمد إقبال - الكلية الشرقية، لاهور.

34- تاريخ البخاري الصغير: للإمام أبی عبداللّه‏ محمدبن إسماعيل البخاري.

35- تاريخ الخلفاء: للعلامة جلال‏الدين محمد احمد السيوطي، طبع المطبعة الميمنية، مصر، 1305 هـ.

36- تاريخ الخميس: للقاضي حسين بن محمد ابن الحسن الديار بكري المالكي، طبع مطبعة عثمان عبدالرزاق، الطبعة الاًولى 1302 هـ.

37- تاريخ ابن عساكر (تاريخ دمشق): للحافظ أبي القاسم علي بن الحسن الشهير بابن عساكر.

38- تاريخ فيروز شاهي: للمؤرخ ضياء الدين البرنى.

39- تاريخ البخاري الاًصغر: للإمام ابي عبداللّه‏ محمدبن إسماعيل البخارى.

40- تاريخ مشايخ جشت: للاًستاذ خليق احمد نظامي، طبع دار أبيات دهلي، 1980 م.

41- تاريخ المغرب الأقصى.

42- تاريخ اليعقوبي: لاًحمد بن ابي يعقوب بن جعفر، المعروف باليعقوبي.

43- تذكرة الحفَّاظ: للعلامة الحافظ شمس الدين ابي عبداللّه‏ الذهبي.

44-الترغيب والترهيب: للحافظ زكي الدين عبدالعظيم بن عبدالقوي المنذري، طبع مصطفى البابي الحلبي - مصر، الطبعة الثانية 1954 م.

45- تركة النبى ص والسبل التي وجهها فيها: للإمام حماد بن إسحاق، طبع مطبعة الجامعة الإسلامية، بالمدينة المنورة، الطبعة الاًولى 1404هـ / 1984 م.

46- التقرير والتحبير: للعلامة ابن امير الحاج، طبع بولاق - مصر.

47- تقصار جيود الاًحرار من تذكار جنود الأبرار: للعلامة السيد صديق حسن القنوجي أمير بوفال، طبع المطبع الشاهجهاني - بوفال 1298 هـ.

48- تكميل الإيمان: للشيخ عبدالحق البخاري الدهلوي (م 1052هـ)، طبع مطبعة فخر المطابع - لكهنؤ 1905 م.

49- قرة العينين: للعلامة احمد بن عبدالرحيم المعروف بالشاه ولي اللّه‏ الدهلوي.

50- تهذيب تاريخ دمشق الكبير (تاريخ ابن عساكر): لابن بدران، طبع دار المسيرة، الطبعة الثانية 1979 م.

51- الثقافة الإسلامية في الهند: للعلامة السيد عبدالحي الحسنى.

(ج)

52- الجامع الصحيح للبخاري: للإمام ابى عبداللّه‏ محمد بن إسماعيل البخاري، طبع مطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر 1953 م.

53- الجامع الصحيح لمسلم: للإمام ابى الحسن مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، طبع دار إحياء الكتب العربية، الطبعة الاًولى 1955 م.

54- الجامع الصحيح للترمذى: للإمام ابى عيسى محمد بن عيسى الترمذى.

55- الجوهرة فى نسب النبي واصحابه العشرة، للعلامة محمد بن ابي بكربن عبداللّه‏ بن موسى الاًنصاري التلمساني: الشهير بالبري (م 680هـ)، طبع دار الرفاعي - الرياض، الطبعة الاًولى 1983 م.

(ح)

56- حاضر العالم الإسلامي: تاليف: لوثروب ستوارد الأمريكى، تعريب الأستاذ عجاج نويهض مع تعليقات امير البيان العلامة شكيب أرسلان.

57- حجة اللّه‏ البالغة: لحكيم الإسلام أحمد بن عبدالرحيم المعروف بولي اللّه‏ الدهلوي، طبع المكتبة السلفية - لاهور، باكستان.

58- الحكومة الإسلامية: للخميني، طبع مكتبة بزرك الإسلامية - طهران.

59- حلية الأولياء و طبقات الاًصفياء: للعلامة ابى نعيم الاصبهانى، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الاًولى 1980 م.

60- حياة ابي طالب: للشيخ خالد الأنصارى، مطبعة علوى 1951 م.

61- حواشى حاضر العالم الإسلامي: لأمير البيان العلامة شكيب أرسلان، طبع مكتبة عيسى البابي الحلبي - القاهرة 1352 هـ.

(خ)

62- خالد بن الوليد: للأستاذ صادق عرجون، الدار السعودية، الطبعة الثالثة 1981 م.

63- الخلفاء الراشدون، للشيخ عبدالوهاب النجار.

(د)

64- دائرة المعارف للبستاني: للمعلم بطرس البستانى، طبعة بيروت 1976 هـ.

65- دائرة المعارف البريطانية: الطبعة الخامسة عشرة، 1985 م.

66- دائرة معارف القرن العشرين: للأستاذ محمد فريد وجدى، دار المعرفة - بيروت، الطبعة الثانية 1971 م.

67- دائرة المعارف اليهودية.

68- الدر المنثور: للعلامة جلال الدين محمد بن احمد السيوطي.

69- الدعوة إلى الإسلام، لأرنولد.

(ر)

70- رجال الفكر والدعوة فى الإسلام: للمؤلف، طع دار القلم - الكويت، الطبعة السادسة.

71- رجال كشي: محمد بن عمر بن عبدالعزيز الكشي (از کتاب‌های موثوق شیعه در اسماء الرجال).

72- رحماء بينهم: للشيخ محمد نافع، دار التصنيف، جامعة محمد شريف - باكستان.

73- رسائل الإمام الربَّانى: (الجزء الرابع من مكتوبات الإمام الرباني)، طبع المطبع المجددي - امرتسر 1329 هـ.

74- الرياض النضرة فى مناقب العشرة: للمحب الطبرى، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى 1984 م.

75- الروض الأنُف: للحافظ عبدالرحمن بن عبداللّه‏ السهيلي المغربي.

(ز)

76- الزوائد: للبزار

77- زاد المعاد في هدي خير العباد: للعلامة شمس الدين بن قيم الجوزية (ابن القيم الحنبلي)، المطبعة الميمنية - مصر

(س)

78- سنن ابن ماجه: للعلامة أبي عبداللّه‏ محمد بن يزيدبن ماجه القزويني.

79- سنن أبي داود: للإمام أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني.

80- سنن النسائي: للقاضي أحمد بن شعيب بن علي النسائي.

81- سوانح أحمدي: للشيخ محمد التهانيسري، مطبع فاروقى، 1309 هـ.

82- سير أعلام النبلاء: للعلامة الحافظ شمس الدين أبي عبداللّه‏ الذهبى، طبع مؤسسة الرسالة - بيروت.

83- سيرة الإمام احمد بن عرفان الشهيد: للمؤلف، طبع المجمع الإسلامي العلمي - لكهنؤ.

84- سيرة عائشة: للعلامة السيد سليمان الندوي، تعريب الأستاذ محمد ناظم الندوي.

85- سيرة عمر بن الخطاب: للحافظ عبدالرحمن بن علي بن محمد الجوزي المعروف بابن الجوزي، طبع المطبعة المصرية بالأزهر (1231 هـ).

86- سيرة عمر بن عبدالعزيز: للحافظ ابن الجوزي (للحافظ عبدالرحمن ابن علي بن محمد الجوزي).

87- سيرة ابن كثير: للعلامة الحافظ عماد الدين بن كثير، طبع دار الفكر العربي - القاهرة و طبع مطبعة عيسى البابي الحلبي - القاهرة سنة 1964 م.

88- سيرة ابن هشام: للعلامة ابى محمد عبدالملك بن هشام، طبع مصطفى البابي - مصر، الطبعة الثانية 1955 م.

89- السيرة النبوية: للمؤلف، الطبعة السابعة، طبع دار الشروق - جدة.

(ش)

90- شرح أصول الكافي: للكلينى.

91- شرح معاني الآثار: للإمام أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي، طبع المكتبة الرحيمية - ديوبند (الهند).

92- شرح المواهب اللدنية: للعلامة محمد بن عبدالباقى الزرقاني.

93- شرح نهج البلاغة: لابن أبي الحديد المعروف بابن أبي الحديد، طبع دار الفكر - بيروت، الطبعة الثالثة 1979 م.

94- شمائل الترمذى: للإمام أبي عيسى محمد بن عيسى الترمذى.

(ص)

95- الصراع بين العلم والدين: لدرابر الأمريكى.

96- صفة الصفوة: للعلامة الحافظ عبدالرحمن بن على بن محمد الجوزى، طبع دائرة المعارف العثمانية - حيدرآباد، الطبعة الاًولى 1255 هـ.

(ط)

97- الطبقات الكبرى (طبقات ابن سعد): للعلامة محمد بن سعد كاتب الواقدي.

(ع)

98- العبقريات الإسلامية (مجموعة رسائل ومقالات): للأستاذ عباس محمود العقاد، طبع دار الفتوح - القاهرة.

99- عثمان بن عفان: للأستاذ محمد الصادق إبراهيم عرجون، طبع الدار السعودية، الطبعة الثانية 1981 م.

100- العرب تاريخ موجز: للدكتور فيليب حتّي، طبع دار العلم للملايين - بيروت سنة 1946 م.

101- العقد الفريد: للعلامة شهاب الدين أحمدالمعروف بابن عبد ربه الاًندلسي.

102- عمربن الخطاب: ترتيب الأستاذين: على الطنطاوي وناجي الطنطاوي.

103- العواصم من القواصم: للقاضي أبي بكر ابن العربي.

(ف)

104- الفاروق (باللغة الأردية): للعلامة شبلي النعمانى (1332هـ).

105- الفتاوى الرشيدية: للعالم المصلح الكبير الشيخ رشيد أحمد الكنكوهي (1323 هـ)، طبع المكتبة الرحيمية - ديوبند (الهند).

106- فتح الباري في شرح صحيح البخاري: للعلامة الحافظ أحمد بن محمد المعروف بابن حجر العسقلاني طبع المكتبة السلفية - القاهرة.

107- الفتوحات الإسلامية: الشيخ السيد احمد زيني دحلان، طبع المطبعة الميرية - مكة المكرمة، الطبعة الثانية 1311 هـ.

108- فتوح البلدان: للعلامة احمد بن يحيى بن جابر الشهير بالبلاذرى.

109- فجر الإسلام: للدكتور أحمد أمين، طبع مطبعة لجنة التأليف و الترجمة والنشر - القاهرة 1935 م.

110- فصل الخطاب في مواقف الاًصحاب: للأستاذ محمد صالح الغرسي.

111- فواتح الرحموت شرح مُسلَّم الثبوت: العلامة عبدالعلي بن العلامة نظام الدين الأنصاري.

112- الفوائد الرضوية: طبع إيران.

(ق)

113- القاموس: للعلامة الشيخ مجدالدين محمدبن يعقوب الفيروز آبادى.

114- القرن الخامس عشر الهجرى الجديد في ضوء التاريخ والواقع: للمؤلف، طبع المجمع الإسلامي العلمي، ندوة العلماء - لكهنؤ.

115- قلائد الجواهر: للأستاذ عمر الكيسانى، طبع المطبعة العثمانية - مصر، 1303 م.

(ك - ل)

116- الكامل: للعلامة عزالدين أبي الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد المعروف بابن الاًثير، طبع دار صادر - بيروت سنة 1399 ه.

117- الكامل للمبرد: للعلامة أبي العباس المبرد، طبع مؤسسة الرسالة - بيروت.

118- كتاب الأخوة: للإمام ابى الحسن الدار قطنى.

119- كتاب الأمالي: للشيخ ابي جعفر الطوسي، طبع نجف.

120- كتاب الخراج: للقاضي ابى يوسف، طبع المطبعة المنيرية - مصر، الطبعة الاًولى 1302 هـ.

121- كتاب الخصائص في مناقب علي بن أبي طالب رضي اللّه‏ عنه: للإمام أبي عبدالرحمن أحمد بن شعيب النسائي.

122- كتاب الشريعة: للآجرى (أبوبكر محمد بن الحسين).

123- كتاب مكة: للفاكهي.

124- كلزار ابرار: للشيخ محمد غوثى بن حسن بن موسى الشطاوى.

125- كنز العمال: للعلامة علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين البرهانبوري، طبع مطبعة دائره المعارف العثمانية - حيدرآباد، الطبعة الاًولى 1312 هـ.

126- الكنى: للحافظ أبى عبداللّه‏ بن محمد بن عبداللّه‏ المعروف بالحاكم النيسابورى.

127- الكيهان: (الصحيفة الإيرانية).

128- لسان العرب: للعلامة أبى الفضل جمال الدين محمد المعروف بابن منظور المصري.

(م)

129- ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين: للمؤلف، طبع دار القلم - الكويت، الطبعة الثالثة عشرة 1982 م.

130- المبسوط: لشمس الاًئمة أبى بكر محمدالسرخسي.

131- مجالس المؤمنين: للقاضى نور اللّه‏ الشوسترى.

132- مجمع بحار الأنوار: للعلامة طاهر الفتني.

133- مجموع فتاوى ابن تيمية: لشيخ الإسلام تقى الدين أحمد بن تيمية.

134- محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية: للشيخ الخضرى بك.

135- المدخل إلى تاريخ الإسلام في الشرق الأقصى: للعلامة السيد علوي ابن طاهر الحداد، طبع عالم المعرفة - جدة 1405 ه.

136- مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع: للعلامة صفي الدين عبدالمؤمن بن عبدالحق البغدادي، دار المعرفة - بيروت 1954 م.

137- مروج الذهب ومعادن الجوهر: للعلامة أبي الحسن المسعودى، طبع المطبعة الأزهرية المصرية، الطبعة الأولى 1303 هـ.

138- المسالك شرح الشرائع: لأبى القاسم القمي.

139- المستدرك: للحاكم، الحافظ أبي عبداللّه‏بن محمد بن عبداللّه‏ المعروف بالحاكم النيسابورى.

140- مسند الإمام أحمد: للإمام أبي عبداللّه‏ أحمد بن خليل الشيباني، تحقيق: للأستاذ أحمد محمد شاكر، طبع دار المعارف - مصر، وطبع دار الفكر العربي - القاهرة.

141- مسند فاطمة الزهراء: للعلامة جلال الدين محمد بن أحمد السيوطى، طبع المطبعة العزيزية - حيدرآباد 1406 هـ.

142- مشكاة المصابيح: للعلامة أبى محمد الحسين بن مسعود البغوي، والشيخ ولى الدين محمد الخطيب التبريزى.

143- مصنف ابن أبي شيبة: للحافظ أبى بكر عبداللّه‏ بن محمد بن أبي شيبة، طبع إدارة القرآن والعلوم الإسلامية - كراتشي (باكستان) 1987 م.

144- مصنف عبدالرزاق: للحافظ أبي بكر عبدالرزاق بن همان الصنعانى، طبع المجلس العلمي - دابيل (كجرات الهند) الطبعة الأولى 1970 م.

145- معالم السنن: للخطابي (محمد بن محمد البستى).

146- معاني الآثار: للإمام أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوى.

147- معاوية: للأستاذ عباس محمود العقاد.

148- المعجم (المعجم الكبير): للعلامة سليمان بن أحمد بن أيوب الشامى الطبرانى.

149- معجم الأدباء: للإمام شهاب الدين أبي عبداللّه‏ ياقوت الحموي البغدادي، طبع دار إحياء التراث العربي - بيروت.

150- المفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام: للدكتور جواد على، طبع دار العلم للملايين - بيروت، الطبعة الاًولى 1968 م.

151- مَقَاتل الطالبيين: لأبي الفرج الأصبهاني، نشر دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت.

152- مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة: لصدر الأئمة موفق بن أحمد المكى، طبع دائرة المعارف العثمانية - حيدرآباد 1321 هـ.

153- مناهج أهل الكرامة فى معرفة الإمامة: للعلامة حسن بن يوسف الحلى.

154- المنهج الإسلامي السليم: للسيد محمد الحسني 1399 هـ.

155- منوشاستر: (القانون المدني الاجتماعي الهندي)

156- مقدمة ابن خلدون: للعلامة عبدالرحمن بن محمد بن خلدون، طبع المطبع المجددى، أمرتسر - الهند، 1229 هـ.

157- موارد الظمآن إلى زوائد ابن حبان: للحافظ نورالدين علي بن أبي بكرالهيثمى، طبع دار الكتب العلمية - بيروت.

158- موسوعة فقه على بن أبي طالب: للدكتور محمد رواس قلعه جى، طبع دار الفكر - دمشق، 1504 هـ - 1983 م.

159- موطأ الإمام مالك: للإمام مالك بن أنس بن مالك الأصبحي.

(ن – هـ)

160- ناسخ التواريخ: طبع إيران.

161- نزهة الخواطر و بهجة المسامع والنواظر: للعلامة السيد عبد الحي الحسني، طبع دائرة المعارف العثمانية - حيدرآباد.

162- نهج البلاغة (مجموع خطب أمير المؤمنين على بن أبى طالب وكتبه): طبع دار الكتاب اللبنانى - بيروت، سنة 1387 هـ.

163- الهند فى العهد الإسلامى: للعلامة السيد عبدالحي الحسني.

(و)

164- وفاء الوفا فى أخبار دار المصطفى: للعلامة على بن عبداللّه‏ بن أحمد السمهودى الشافعى (م 911هـ) طبع دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الثالثة 1981 م.

165- وفيات الأعيان: للعلامة أحمد البرمكي الإربلى، المعروف بابن خلكان، طبع مطبعة النهضة - القاهرة 1948 م.

\*\*\*

منابع لاتين

BIBLIOGRAPHY

(ENGLISH)

1. Amir Ali, Syed, (I) Spirit of Islam, London, 1922;

(II) Ashort History of the Saracens, London, 1955.

1. Arnold, T.W. the Preaching of Islam, London, 1935.
2. Cambridge History of Iran, Cammbridge University Press, 1983.
3. Christensen, Arthur, L, Iran Sous Les Sassanides, Paris, 1936.
4. Draper ,Draper1, John William, Conflict Between Religion Science, London, 1910.
5. Encyclopaedia, Britannica ×v ED., 1985.
6. Gibb, H.A.R. ,(H.A.R. Gibb) K1 J.H.Kraaner ,(J.H.Kraaner) oAo1, Shorter Encyclopaedia of Islam, London, 1953.
7. Hitti, Dr.Phillip, K.,History of the Arabs, London, 1953.
8. Huges, Thomas Patrick, Dictionary of Islam, London, 1885.
9. Hunter, W.W., The Indian Musulmans, London, 1876.
10. Jewish Encyclopedia, 1916.
11. Mohiuddin, Ahmad, Syed Saiyid Ahmad Shahid, Lucknow, 1975.
12. Muir, Sir William, Annals of the Early Caliphate, London, 1882.
13. O, Mally, L.S.S., Popular Hinduism, the Religion of the Masses, Cambridge, 1935.
14. Vernin Mc Casland and others, Religions of the World, Newyork, 1969.
15. Vaidya, C. V. ,(C. V. Vaidya) Bk1, History of Mediaeval Hindu India, Poona, 1924.

1. - علامه ندوى ارتباطى عميق با مولانا حسين احمد مدنى داشت و در اين خصوص مقاله‏ى جداگانه‏اى تحت عنوان «صلتى بمولانا حسين احمد المدنى أو صفحة من صفحات حياتى» نگاشته است. اين مقاله در مجله‏هاى مختلف عربى مانند «البعث الإسلامى» به چاپ رسيده است. [↑](#footnote-ref-1)
2. - ندوى، ابوالحسن، كاروان زندگى، ج 1. [↑](#footnote-ref-2)
3. - كشور برونئى دارالسلام، در شمال غربى جزيره‏ى بورنئو واقع است. (مترجم) [↑](#footnote-ref-3)
4. - ر ك : «ابوالحسن الندوى كاتبا ومفكرا»، «العلامه ابوالحسن الندوى فى مرآة كتاباته ومحاضراته» و «رسائل الأعلام» كتاب اخير مشتمل بر هفتاد نامه و پیام از پنجاه شخصيت بزرگ جهان است كه خطاب به استاد ندوى نوشته شده‏اند. اين كتاب در پنج بخش تنظيم شده است: 1ـ نامه‏هاى اساتيد و شيوخ بزرگ 2ـ نامه‏هاى دانشمندان معروف جهان اسلام 3ـ نامه‏هاى رهبران و رؤساى مؤسسات اسلامى 4ـ نامه‏هاى نويسندگان و اديبان نام‏آور 5ـ نامه‏هاى پادشاهان، وزيران و سران حكومت‏ها. «يحدثونك عن ابى الحسن الندوى» و «الإمام العلامه ابوالحسن كما عرفته» (تأليف دكتر قرضاوى) [↑](#footnote-ref-4)
5. - اغلب استنادها از كتاب «رسائل الأعلام» اقتباس شده است. [↑](#footnote-ref-5)
6. - جندى، انور، العلامه ابوالحسن الندوى فى مرآة كتاباته و محاضراته. [↑](#footnote-ref-6)
7. - مقدمه‏ى كتاب «فى مسيرة الحياة» اثر امام ندوى:

   شرح احوال و آثار امام ندوى رحمه‏الله = (33) [↑](#footnote-ref-7)
8. - مقدمه‏ى كتاب «قصص النبيين» جلد سوم اثر امام ندوى. [↑](#footnote-ref-8)
9. - مقدمه‏ى كتاب «نبرد ايدئولوژيك». [↑](#footnote-ref-9)
10. - رسائل الأعلام، صص 92-93، دار ابن كثير، چاپ اول 1425 هـ. [↑](#footnote-ref-10)
11. - قرضاوى، يوسف. الشيخ ابوالحسن الندوى كما عرفته، ص 63. [↑](#footnote-ref-11)
12. - مريم جميله، نويسنده و فارغ التحصيل دانشگاه نيويورك بود كه پس از ده سال تحقيق و تلاش به اسلام مشرف شد. نام اصلى او مارگريت ماركوس بود كه پس از مسلمان شدن نام مريم جميله را برگزيد و به پاكستان مهاجرت كرد و به نوشتن مقاله و كتاب‏هاى اسلامى پرداخت. [↑](#footnote-ref-12)
13. - مجله «المجتمع» كويت. [↑](#footnote-ref-13)
14. - نامه‌ی مورخ 22/10/1374. دكتر قرضاوى به نقل از برادران سورى مى‏گويد: «امام ندوى هيچ‏گونه حق‏الزحمه و حتى هديه‏اى در برابر تدريس در دانشگاه قبول نكرد بلكه حق خود را به دانشجويان بى‏بضاعت اهدا نمود» و همچنين در هتلى كه براى اقامت ايشان اختصاص داده بودند اقامت ننمود. [↑](#footnote-ref-14)
15. - استاد محمد مجذوب: «علماء و مفكرون عرفتهم» 1/143. [↑](#footnote-ref-15)
16. - نامه مورخ 27 ذى قعده 1373 هـ. [↑](#footnote-ref-16)
17. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 248، دار احياء التراث العربى، چاپ اول، 1417 هـ. ق. [↑](#footnote-ref-17)
18. - همين راحت‏طلبى موجب شده است كه برخى از برادران، ترجمه‏ى كتاب حاضر را مورد دستبرد قرار دهند.(مترجم). [↑](#footnote-ref-18)
19. - سيد از شخصيت‏هاى ممتاز عصر خويش بود كه در فرهنگ‏هاى قديم و جديد صاحب نظر بود و هر دو را در كنار هم قرار داده بود و افزون بر آن از رسوخ دينى و سعه‏ى صدر و دورانديشى برخوردار بود. او كه از دودمان حسنى علوى بود به شدت پايبند عقيده‏ى اهل سنت و جماعت و روش سلف صالح بود و به مدت 30 سال مديريت سازمان ندوة العلماء را بر عهده داشت و به پيشرفت‏هاى چشمگيرى نايل آمد. وى در 24 ذيعقده‏ى 1380 هـ . ق./ 7 مايو سال 1961 م. چشم از جهان فرو بست.

    ايشان پدر فقيد دعوت اسلامى و نويسنده‏ى تواناى اسلامى، سيد محمد حسنى (1399 هـ. ق. / 1979 م. و سردبير مجله‏ى «البعث الإسلامى» ارگان ندوة العلماء بود. [↑](#footnote-ref-19)
20. - والدم علامه سيد عبدالحى حسنى، مورخ بزرگ هند بود و آثار برجسته‏اى در مورد تاريخ و فرهنگ و تمدن هند و شرح حال نامداران آن سامان دارد كه مى‏توان از جمله‏ى آنها كتاب «نزهة الخواطر وبهجة المسامع» در هشت جلد قطور و «الثقافة الإسلامية فى الهند» و «الهند فى العهد الإسلامى» و ديگر آثار عربى و اردو را نام برد. ايشان در 16 جمادى الآخر سال 1341 هـ . ق. درگذشت. [↑](#footnote-ref-20)
21. - يكى از كتاب‏هايى كه در مورد سيره‏ى على س نگاشته شده است، كتاب «عبقرية الإمام» اثر استاد عباس محمود عقاد است؛ اما اين كتاب، تحليلى عقلى و روان‏شناختى و بحثى تطبيقى است؛ نه سيره‏ى مفصل امام بزرگ. مؤلّف در نگارش كتاب حاضر از اين كتاب بهره جسته كه با قيد مشخصات نقل شده است. [↑](#footnote-ref-21)
22. - استان مركزى. [↑](#footnote-ref-22)
23. - مؤلّف معمولاً در ماه رمضان كارهاى علمى و تأليفى خود را متوقف مى‏كرد و با تمام وجود به تقويت بُعد روحى مى‏پرداخت و بدين گونه ره توشه‏اى براى بقيه‏ى ماه‏هاى سال بر مى‏گرفت. (مترجم) [↑](#footnote-ref-23)
24. - مسند امام احمد بن حنبل، مسند ابى هريره، ج 2، ص 539. [↑](#footnote-ref-24)
25. - صحيح مسلم، كتاب الذكر و الدعاء و التوبة. [↑](#footnote-ref-25)
26. - در كتاب ديگرم (السيرة النبويه) از امتيازات و خصوصيات عرب سخن گفته‏ام. به اين كتاب، باب «عصر جاهلى»، تحت عنوان «چرا پيامبر در جزيره‏ى عرب مبعوث شد؟»، ص 55 ـ 42 رجوع كنيد. [↑](#footnote-ref-26)
27. - سيره‏ى نبوى به همين قلم، صفحه 74. براى تفصيل بيشتر رك: سيره ابن هشام، ج 1، چاپ دوم، مصر، 1955 م. [↑](#footnote-ref-27)
28. - رك: آلوسى؛ سيد محمود شكرى، بلوغ الأرب فى معرفة أحوال العرب، ج 1، ص 243، چاپ سوم، مصر، قاهره. [↑](#footnote-ref-28)
29. - همان منبع. [↑](#footnote-ref-29)
30. - السيرة النبويه، اثر همين مؤلّف، ص 75 چاپ هفتم، جده. [↑](#footnote-ref-30)
31. - ابن هشام، السيرة النبويه، ج 1، ص 142، چاپ مصر. [↑](#footnote-ref-31)
32. - رك: جواد؛ على، المفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام، ج 4، ص 78، بيروت، چاپ اول، 1968 م. [↑](#footnote-ref-32)
33. - سيره‏ى نبوى، اثر همين مؤلّف. به نقل از سيره‏ى ابن هشام، ج 1، صص 49 و 50. عاقبت نيز چنان شد كه عبدالمطلب گفته بود. صاحب خانه، خانه‏اش را محافظت نمود و نقشه‏ى ابرهه و لشكرش ناكام ماند و پرندگانى را بر سر آنها فرستاد كه با سنگ‏هاى كوچكى آنها را هدف قرار مى‏دادند، در نتيجه، آنان را همچون برگ علف نيم‏خورده متلاشى گردانيد. (سوره‏ى فيل) [↑](#footnote-ref-33)
34. - آلوسى؛ سيد محمود، بلوغ الأرب فى معرفة أحوال العرب، ج 1، ص 324. [↑](#footnote-ref-34)
35. - جواد، على، المفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام، ج 4، ص 78. [↑](#footnote-ref-35)
36. - بلاذرى، انساب الأشراف، ج 1، ص 87، مصر 1959 م. [↑](#footnote-ref-36)
37. - آلوسى؛ سيد محمود، بلوغ الأرب فى معرفة أحوال العرب، ج 1، ص 324، ابن سعد، الطبقات الكبرى. [↑](#footnote-ref-37)
38. - براى تفصيل بيشتر به كتاب‏هاى سيره از جمله: السيرة النبويه، اثر همين مؤلّف، ص 103، رجوع نماييد. [↑](#footnote-ref-38)
39. - ابن هشام، السيرة النبويه، ج 1، ص 179. [↑](#footnote-ref-39)
40. - انصارى؛ خالد، حيات ابى‏طالب، مطبعه‌ی علوى، 1951 م. [↑](#footnote-ref-40)
41. - ابن هشام، السيرة النبويه، ج 1، ص 180. پیامبر در آن هنگام بنابر قول صحيح نه ساله بودند. رك: طبرى و شرح المواهب و الروض الأنف. [↑](#footnote-ref-41)
42. - حاكم، مستدرك، ج 3، ص 108. [↑](#footnote-ref-42)
43. - ابن عبدالبر، الإستيعاب فى معرفة الأصحاب، ج 3، ص 26، چاپ شده در حاشيه‏ى الإصابه، ابن حجر، چاپ دارصادر، بيروت. [↑](#footnote-ref-43)
44. - ذهبى، سير أعلام النبلاء، ج 2، ص 87، موسسه‏ى الرسالة، بيروت. [↑](#footnote-ref-44)
45. - ابن هشام، السيرة النبويه، ج 1، ص 266 ـ 265 با اختصار. [↑](#footnote-ref-45)
46. - همان، ج 1، ص 351 ـ 350. اين درّه تا امروز نيز به شعب ابى‏طالب معروف است. [↑](#footnote-ref-46)
47. - براى تفصيل بيشتر رك: سيره‏ى ابن هشام، ق 1، ص 377 ـ 373،، سيره‏ى نبوى اثر مؤلّف، ص 139 ـ 138. [↑](#footnote-ref-47)
48. - آلوسى؛ سيد محمود، بلوغ الأرب، ج 1، ص 324. آنچه از كتاب‏هاى حديث و سيره ثابت است و بين مسلمانان در گذشته و حال نيز معروف است، همين است كه ابوطالب مشرف به اسلام نشد. رسول خدا ص از اين بابت بسيار تأسف خوردند و اندوهگين شدند. اين امر دال بر اين است كه دين اسلام، دين قانون و عقيده است و از هيچ فرد، نژادى بر اساس نسب و خويشاوندى، محبت و فداكارى، حمايت نمى‏كند، بلكه معيار، فقط عقيده‏ى صحيح و ايمان به رسالت پیامبر ص است. [↑](#footnote-ref-48)
49. - ابن هشام، السيرة النبويه، ج 1، ص 416 ـ 415. [↑](#footnote-ref-49)
50. - ابن كثير، البداية و النهاية، ج 7، ص 223، رياض، 1966 م. [↑](#footnote-ref-50)
51. - تلمسانى؛ محمد بن ابوبكر، الجوهرة فى نسب النبى وأصحابه العشره، چاپ دارالرفاعى، رياض. [↑](#footnote-ref-51)
52. - تلمسانى، الجوهرة فى نسب النبى وأصحابه العشرة، ج 2، ص 193 ـ 192، چاپ اول، 1983 م. [↑](#footnote-ref-52)
53. - مسعودى، مروج الذهب، (ترجمه‌ی فارسى) ج 2، ص 40، چاپ چهارم، 1370 ه . ق. (مترجم) [↑](#footnote-ref-53)
54. - عسقلانى؛ ابن حجر، الاصابة فى تمييز الصحابة، ج 2، ص 494، بيروت. [↑](#footnote-ref-54)
55. - ابن ابى الحديد، شرح نهج البلاغه، ج 11، ص 250، چاپ سوم، 1989 م. [↑](#footnote-ref-55)
56. - تلمسانى، الجوهرة فى نسب النبى و أصحابه العشرة، ج 2، ص 41 ـ 40. [↑](#footnote-ref-56)
57. - ابن سعد در «الطبقات الكبرى» مى‏گويد: جعفر بن ابى‏طالب قبل از آنكه رسول خدا ص به دارالأرقم بيايد و به دعوت عمومى مشغول شود، مسلمان شده بود. (طبقات ج 4، ص 34، بيروت) [↑](#footnote-ref-57)
58. - صحیح بخارى و صحیح مسلم، به روايت براء بن عازب. [↑](#footnote-ref-58)
59. - به روايت امام احمد بن حنبل. [↑](#footnote-ref-59)
60. - ابن حجر، الإصابة فى تمييز الصحابة، ج 1، ص 237 و 238. [↑](#footnote-ref-60)
61. - ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج 4، ص 37، بيروت. [↑](#footnote-ref-61)
62. - اين عمل از آن پس سنت قرار گرفت. [↑](#footnote-ref-62)
63. - ابن هشام، السيرة النبويه، ج2، ص 380 و 381، با اختصار، روايت در سنن ترمذى موجود است. [↑](#footnote-ref-63)
64. - تلمسانى، الجوهرة فى نسب النبى وأصحابه العشرة، ج 2، ص 41 و 42. [↑](#footnote-ref-64)
65. - در مورد جواب جعفر س به نجاشى رك: سيره‏ى ابن هشام، ج 1، ص 338 ـ 334. [↑](#footnote-ref-65)
66. - براى اطلاع بيشتر به كتاب ديگر مؤلف «السيرة النبويه» صفحات 133 و 134 مراجعه فرماييد. [↑](#footnote-ref-66)
67. - صحيح بخارى، باب منزل النبى يوم الفتح؛ البداية والنهاية، ج 4، ص 300. [↑](#footnote-ref-67)
68. - ابن حجر، الإصابة فى تمييز الصحابة، ج 8، ص 317 و 318. [↑](#footnote-ref-68)
69. - در قرون نخستين اسلامى، يك وسق، بار شتر برابر با 60 صاع يعنى 3/194 كيلوگرم بود. (مترجم، به نقل از كتاب اوزان و مقياس‏ها در اسلام، اثر دكتر والترهينس). [↑](#footnote-ref-69)
70. - ابن حجر، الإصابة فى تمييز الصحابة، ج 7، ص 554 و 553، شماره‏ى 10974، چاپ نهضة مصر. [↑](#footnote-ref-70)
71. - همان منبع، ج 2، ص 507. [↑](#footnote-ref-71)
72. - ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج 3 والبدريين ص 11 و مسعودى، مروج الذهب، ج 2، ص 358، چاپ اول، مصر، 1303 هـ. ق. [↑](#footnote-ref-72)
73. - مبرّد، الكامل، ج 1، ص 30، چاپ مؤسسة الرسالة. [↑](#footnote-ref-73)
74. - قول حاکم رحمه الله ضعیف‌تر از آن است که ردی بر آن نوشته شود.. طوری‌که معلوم است که امام حاکم رحمه‌الله در تصحیح نمودن احادیث بسیار متساهل بود و احادیث ضعیف زیادی را و حتی موضوع و ساختگی را هم صحیح قرار داده است. و کتاب مستدرک ایشان بهترین دلیل بر این ادعاست. و دیگر اینکه امام حاکم مشهور به شیعه‌گرایی بود که نظرش دراینمورد قابل قبول نیست. سوم اینکه حاکم رحمه‌الله هیچ دلیلی بر این گفته‌ی خود نیاورده است. ادعای متواتر بودن تولد علی رضی الله عنه را در کعبه نموده، اما یک روایت ضعیف هم ذکر نکرده است تا این ادعایش را ثابت کند چه رسد به روایات متواتر! پس ازاین معلوم است که هر عالمی با داشتن مقام و منزلت علمی بزرگ، حتما دارای اخطا و اشتباهاتی هم هست و امام حاکم هم خالی از اشتباهات نیست و ایشان بر این قول خویش دلیلی نیاورده است، بناء این قول ایشان اشتباه و غلط است. چنانچه امام سیوطی رحمه الله در (تدريب الراوي2/359) روایت تولد حضرت علی را در کعبه ضعیف شمرده و قول حاکم را اشتباه دانسته است. (مصحح) [↑](#footnote-ref-74)
75. - مسعودى، مروج الذهب، ج 2، ص 2 و سيره‏ى حلبيه، ج 3، ص 498، چاپ اول، مصر، 1964 م، حكيم الاسلام شاه ولى‏اللّه‏ دهلوى در كتاب «ازالة الخفا» همين قول را ترجيح داده است، (چاپ اول، 1976، آكادمى سهيل، لاهور).

    و عبارت شاه ولي‌الله در كتاب «ازالة الخفاء» اين است: «و از مناقب وي رضي الله عنه كه در حين ولادت او ظاهر شد يكي آن است كه در جوف كعبه معظمه تولد یافت». (مصحح) [↑](#footnote-ref-75)
76. - ابن ابى الحديد، شرح نهج البلاغه، ج 1، ص 14. [↑](#footnote-ref-76)
77. - طبرى، تاريخ الأمم والملوك، ج 2، ص 313، چاپ دارالمعارف. [↑](#footnote-ref-77)
78. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 3، ص 24. [↑](#footnote-ref-78)
79. - ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج 3، ص 21 و ابن جزرى، اسدالغابه، 7/23 - 21. عده‏ى زیادی از مورخان گفته‏اند: «برترين قول اين است كه على س هنگام مسلمان شدن، يازده سال و هنگام هجرت 24 سال داشت ـ واقدى، طبرى، ابن اثير، مقريزى ـ (امتاع الاسماع 1/17) [↑](#footnote-ref-79)
80. - على س در نطقى كه به مناسبت وفات ابوبكر صدیق س ايراد كرده است، به اين حقيقت تصريح كرده است، آنجا كه مى‏گويد: «خدا تو را رحمت كند اى ابوبكر! به خدا تو نخستين مسلمان بودى و ايمانت از همه راسخ‏تر بود...» (الجوهره، ج 2 ص 126) «مؤلف» صحيح همين است كه نخستين مسلمان از افراد خارج خانه‏ى پیامبر ابوبكر س بود. (مترجم) [↑](#footnote-ref-80)
81. - در اينجا كتاب‏هاى سيره، داستان مهمانى كردن بنى‏عبدالمطّلب توسط پیامبر را پس از نزول آيه‏ي ﴿ ﴾ «و به خويشاوندان نزدیکت هشدار بده.» [الشعراء: 214]. آورده‏اند و مى‏گويند: در آن جلسه پیامبر ص آنان را به اسلام فراخواند و جز على كسى ديگر اجابت نكرد. اين داستان را ابن‏كثير در البداية والنهاية، ج 3، ص 39 و 40 با تفصيل آورده است، و برخى از راويان آن را غير معتبر دانسته است و در اين داستان مطلبى وجود دارد كه صحّت آن مورد ترديد است. [↑](#footnote-ref-81)
82. - ابن ميثم، شرح نهج البلاغه، فصل پنجم از خطبه قاصعه، شماره خطبه: 234. [↑](#footnote-ref-82)
83. - ابن هشام، السيرة النبويه، ج 1، ص 246. همچنين رجوع نماييد به كتاب روح اسلام، ص 31، انتشارات آستان قدس رضوى، 1366، اثر نويسنده‏ى معروف شيعه، دكتر سيد امير على. (مترجم) [↑](#footnote-ref-83)
84. - بخارى، الجامع الصحيح، باب إسلام ابى‏ذر، كتاب مناقب الأنصار. [↑](#footnote-ref-84)
85. - مسند امام احمد بن حنبل، ج 2، ص 645 ـ 644، تاريخ امام بخارى، ابن ماجه، حاكم، نسايى در خصائص. [↑](#footnote-ref-85)
86. - برخى از سيره نويسان متأخر، اين واقعه را مربوط به فتح مكّه دانسته‏اند كه رسول خدا كعبه را از آلودگى وجود بت‏ها پاك نمود، ولى صحيح اين است كه قبل از هجرت رخ داده است. علامه على بن برهان الدين در كتاب سيره‏ى حلبيه ج 3، ص 30 نوشته است: اين گفته‏ى على س كه «به سرعت از آنجا دور شديم ...» دلالت دارد كه اين واقعه روز فتح مكّه نبوده است. [↑](#footnote-ref-86)
87. - براى نمونه به كتاب ديگر همين نويسنده «السيرة النبويه»، «نبى رحمت»، ترجمه‏ى مولانا محمّد قاسم قاسمى مراجعه شود. [↑](#footnote-ref-87)
88. - ترجمه: «از پيش رويشان و از پشت سرشان سدى قرار داديم و چشم‏هاى‏شان را تيره ساختيم تا چيزى نبينند». [↑](#footnote-ref-88)
89. - ابن هشام، السيرة النبويه، ج 1، ص 483 ـ 480. [↑](#footnote-ref-89)
90. - متقى؛ على، كنزالعمال، ج 8، ص 3357، حيدر آباد، چاپ اول، 1312 هـ. ق. [↑](#footnote-ref-90)
91. - ابن اثير، الكامل فى التاريخ، ج 2، ص 75، دار صادر، بيروت، 1399 م. [↑](#footnote-ref-91)
92. - ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج 3، ص 22. [↑](#footnote-ref-92)
93. - از جمله كارهاى مهمى كه رسول خدا ص در آغاز ورود به مدينه در سال اول هجرت انجام داد، پيوندِ برادرى ميان مهاجران و انصار بود كه سهم به سزايى در ايجاد الفت و دوستى ميان مسلمانان داشت. اين پيوند به «مؤاخات» معروف است. (مترجم) [↑](#footnote-ref-93)
94. - ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج 3، ص 23. [↑](#footnote-ref-94)
95. - ابن كثير، البداية و النهاية، ج 3، ص 227 ـ 226. [↑](#footnote-ref-95)
96. - دهلوى؛ ولى اللّه‏، إزالة الخفاء، ص 254. [↑](#footnote-ref-96)
97. - دانشمند معروف شيعه، ملا باقر مجلسى در كتاب «جلاء العيون» باب تزويج فاطمه مى‏گويد: ابوبكر و عمر و سعد بن معاذ، نزد على رفتند و او را تشويق كردند تا از فاطمه **ل** خواستگارى كند، او تنگ‏دستى خود را عذر آورد. آنان به هر نحوى كه بود او را قانع كردند. «تاريخ چهارده معصوم» (جلاء العيون) فصل پنجم ص 199 و 203، تحقيق و نشر، انتشارات سرور، قم، چاپ اول 1373 در ديگر كتاب‏هاى معتبر شيعه نيز آمده است كه ابوبكر صديق س در تهيه‏ى جهيزيه به على كمك كرد. ملاحظه شود «الأمالى» شيخ طوسى، ج 1، ص 29، چاپ نجف عراق. «كشف الغُمه» ج 1 ص 359. (مترجم) [↑](#footnote-ref-97)
98. - مسند امام احمد بن حنبل، مسند على بن ابى‏طالب، ج 1، ص 80 دارالفكر العربى. در برخى از كتاب‏هاى شيعه آمده است كه على س اين زره را در برابر چهارصد درهم به عثمان س فروخت، هنگامى كه على س پول را تحويل گرفت، عثمان ذی‌النورین زره را دوباره به او هديه داد. وقتى على س ماجرا را براى رسول اكرم ص بيان نمود، آن حضرت براى عثمان س دعاى خير كرد. سپس مقدارى از آن پول را به ابوبكر س داد كه براى فاطمه وسايل مورد نیاز را خريدارى كند. (اردبيلى، كشف الغمه، ج 1، ص 359، باب «فى تزويجه فاطمة» دارالكتب الاسلامى، بيروت، لبنان، نيز ترجمه «مناقب خوارزمى» بخش بيستم ص 346، سامه، چاپ دوم 1375). (مترجم) [↑](#footnote-ref-98)
99. - مسند امام احمد بن حنبل، مسند على بن ابى طالب، ج 1، ص 104. [↑](#footnote-ref-99)
100. - متقى؛ على، كنز العمال، ج 7، ص 328. ابوداود نيز اين واقعه را به روايت سهل بن سعد با تفصيل آورده است: ج 1 ص 240. عدنى نيز از محمّد بن كعب القرظى نقل نموده است. [↑](#footnote-ref-100)
101. - متقى؛ على، كنزالعمال، ج 7، ص 133. [↑](#footnote-ref-101)
102. - حوضچه: گودال محصول كه پاى درختان، به منظور آب،رى آنها درست مى‏شود. [↑](#footnote-ref-102)
103. - منذرى، الترغيب و الترهيب، ج 5، ص 171، انتشارات مصطفى البابى الحلبى، چاپ دوم، 1954 م، [↑](#footnote-ref-103)
104. - صحیح بخارى، الجامع الصحيح، كتاب الجهاد، باب الدليل على أن الخمس لنوائب رسول اللّه‏ ص. [↑](#footnote-ref-104)
105. - اهل صفّه شاگردان مكتب پیامبر ص بودند كه در جنب مسجد نبوى زير سقفى كه با چوب درخت خرما پوشيده بود، سكونت داشتند. (مترجم) [↑](#footnote-ref-105)
106. - به روايت امام احمد (فتح البارى ج 7، ص 24 ـ 23). از على س نيز اين‏گونه روايت شده است. رجوع شود: مسند على س در مسند امام احمد بن حنبل. [↑](#footnote-ref-106)
107. - عجوه، بهترين نوع خرماى مدينه‏ى منوره است. [↑](#footnote-ref-107)
108. - متقى؛ على، كنزالعمال، ج 2، ص 321. [↑](#footnote-ref-108)
109. - صحیح بخارى، الجامع الصحيح، كتاب المناقب، باب مناقب على بن ابى‏طالب القرشى الهاشمى. (ابوتراب به معنى خاك‏آلود) [↑](#footnote-ref-109)
110. - براى تفصيل بيشتر رجوع شود، به كتاب ديگر نويسنده «السيرة النبويه» ص 228 ـ 215 و منابع ديگر سيره. [↑](#footnote-ref-110)
111. - وى عبيده بن الحارث بن المطلب بن عبدمناف بود. [↑](#footnote-ref-111)
112. - ابن هشام، السيرة النبويه، ج 1، ص 625. [↑](#footnote-ref-112)
113. - ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج 3، ص 23. [↑](#footnote-ref-113)
114. - براى اطلاع بيشتر به اثر ديگر مؤلّف «السيرة النبوية» ص 246 ـ 229 مراجعه شود و همچنين كتاب‏هاى ديگر سيره. [↑](#footnote-ref-114)
115. - علامه محمد طاهر فتنى در كتاب «مجمع بحارالانوار» نوشته است كه دندان پیامبر ص از بيخ نشكسته بود، بلكه قسمتى از آن شكسته بود. [↑](#footnote-ref-115)
116. - صحیح بخارى، الجامع الصحيح، كتاب المغازى، باب غزوة اُحد. [↑](#footnote-ref-116)
117. - ابن كثير، البداية و النهاية، ج 7، ص 224. [↑](#footnote-ref-117)
118. - شرح ماجراى اين جنگ را در كتاب «السيرة النبويه»، ص 257 ـ 247 اثر مؤلّف بخوانيد. [↑](#footnote-ref-118)
119. - ابن كثير، البداية و النهاية، ج 4، ص 100. [↑](#footnote-ref-119)
120. - منبع سابق، ج 4، ص 106. [↑](#footnote-ref-120)
121. - سوره‏ى احزاب و ديگر كتاب‏هاى سيره. [↑](#footnote-ref-121)
122. - ابن كثير، البداية و النهاية، ج 4، ص 115. [↑](#footnote-ref-122)
123. - انگيزه و پیامدها و تفاصيل اين رويداد در كتاب‏هاى سيرت بيان شده‏و همچنين رجوع شود به «السيرة النبويه» ص 283 ـ 273 اثر همين مؤلّف. [↑](#footnote-ref-123)
124. - صحيح مسلم، كتاب الجهاد و السير، باب صلح الحديبيّه، دار احياء الكتب العربيه، چاپ اول، 1955م. [↑](#footnote-ref-124)
125. - سيره‏ى پیامبر، اثر مؤلّف ص 319 ـ 311 و كتاب‏هاى ديگر سيره. [↑](#footnote-ref-125)
126. - صحيح بخارى و مسلم باب غزوة خيبر. [↑](#footnote-ref-126)
127. - در سيره‏ى ابن هشام آمده است كه قاتل مرحب، محمد بن مسلمه بود، (ق، ص 334 ـ 333) ولى صحيح اين است كه على بن ابى طالب، مرحب را به قتل رسانيد (طبرى ص 1579). اين مطلب در صحيح مسلم به صراحت ذكر شده و اشعارى كه على س به طور رجز خوانده بود نيز نقل شده است و روايت مسلم معتبرتر و برتر است. (صحيح مسلم حديث شماره: 1807 كتاب الجهاد و السير) [↑](#footnote-ref-127)
128. - مراد از ابوجعفر، محمد باقر بن على بن حسين زين العابدين است. [↑](#footnote-ref-128)
129. - ابن كثير، البداية و النهاية، ج 7، ص 225، چاپ مكتبة المعارف. [↑](#footnote-ref-129)
130. - ابن قيم، زادالمعاد، ج 1، ص 421، چاپ الميمنه، مصر و ابن هشام، ج 2، ص 397. [↑](#footnote-ref-130)
131. - منبع سابق، ج 1، ص 421، اين داستان در كتاب‏هاى صحاح نيز آمده است. [↑](#footnote-ref-131)
132. - مكانى است بين مكه و مدينه كه دوازده ميل با مدينه فاصله دارد (مجمع بحار الانوار ـ فتنى) [↑](#footnote-ref-132)
133. - ابن قيم، زاد المعاد، ج 1، ص 421، اين داستان در كتاب‏هاى صحاح آمده است. [↑](#footnote-ref-133)
134. - ر.ك: سيره‏ى پیامبر، ص 372 ـ 361، اثر نگارنده. [↑](#footnote-ref-134)
135. - صحيح بخارى باب غزوة تبوك (بايد دانست كه هارون، بنابر گواهى تاريخ، پس از رحلت موسى عليه‏السلام جانشين او نبود، بلكه چهل سال قبل از موسى از جهان رفت. فقط زمانى كه موسى عليه‏السلام به كوه طور رفته بود هارون عليه‏السلام جانشينى او را به عهده داشت. نيز نبايد فراموش كرد كه هارون عليه‏السلام، بنابر تصريح قرآن (يونس / 75 و مريم / 53) خودش پیامبر بوده است.(مترجم) [↑](#footnote-ref-135)
136. - ابن كثير، البداية و النهاية، ج 7، ص 225. [↑](#footnote-ref-136)
137. - تفصيل داستان را در سيره‏ى پیامبر، اثر نگارنده تحت عنوان «عام الوفود» ص 383-377 مطالعه كنيد. [↑](#footnote-ref-137)
138. - صحيح بخارى، باب قدوم الاشعريين وأهل اليمن، زادالمعاد، ج2، ص 32. [↑](#footnote-ref-138)
139. - ابن قيم، زادالمعاد، ج 2، ص 33 نيز به «انساب الاشراف» نوشته‏ى بلاذرى ص 826، چاپ قاهره رجوع كنيد؛ در آنجا آمده كه آنان زكات اموال خويش را پرداخت نمودند. [↑](#footnote-ref-139)
140. - ابن هشام، السيرة النبويه، ج 2، ص 546 ـ 543. [↑](#footnote-ref-140)
141. - غدير خم آبى بود بين مكه و مدينه در دو مايلى (يا سه مايلى) جحفه. [↑](#footnote-ref-141)
142. - اين خطبه نه روز بعد از نزول آيه‏ى تكميل دين (اليوم اكملت لكم دينكم...) ايراد شده است؛ زيرا اين آيه به اتفاق روايات معتبر سنى و شيعى، در روز عرفه نهم ذى حجه نازل شده است (رجوع كنيد به اصول كافى، باب ما نصّ اللّه‏، روايت ابوالجاروديه از جعفر صادق) ـ مترجم ـ [↑](#footnote-ref-142)
143. - ابن كثير، السيرة النبوية، ج 4، ص 415، 416، به نقل از امام احمد و نسايى. [↑](#footnote-ref-143)
144. - در كتاب‏هاى معتبر تاريخ آورده‏اند كه وقتى على س براى حجّة الوداع از يمن حركت كرد تا خود را به پیامبر ص برساند، يكى ازيارانش را براى فرماندهى سپاه به جانشينى خود برگزيد و پيش از آنان خود را به مكّه نزد پیامبر ص رسانيد. آن مرد لباس‏هايى را كه على س از يمنى‏ها به غنيمت گرفته بود، بين لشكريان خود تقسيم كرد. وقتى سپاهيان نزديك مكّه رسيدند، على س به پيشواز آنها شتافت. وقتى لباس‏ها را بر آنان ديد دستور داد تا همگى لباس‏ها را از تن بيرون كنند. اين جريان و همچنين دو جريان ديگر در مورد غنايم موجب دلگيرى آنان شد و در اين باره به پیامبر ص شكايت بردند. از اينجا بود كه رسول خدا ص براى شكستن‏جوّى كه عليه على س به‏وجود آمده بود، در آن‏جمع كه على س و سپاهيانش حضور داشتند، ايراد سخن فرمود و آنان را از ناراحتى و بدبينى از على برحذر داشت. ابن اثير مى‏گويد پیامبر چنين نيز فرمود: «اى مردم! از على گله نكنيد كه او در راه خدا و براى خدا از همه سخت‏گيرتر است».

     (ر.ك: ابن اثير، تاريح كامل، حوادث سال دهم، ج سوم ـ همچنين بامداد اسلام، تاليف دكتر عبدالحسين زرين‏كوب، ص 48، انتشارات امير كبير، 1369 ـ سيره‏ى ابن هشام، (ترجمه فارسى) ج 2، ص 374، كتابخانه‏ى اسلاميه 1366 هـ . ش ـ خاتم پیامبران اثر محمد ابوزهره، ج 3، ص 569 ـ 561، آستان قدس 1373.

     پیامبر اسلام كلمه‏ى مولى را براى كسانى ديگر جز على س به كار برده است؛ از جمله درباره‏ى سلمان فرمود: (سلمان مولاى اهل مدينه است)؛ **«سَلْمانُ مولا لأهل المدينة»** و همچنين خطاب به زيد فرمود: **«أنت أخونا ومولانا»**؛ اى زيد! تو برادر و مولاى ما هستى. (سيره‏ى ابن‏كثير 3 / 443) ـ مترجم ـ [↑](#footnote-ref-144)
145. - ابن كثير، السيرة النبويه، ج 4، ص 414، دارالفكر العربى، بيروت. [↑](#footnote-ref-145)
146. - ابن كثير: البداية و النهاية، ج 5، ص 208، دارالفكر العربى، بيروت. [↑](#footnote-ref-146)
147. - مسند امام احمد، ج 6، ص 49. [↑](#footnote-ref-147)
148. - مورّخان اين روز رآيا روز دوشنبه آخرين روز حيات رسول اللّه‏ ص ضبط كرده‏اند. مراجعه شود به سيره‏ى ابن هشام، ج 4، ص 322، چاپ بيروت. (مترجم) [↑](#footnote-ref-148)
149. - صحيح بخارى، باب مرض النبى ووفاته، در كتاب «شيخين» اثر سيد عبدالرحيم خطيب به نقل از كتاب‏هاى حديث آمده است كه پیامبر به ابوبكر اقتدا كرد، ص 18، چاپ اول. (مترجم) [↑](#footnote-ref-149)
150. - روايت امام احمد، همچنين ابن كثير، ج 4، ص 473. [↑](#footnote-ref-150)
151. - بخارى، باب مرض النبى ووفاته. [↑](#footnote-ref-151)
152. - صحيح بخارى. [↑](#footnote-ref-152)
153. - اختصار از «السيرة النبويه» (يا نبى رحمت) با همين قلم، ص 407 ـ 393. [↑](#footnote-ref-153)
154. - JEWISH ENCYCLOPEDIA. VOL.×IIP. 568-569 [↑](#footnote-ref-154)
155. - L.S.O. MALLEY POPULAR HINDUISM. P.P.6.7 [↑](#footnote-ref-155)
156. - در زبان اردو بودا به نام «بُدْه»ياد مى‏شود كه بر وزن بت است. (مترجم) [↑](#footnote-ref-156)
157. - C.VAIDYA ,(C.VAIDYA) Bk1:HISTORY OF MEDIAEYAL HINDUINDIA.V.1.P.101 [↑](#footnote-ref-157)
158. - ص 139 ـ چاپ نيويورك. [↑](#footnote-ref-158)
159. - الأحزاب: 62. [↑](#footnote-ref-159)
160. - براى آگاهى از سيره‏ى ابوبكر صدیق به كتاب‏هاى «البداية و النهاية»، ابن كثير، ج 6 و «الإصابه فى تمييز الصحابة» اثر حافظ ابن حجر و ديگر كتاب‏هاى تاريخ و سيره مراجعه شود. [↑](#footnote-ref-160)
161. - در برخى از كتاب‏هاى شيعه تصريح شده است كه همراهى ابوبكر س با پیامبر به فرمان خدا بوده است؛ به عنوان نمونه نويسنده‏ى «مجالس المؤمنين» مى‏نويسد: ... بردن ابوبكر بى‏فرمان خدا نبوده است (مجالس المؤمنين، مجلس پنجم، ص 310، ـ مترجم ـ [↑](#footnote-ref-161)
162. - نويسنده‏ى معروف شيعه، ابن مطهّر حلّى، نويسنده‏ى كتاب «منهاج الكرامة فى معرفة الإمامة» مى‏گويد: «مصاحبت ابوبكر با پیامبر در غار، فضيلتى براى ابوبكر به شمار نمى‏آيد؛ زيرا ممكن است پیامبر او را از ترس اين كه رازش را فاش كند، با خود همراه ساخته است».

     آورده‏اند وقتى موضوع بالا براى ولى نعمت حلّى، پادشاه تاتارى «اوليجا خدابنده خان» كه اين كتاب را براى وى تأليف كرده نقل شد، پادشاه گفت: «هرگز يك انسان عاقل چنين كارى نخواهد كرد.» (آرى، اگر رسول خدا از همراهى ابوبكر راضى نبود، مى‏توانست مشتى خاك به رويش بپاشد تا او را نبيند، همان گونه كه هنگام خارج شدن از منزل، مشتى خاك به صورت محاصره كنندگان خانه‏ى خويش پاشيد و خداوند بر چشمانشان پرده افكند كه او را نديدند. (مترجم)) [↑](#footnote-ref-162)
163. - رسول خدا ص، حضرت ابوبكر س را در نمازهاى پنجگانه، از روز سه شنبه، چهارشنبه تا روز دوشنبه‏ى هفته‏ى بعد جانشين خود كرد و نماز جمعه (و خطبه نيز) طى اين مدت به امامت او برگزار شد و حضرت على س اين نمازها را پشت سر حضرت ابوبكر س ادا نمود. چنان كه خود ايشان ضمن خطبه‏اى طولانى كه مشروح آن در كتاب «شرف النبى» آمده است، مى‏فرمايد: «ابوبكر در حيات رسول اللّه‏ ص بنابر دستور وى هفت روز نمازها را به نيابت آن حضرت اقامه مى‏كرد» (ابوسعيد واعظ، شرف النبى، باب 29، ص 301، چاپ تهران 1361) ـ مترجم. [↑](#footnote-ref-163)
164. - صحيح مسلم، كتاب الصلاة، «باب استخلاف الإمام إذا عرض له عذر». در روايتى ديگر آمده كه رسول اكرم ص فرمود: «خدا و مسلمانان نمى‏پسندند كه چون ابوبكر حاضر باشد، ديگرى امامت كند.» [ترجمه‏ى فارسى سيره‏ى ابن اسحاق ص 543، چاپ اول، 1373، نشر مركز]. (مترجم) [↑](#footnote-ref-164)
165. - ابن هشام، السيرة النبويه، 2 / 546 ـ 543. [↑](#footnote-ref-165)
166. - ابن كثير، السيرة النبويه، ج 4، ص 479، چاپ قاهره، 1964م. [↑](#footnote-ref-166)
167. - حضرت ابوبكر س با تلاوت اين آيه يادآور شد كه آيين اسلام، آيين فرد پرستى نيست و با فوت رهبر و پیامبر ص اسلام پايان نمى‏يابد، بلكه اين شجره‌ى طيبه تا ابد جاودان خواهد ماند. (مترجم) [↑](#footnote-ref-167)
168. - ابن هشام، السيرة النبويه، ج 2، ص 656 ـ 655، صحیح بخارى، باب مرض النبى ص. [↑](#footnote-ref-168)
169. - تفصيل آراى مانعان و منكران زكات را در كتاب ديگر نويسنده «الأركان الأربعة» چاپ دار القلم كويت بخوانيد و نيز به «معالم السنن» اثر علامه خطابى مراجعه شود. [↑](#footnote-ref-169)
170. - در كتاب «مشكاة المصابيح» آمده كه عمر س گفت: به ابوبكر گفتم: اى خليفه‏ى رسول اللّه‏! با مردم به خويشتندارى و نرمى رفتار كن! در پاسخ گفت: اى عمر! تو در جاهليت بسيار قاطع و سخت بودى، چه شده كه اينك بعد از اسلام نرم شده‏اى؟ وحى منقطع و دين كامل گشته است، آيا ممكن است در دين نقصى پديد آيد و من زنده باشم؟ (به روايت رَزين) [↑](#footnote-ref-170)
171. - در نص حديث آمده كه: **«وَاللّه‏ِ لَوْ مَنعُونى عِقالاً»**. عقال به معنى زكات سالانه‏ى شتر و گوسفند است و به معنى زانوبند شتر نيز آمده است. [↑](#footnote-ref-171)
172. - ابن كثير، البداية و النهاية، ج 6، ص 311. [↑](#footnote-ref-172)
173. - عده‏اى از نويسندگان معاصر معتقدند كه اهل كتاب (يهود و نصارى) در جنگ‏هاى ردّه و شعله‏ور ساختن آنها دست داشتند؛ زيرا آنان در جزيرة العرب فرصتى براى تبليغ عقايد و گسترش نفوذ و سلطه‏ى خويش نيافته بودند، لذا در صدد برآمدند تا با حمايت و مشتعل ساختن اهل ردّه انتقام‏جويى كنند. دكتر جميل عبداللّه‏ مصرى در كتاب «أثر أهل الكتاب فى الفتن والحروب الأهلية فى القرن الأول الهجرى» مى‏نويسد: «اين هم پيمانى‏ها در حقيقت شورش و توطئه‏اى يهودى بود كه در نقاب حركت ردّه‏ى عشاير خودنمايى كرد و بدين وسيله اهل كتاب بار ديگر امكان يافتند كه احزاب خود را به رهبرى مسيلمه در سطحى گسترده‏تر و شديدتر گردآوردند و سازماندهى كنند.» (ص 186 ـ 179) [↑](#footnote-ref-173)
174. - اقتباس از كتاب ديگر نويسنده: الأركان الأربعة، ص 139 ـ 138، چاپ دوم، دارالفتح. [↑](#footnote-ref-174)
175. - دكتر عبدالحسين زرين‏كوب نوشته است: «بدين گونه ابوبكر در آغاز خلافت از همه سوى با فتنه و عصيان مواجه شد. بسيارى از مسلمانان در آن روزها نگرانى و نوميدى خود را نشان دادند، اما خليفه با وجود دشوارى‏هايى كه در پيش داشت خود را نباخت و خونسردى و آرامش خويش را از دست نداد. با آنكه حتى مدينه در معرض تجاوز و غارت بود، ولى بدون ترديد و تزلزل اسامه بن زيد را به شام روانه كرد. در روزهايى كه عمده‏ى لشكريان اسلام همراه اسامه و براى اجراى آخرين دستور پیامبر به سوى شام رفته بودند، مدينه مورد تهديد طوايف غطفان و اسد شد، اما خليفه‏ى پیامبر از دشوارىِ وضع نينديشيد و قبايل غطفان و اسد را كه در صدد هجوم به مدينه و نزديك مدينه بودند، در ذوالقصه مغلوب كرد. (بامداد اسلام، ص 72 ـ تهران 1369) (مترجم) [↑](#footnote-ref-175)
176. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 6، ص 304. [↑](#footnote-ref-176)
177. - بايد دانست كه اين قبايل، از اعراب صحرانشين بودند كه به تازگى مسلمان شده و روح اسلام هنوز در دل‏هاى‏شان جايگزين نشده بود؛ زيرا آنان از مركز اسلام و شهر مدينه كه پايگاه ايمان و هجرتگاه مسلمانان بود، فاصله داشتند و در چنين محيطى كه اسلام را به خوبى بفهمند و با لذت و شيرينى آن آشنا شوند و مفاهيم دينى در رگ و ريشه‏ى آنان سرايت كند، زندگى نكرده بودند و از طرفى ديگر هنوز هم بقآياى تعصب جاهلى در وجود آنان زنده بود، آثار درگيرى‏هاى ربيعه و مضر، عدنان و قحطان، تعصب‏نژادى و اختلافات قومى هنوز در آنان باقى بود؛ زيرا در مدت كوتاهى كه از زمان مسلمانى آنان مى‏گذشت، مجالى نبود كه مبلّغان اسلام كاملا آنها را با احكام اسلام آشنا سازند، بنابراين با روح شريعت اسلام بيگانه بودند. اينها همان اعرابى بودند كه قرآن در حق آنان مى‏گويد: «اعراب باديه‌نشين مى‏گويند كه ايمان آورديم، اى پیامبر! به آنان بگو كه در واقع ايمان نياورده‏ايد بلكه بگوييد تسليم شده‏ايم؛ زيرا هنوز ايمان در دلهاى شما جاى نگرفته است.» (حجرات: 14)

     همچنين جايى ديگر مى‏فرمايد: «هيچكس را از ميان آنان به دوستى بر نگزينيد تا زمانى كه در راه خدا هجرت و ترك وطن نكرده‏اند» (نساء: 89) [↑](#footnote-ref-177)
178. - براى اطلاع بيشتر ر.ك: به البداية والنهاية، ج 6، ص 364. دكتر جميل عبداللّه‏ مصرى در كتاب «أثر أهل الكتاب فى الفتن والحروب الأهليّة فى القرن الأول الهجرى» مى‏نويسد: «در نتيجه‏ى در هم شكستن قدرت مسيلمه، بزرگ‏ترين خطرى كه در نقاب جنگ ارتداد، اسلام را تهديد مى‏كرد، از ميان برداشته شد و آخرين عمليات اهل كتاب براى به دست گرفتن رهبرى جزيرة العرب با شكست مواجه شد. اينك وقت آن فرا رسيد كه آرامش و اطمينان خاطر به دين اللّه‏ استوار باشد؛ زيرا بقيه‏ى مرتدان، قدرتى به شمار نمى‏آمدند. بدين صورت آرامش به قلوب مسلمانان بازگشت.» (ص 188). سپس مى‏افزايد: «جنگ ردّت پايان يافت و با نابودى سران فتنه، شبه جزيره‏ى عربى، يكپارچه زير پرچم و قلمرو اسلام درآمد و نفوذ سياسى اهل كتاب در جزيره خاتمه يافت.» (ص 190) [↑](#footnote-ref-178)
179. - ابن كثير، البدايه والنهايه، ج 6، ص 319. [↑](#footnote-ref-179)
180. - همان منبع، ج 6، ص 229. [↑](#footnote-ref-180)
181. - همان منبع، ج 6، ص 332. [↑](#footnote-ref-181)
182. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 5، ص 379. [↑](#footnote-ref-182)
183. - منبع سابق، ج 7، ص 3-2. [↑](#footnote-ref-183)
184. - ابن اثير، التاريخ الكامل، ج 2، ص 423. [↑](#footnote-ref-184)
185. - سيوطى، تاريخ الخلفاء، ص 87، مطبعة الميمنيه، مصر، 1305، هـ . ق. [↑](#footnote-ref-185)
186. - ر.ك: سيره‏ى پیامبر، ص 36 ـ 35، به قلم همين نويسنده. [↑](#footnote-ref-186)
187. - براى تفصيل بيشتر مراجعه شود به كتاب: «ماذا خسرالعالم بإنحطاط المسلمين» به قلم همين نويسنده، فصل دوم: نظام سياسي و مالى عصر جاهليت، ص 75 تا 84، چاپ سيزدهم، دارالقلم، 1982 م. [↑](#footnote-ref-187)
188. - اكليروس در لغت يونانى به معناى سهم ويا ميراث است. [↑](#footnote-ref-188)
189. - بستانى، دائرة المعارف، ج 4، ص 1467، بيروت، 1876 م. [↑](#footnote-ref-189)
190. - ايران در زمان ساسانيان، اثر پروفسور آرتوركريستن سن، ترجمه‏ى رشيدياسمى. (وى مى‏گويد: پادشاه چون زاده‏ى خدآيان آسمانى به شمار مى‏رفت، سعى مى‏نمود كه رياست عاليه‏ى جامعه‏ى مذهبى را نيز داشته باشد. ص 358. سپس در فصل هفتم مى‏گويد: «جامعه‏ى ايران بر دو ركن قائم بود: مالكيت و خون.» ص 424، چاپ 1368، دنياى كتاب ـ 1368 مترجم) [↑](#footnote-ref-190)
191. - سيره‏ى پیامبر، اثر نگارنده، ص 38، با استناد به قانون مدنى اجتماعى هند موسوم به «منوشاستر». [↑](#footnote-ref-191)
192. - ر.ك: ايران در زمان ساسانيان. [↑](#footnote-ref-192)
193. - على س مى‏فرمايد: «اى مردم هوشمند! هيچ كس حق اختصاصى در امر امارت و حكومت شما را ندارد، مگر كسى كه خودتان امير كنيد». بحار الانوار، ج8، ص 367، چاپ تبريز. تاريخ كامل، ابن كثير، ج4، ص127 و طبرى ج3، ص456، نقل از كتاب «شورا و بيعت» اثر مهندس بازرگان. همچنين على س تصريح نمود كه پیامبر ص كسى را به جانشينى خود تعيين نكرده است. مراجعه شود به «مروج الذهب» ج1، ص774، چاپ چهارم، 1370. همچنين در نامه‏ى ششم نهج البلاغه خلافت و رهبرى را بر اساس شورا و انتخاب مردم مى‏داند. دانشمند معروف شيعه، نويسنده‏ى كتاب «منهاج الكرامه» در شرح اين نامه مى‏نويسد: «اين گفته‏ى حضرت على، مؤيد نظر اهل سنت است.» (هداية الشيعه، ص 57)

     پروفسور عباس شوشترى در كتاب خاتم النبيين ص 429 چاپ چهارم انتشارات عطايى 1362 تحت عنوان «علت انتخاب نكردن جانشين به وسيله‏ى پیامبر» مى‏نويسد: «آن حضرت صريحا نمى‏توانست كسى را معين كند، زيرا ختم نبوت شده بود و از تعيين يكى احتمال داشت كه باز مقام خصوصيتى براى او پيدا گردد». (مترجم) [↑](#footnote-ref-193)
194. - داستان «قرطاس» در كتاب‏هاى حديث به طرق متعدد و متضاد ذكر شده است. دانشمندان اسلامى با تحقيق و بررسى‏هايى كه به عمل آورده‏اند، ثابت كرده‏اند كه اين روايت بدان گونه كه مشهور است، صحت ندارد. براى اطلاع بيشتر رجوع كنيد به كتاب «سيماى صادق فاروق اعظم» اثر ملاعبداللّه‏ احمديان. همچنين دانشمند و نويسنده‏ى معروف اهل رومانى «كوئنستان ـ ويرژيل ـ گيورگيو» مى‏نويسد: «محمد طورى در اطرافيان نفوذ كلام داشت كه هر چه مى‏گفت از طرف آنها پذيرفته مى‏شد. ايشان كه در هشتاد جنگ كوچك و بزرگ شركت كرد و فرماندهى آنها را بر عهده داشت، دليرتر از آن بود كه نتواند جانشين خود را تعيين نمايد و دچار رودربايستى شود، لذا اين روايت قابل قبول نيست.» (محمد پيغمبرى كه از نو بايد شناخت، ترجمه‏ى ذبيح اللّه‏ منصورى، ص 432، چاپ دهم، تهران)

     حق اين است كه به موجب اين روايت، ابتدا شخص پیامبر گرامى اسلام ص زير سؤال مى‏رود و در مرحله‏ى دوم على س و ديگر اهل بيت كه در آن مجلس حضور داشتند مقصّر شناخته مى‏شوند؛ زيرا آنان ميزبان بودند و ديگران مهمان و عيادت كننده بودند كه در مرحله‏ى سوم، نوبت به آنها مى‏رسد. مسلّم است كه مخاطب پیامبر ص در مرحله‏ى نخست، اهل بيت او بوده‏اند، چنان كه در روايتى از مسند امام احمد تصريح شده كه على س فرمود: «رسول خدا به من دستور داد كه لوحى بياورم، من به خاطر اين كه نمى‏خواستم از محضر پیامبر دور شوم، عرض كردم آنچه را مى‏فرماييد به خاطر مى‏سپارم و حفظ مى‏كنم. بنابراين صحت جزئيات روايت قرطاس مورد ترديد است. (مترجم) [↑](#footnote-ref-194)
195. - صحیح بخارى، الجامع الصحيح، كتاب‏المغازى، باب «مرض النبى ووفاته». براى آگاهى از داستان قرطاس به كتاب «شرح زندگانى خليفه‏ى دوم» اثر پروفسور نعمانى با ترجمه‏ى عبدالسلام شيخ الاسلامى مراجعه كنيد. (مترجم) [↑](#footnote-ref-195)
196. - روايت بيهقى و امام احمد. [↑](#footnote-ref-196)
197. - امام مالك، الموطا و ابن كثير، ج 4، ص 471. [↑](#footnote-ref-197)
198. - صحیح بخارى، الجامع الصحيح، «باب مرض النبى ص ووفاته». [↑](#footnote-ref-198)
199. - اين كه منظور پیامبر ص از خواستن كاغذ، وصيت در حقّ على بوده است، فقط يك احتمال است، ديگران نيز مى‏توانند با در نظر داشتن قراين، مدعى شوند كه منظور آن حضرت، وصيت در حق فلان شخص بوده است، چنان كه در سيره‏ى حلبيه، ج 3، ص 381 آمده است كه پیامبر فرمود: «لوحى ب،وريد تا درباره‏ى جانشينى ابوبكر مطلبى بنويسم.» (مترجم) [↑](#footnote-ref-199)
200. - عباس محمود عقاد، العبقريات الإسلاميه، ص 619، قاهره. [↑](#footnote-ref-200)
201. - حضرت على س خود وصى بودنش را تكذيب مى‏كند و مى‏فرمايد: «آيا بر رسول خدا دروغ بگويم؟ (يعنى مدعى باشم كه وصى او هستم و حال آنكه چنين نيست) ... در امر خلافت خود انديشيدم، ديدم اطاعت از فرمان حضرت رسول (بيعت با خلفا) بر من واجب است، آنگاه بيعت كردم و بر طبق عهد و پيمان خود با آن حضرت، عمل نمودم.» (نهج البلاغه، ترجمه‏ى فيض الاسلام، خ 37 ص 122). همچنين از حضرت على نقل شده است كه فرمود: اگر رسول خدا مرا به جانشينى خويش برمى‏گزيد، من از جنگ دست بر نمى‏داشتم تا حقّ خود را مى‏گرفتم (ر.ك: تاريخ الخلفاء سيوطى و «الفتوح» اثر ابن اعثم كوفى، ص 278، انتشارات انقلاب اسلامى، چاپ اول 1372، تهران. همين مضمون را جايى ديگر با تعبيرى شفاف‏تر بيان داشته است. ر.ك: نهج‏البلاغه حكمت شماره: 22 و مستدرك نهج البلاغه، باب الثانى ص 30). همچنين مى‏فرمايد: به خدا سوگند! اگر من تنها با دشمن رو به رو شوم و جمعيت آنها به قدرى باشد كه همه روى زمين را پر كنند، باكى نداشته و نمى‏هراسم. (نهج‏البلاغه فيض، نامه 62) علاوه بر آن اگر حضرت على س از جانب خدا و رسول ص به امامت منصوب شده بود، هرگز براى او جايز نبود كه بنابر مصالح اجتماعى، شخصى، خلاف فرمان خدا عمل نمايد و از اين حق صرف‏نظر كند، به خصوص هنگامى كه مردم به طور اتفاق بعد از شهادت حضرت عثمان س نزد او آمدند، به هيچ وجه برايش جايز نبود كه بگويد: «دعونى والتمسوا غيرى ... (دست از من برداريد و ديگرى را بخواهيد ...) نهج‏البلاغه، خ 92.

     زيرا اين امر خلاف فرمان صريح خداوند است كه مى‏فرمايد: ﴿ ﴾ [الأحزاب: 36].

     «هيچ مرد و زن مسلمانى حق ندارد هنگامى كه خدا و رسولش كارى را مقرر كنند، از خود اخت،رى داشته باشد و هر كس خدا و رسول او را نافرمانى كند، به گمراهى آشكار گرفتار شده است».(مترجم) [↑](#footnote-ref-201)
202. - عقاد، العبقريات الإسلامية، ص 936. [↑](#footnote-ref-202)
203. - در واقع مسأله چنان بود كه ابوبكر صديق س گفته بود: «اگر زمامدارى به اوس سپرده شود، خزرج اعتراض مى‏كنند و اگر به خزرج سپرده شود، اوس رقابت مى‏كنند و قبايلِ عرب همه تن به امارت هيچ قبيله‏اى جز همين تيره از قريش نمى‏دهند. پس بهتر است مهاجران به عنوان امير زمامِ كار را به دست گيرند و شما انصار، وزير و معاون آنها باشيد. هيچ مشورتى بدون دخالت شما صورت نخواهد پذيرفت و هيچ امرى بدون شركت شما انجام نخواهد،فت». [↑](#footnote-ref-203)
204. - على س مى‏فرمايد: در حكم خدا و حكم دين اسلام بر عموم مسلمانان واجب است بعد از اين كه امام و پيشواى آنان مرد، كشته شد ... هيچ عملى انجام ندهند و به هيچ كارى دست نزنند و قدمى به جلو بر ندارند پيش از آنكه براى خودشان پيشوايى عفيف و دانشمند ... انتخاب نمايند. (**و الواجِب فِى حكم اللّه‏ِ وحُكْمِ الإسلامِ عَلى الْمُسْلِمينَ بَعْدَ ما يَموتُ إماَمهم أو يُقْتَلُ... أن لا يَعْمَلوا عَمَلاً وَلا يُحْدِثوا حَدَثا وَلا يقَدِّموا يَدَا ورِجْلاً ولا يبدؤا بِشَيءٍ قَبْلَ أنْ يَخْتاروا لأنفُسِهِمْ إماما...**) (بحار الانوار، ج 8، ص 513) ـ (مترجم به نقل از كتاب شورى و بيعت) [↑](#footnote-ref-204)
205. - اگر در اينجا شاهد هستيم كه حضرت عمر س اين انتخاب را به خدا نسبت مى‏دهد، بنابر اصل مسلّمى است كه حضرت على س در نامه‏ى ششم نهج البلاغه بيان داشته است. (مترجم) [↑](#footnote-ref-205)
206. - ابن حجر، فتح البارى، ج 7، ص 30. اين روايت در «شرح نهج البلاغه/ ابن ابى الحديد 6/175 نيز آمده است» (مترجم). [↑](#footnote-ref-206)
207. - عبارت داخل كروشه از سوى مترجم با اقتباس از كتاب «شرح زندگانى خليفه‏ى دوم» تأليف پروفسور شبلى نعمانى افزوده شده است. [↑](#footnote-ref-207)
208. - پاسخ اين سؤال را كه چرا بيعت افراد حاضر در سقيفه كه مركب از مهاجران و انصار بودند، قبل از بيعت عمومى انجام شد و چرا بيعت اهل مدينه براى مردم ساير شهرها حجت قرار گرفت؟ بهتر است از زبان حضرت على س بشنويم: حضرت مى‏فرمايد: «شورا حق مهاجرين و انصار است، پس اگر آنها به شخصى رأى دادند و او را امام ناميدند، اين عمل مورد رضايت خداست.» (نامه‏ى 6 نهج البلاغه)

     در جايى ديگر در پاسخ كسانى كه گفته بودند چرا بدون رضايت و مشورت آنان بر امر حكومت مسلط شده، فرمود: «مردم تنها از مهاجران و انصار تبعيت مى‏كنند و اينها نمايندگان مسلمانان در امر ولايت و امر دينشان هستند. (بحار الانوار، ج 8، ص 449). همچنين در پاسخ پيشنهاد حسن س در مورد تقدّم بيعت مردم شهرستان‏ها بر بيعت مردم مدينه، مى‏فرمايد: اين كه تو به من پيشنهاد مى‏كنى بيعت مگير تا اهل شهرستان‏ها بيعت كنند (چنين نيست) بلكه امر، امر اهل مدينه است. **(وأما قولك لا تبايع حتى يبايع أهل الامصار فإن الأمر، أمر أهل المدينة)** (كامل ابن اثير، ج 3، ص 144). همچنين در جواب كسانى كه مى‏گويند بايد عموم مردم در امر مشورت شركت داشته باشند، مى‏فرمايد: «مهاجرين نخستين به جهت فضايلشان اين تفوق را در،فتند، پس كسى كه داراى سوابق آنان در دين نيست و فضايلشان را در اسلام ندارد، حق ندارد در امرى كه خاص ايشان است (تعيين زمامدار) با ايشان به رقابت و نزاع برخيزد. **(فاز المهاجرون الأولون بفضلهم فلا يجدر لمن ليست له مثل سوابقهم فى الدين ولا مثل فضائلهم فى الإسلام أن ينازعهم فى الأمر الذى هم أهله**)، (مستدرك نهج البلاغه، باب الثانى، ص 2)، همچنين در خطبه‏ى 173 نهج‏البلاغه مى‏فرمايد: «به جان خودم سوگند! كه اگر بدون حضور همه‏ى مردم امانت و پيشوايى منعقد نشود، پس هرگز اين كار امكان‏پذير نيست، لذا آنها كه اهل اين كار هستند از جانب كسانى كه غايبند حكم مى‏كنند، بعد از آن، كسانى كه حاضر بوده‏اند حق برگشت و رجوع از بيعت خود را ندارند و كسانى كه غايب بوده‏اند نيز حق ندارند ديگرى را برگزينند». (مترجم) [↑](#footnote-ref-208)
209. - همچنين وقتى عمار بن،سر از مردم براى حضرت على س بيعت مى‏گرفت با اين عبارت با آنها پيمان مى‏بست كه: «ما با شما بر اطاعت خدا و عمل به سنت رسول او بيعت مى‏كنيم، اگر بر آن وفا نكرديم حق اطاعتى بر شما نداريم و بيعتى بر گردن شما نيست. **(نبايعكم على طاعة اللّه‏ وسنة رسوله، فإن لم نف لكم فلا طاعة لنا عليكم ولا بيعة فى أعناقكم)**، (بحار الأنوار، ج ششم).

     همچنين هنگامى كه قيس‏بن سعد بن عباده در مصر، به نام اميرالمؤمنين على بيعت مى‏گرفت، در خطبه‏ى خود چنين مى‏گفت: برخيزيد و به شرط عمل بر كتاب خدا و سنت پیامبرش‏بيعت كنيد، پس اگر ما در ميان شما به كتاب خدا و سنت رسول او عمل نكرديم، بيعتى برگردن شما نداريم، (بحار الأنوار، ج 8 ـ تاريخ طبرى، ج 3، ص 551). خود حضرت على س نيز در اولين خطبه بعد از خلافت خويش همين موضوع را ابراز داشت، آنجا كه فرمود: اگر از جانب ما نيكى ديديد، آن‏را بپذيريد و اگر بدى ديديد، رد كنيد. ر.ك: نهج‏البلاغه، فيض‏الإسلام، پايان خطبه 166 (مترجم) [↑](#footnote-ref-209)
210. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 5، ص 248. [↑](#footnote-ref-210)
211. - على س نيز اين مطلب را تأييد كرده‏است آنجا كه‏مى‏فرمايد: «آگاه باشيد! آنچه پيش از اين مقدّر بود (خلافت خلفا و انتقال به‏ ایشان) واقع‏شد و آنچه حكم‏ واراده‏ى خدا به آن تعلق گرفته پى در پى پيش خواهد آمد.» (نهج‏البلاغه با ترجمه و شرح فيض‏الإسلام، خطبه‏ى175، ص 571 ـ 570، انتشارات فيض الاسلام، 1370). همچنين در فرازى ديگر خشنودى‏خويش از اين برنامه‏ى الهى را اعلام داشته مى‏فرمايد: **«رضينا عن اللّه‏ قضاه وسلمنا للّه‏ أمره»** «ما از قضا و قدر الهى خشنود و تسليم فرمان او هستيم.» (منبع سابق، ص 122، خطبه 37) (مترجم) [↑](#footnote-ref-211)
212. - خداوند در سوره‏ى صف آيه‏ى نهم مى‏فرمايد: خدا ذاتى است كه رسول خود را با هدايت و دين حق فرستاد تا آن را بر همه‏ى اد،ن غالب سازد، هر چند مشركان كراهت داشته باشند. [↑](#footnote-ref-212)
213. - استاد عقاد مى‏گويد: عمرِ على س به هنگام وفات رسول خدا ص سى سال و اندى بود و اين سن براى ملتى كه اهميت فراوانى به سن و احترام خاصى به بزرگسالان قايل بودند، يكى از دشوارترين موانع بود كه گذشتن از آن آسان نبود. (العبقريات الإسلامية، ص 341)

     آنچه از تاريخ ثابت و سزاوار ترجيح است اين است كه حضرت على س در آن هنگام سى و سومين بهار زندگى خود را مى‏گذراند و حضرت ابوبكر س 61 سال داشت. [↑](#footnote-ref-213)
214. - امير على در سال 1849 ميلادى ديده به جهان گشود. اجداد او ايرانى و شيعه بودند و جدّ اعلاى او در زمان حمله‏ى نادر شاه به هند، وى را همراهى نمود و پس از فتح هند به خواهش امپراتور مغول در خدمت آن دولت باقى ماند. وى نويسنده و حقوقدانى است كه بر زبان انگليسى چيره بود. در سال 1900 از طرف نايب السلطنه‏ى هند قاضى كل ديوان دادگسترى ولایت كلكته شد و در سال 1909 به عضويت كميسيون قضايى شوراى خاص سلطنتى انگليس درآمد و در سال 1908 اتحاديه‏ى مسلمانان لندن را تأسيس كرد. آثار قلمى زیادی از وى به جاى مانده كه دو كتاب او به زبان انگليسى شهرت زیادی دادند: «روح اسلام» و «تاريخ مختصر عرب»، كه هر دو به زبان فارسى ترجمه شده‏اند. وى در سال 1928 رخت از جهان بر بست. (براى اطلاع بيشتر از شرح حال و افكار امير على به پيشگفتار كتاب روح اسلام و كتاب اقاليم قبله مراجعه كنيد). [↑](#footnote-ref-214)
215. - تاريخ مختصر عرب، ص 21 همچنين ابن ابى الحديد (متوفى 655 هـ. ق) شارح نهج البلاغه كه يك شيعه‌ى معتزلى است دراين باره مى‏نويسد: «علماى گذشته و متأخرين ما و نيز علماى بصره و بغداد متفق‏اند كه بيعت ابوبكر صديق بيعتى صحيح و شرعى و قانونى بوده است. اين بيعت گرچه بنابر نص صريحى نبود ولى براساس اصل انتخابى‏صورت گرفت كه به‏اجماع، يكى‏از شيوه‏هاى‏تعيينِ امام و رهبر شناخته‏شده‏است.» (شرح نهج‏البلاغه ابن ابى الحديد، ج 1، ص 7) (مؤلّف) همچنين پروفسور امير على در كتاب «روح اسلام» تعجيل در انتخاب حضرت‏ابوبكر را توجيه مى‏كند و مى‏نويسد: «شايد ضرورت فورى‏ گزينش زعيمى‏ براى‏دولت، اين‏تعجيل‏را توجيه كند، على عليه‏السلام با علو طبع و فداكارى هميشگى خود نسبت به اين دين و با نگرانى بسيار از اين كه كوچك‏ترين اختلافى ميان اصحاب آموزگار بروز نكند، بى‏درنگ با ابوبكر بيعت كرد.» (روح اسلام، ص 270، ترجمه‏ى ايرج رزاقى، محمد مهدى حيدر پورـ انتشارات آستان قدس رضوى 1366 هـ. ش.). همچنين به كتاب «خاتم النبيين» ص 431 ـ 428 اثر پروفسور عباس شوشترى، چاپ چهارم، مؤسسه‏ى عطايى مراجعه كنيد. (مترجم) [↑](#footnote-ref-215)
216. - صحیح بخارى، الجامع الصحيح، باب «ما يذكر فى الصدقة للنبى»، كتاب الزكاة و جامع صحيح مسلم، باب «تحريم الزكاة على آل‏ رسول‏اللّه‏ ص، كتاب الزكاة. آل‏رسول كه زكات براى آنها حرام است عبارتند از: بنى‏هاشم و بنى‏المطلب؛ نه ديگران. [↑](#footnote-ref-216)
217. - صحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب «ترك استعمال آل النبي على الصدقة». [↑](#footnote-ref-217)
218. - عقاد، العبقريات الإسلامية، ص 938. [↑](#footnote-ref-218)
219. - صحیح بخارى، الجامع الصحيح باب «كيف كان بدء الوحى». حسن بن على س به خوبى به اين نكته پى برده بود، آنجا كه مى‏گويد: «به خدا سوگند! بعيد به نظر مى‏رسد كه خداوند، نبوت و خلافت را در خاندان ما ـ اهل بيت ـ جمع كند.» (ذهبى، سير اعلام النبلاء، ج 3، ص 278). [↑](#footnote-ref-219)
220. - مسند امام احمد بن حنبل، ج 2، ص 463، نسائى (فتح البارى، ج 12، ص 8) [↑](#footnote-ref-220)
221. - اين مفهوم در روايات شيعه نيز به كثرت ديده مى‏شود؛ به عنوان مثال كلينى به سند معتبر از صادق نقل مى‏كند كه: علما وارثان پیامبرانند؛ زيرا پیامبران هيچ گونه پول و ثروتى به ميراث نمى‏گذارند. تنها ميراث آنها احاديثى از سخنانشان است. روايت كامل بدين شرح است: عن ابى البخترى عن ابى‌عبداللّه‏ عليه‏السلام قال: **إن العلماء ورثة الأنبياء وذلك أن الأنبياء لم يورثوا درهما ولا دينارا وإنما أورثوا أحاديث من أحاديثهم فمن أخذ بشى‏ء منها فقد أخذ بحظٍّ وافرٍ** ـ (اصول كافى، ج 1، ص 32، باب صفة العلم وفضله، حديث شماره: 2). همچنين باب «ثواب العالم والمتعلم»، حديث شماره: 1، ص 34، ـ انتشارات دارالكتب الإسلاميه، تهران، چاپ سوم، 1388. به نقل از ولايت فقيه، خمينى، ص 130. از همه مهم‏تر آن كه خود على س اين حديث را به نظم در آورده است و مترجم فارسى ديوان على س آن را اين گونه ترجمه كرده است:

     |  |  |
     | --- | --- |
     | اگر مردم پس از خود ثروتى بسيار بگذارند | براى ارث بردن درهم و دينار بگذارند |
     | ولى ارث پیامبر معنويت‏هآيا هدايت‏هاست | كه بهر راسخون و بهر اولوالابصار بگذارند |

     (فارسى ديوان اميرالمؤمنين، بيت شماره: 71، ص 26، سراينده عبدالحسين اشعرى قمى، انتشارات پيام اسلام قم، چاپ اول ـ مترجم) [↑](#footnote-ref-221)
222. - صحيح مسلم، در كتاب الحّج، باب «حجّة النبى» و ابوداود از جابر بن عبداللّه‏ روايت كرده‏اند. [↑](#footnote-ref-222)
223. - نهج البلاغه، نامه‏ى نهم، صبحى صالح، مصطفى زمانى. [↑](#footnote-ref-223)
224. - فدك آبادى‏اى بود در حجاز كه فاصله‏ى آن تا مدينه دو، سه روز راه بود و خداوند آن را به صورت صلح به پیامبرش ارزانى داشت. در آن آبادى يك چشمه و تعدادى درخت خرما وجود داشت. (مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع) اثر صفى الدين عبدالمومن بن عبدالحق بغدادى، دارالمعرفه بيروت، 1954 م. [↑](#footnote-ref-224)
225. - اين حديث را تنها حضرت ابوبكر س روايت نكرده است. همچنان كه در اول بحث اشاره شد در كتاب‏هاى روايى معتبر شيعه نيز آمده و در كتاب‏هاى اهل سنت از طرق مختلف روايت شده است. يكى از راويان اين حديث، حذيفه است كه درباره‏ى وى دانشمند شيعى، ملا عبداللّه‏ مشهدى در كتاب اظهار الحق حديثى نقل كرده كه پیامبر فرمودند: «ما حدثكم به حذيفة فصدقوه» (هر حديثى كه حذيفه براى شما بگويد آن را تصديق كنيد).

     همچنين در صحيح بخارى آمده كه عمر فاروق س در جمع بزرگى كه عباس و على نيز حضور داشتند گفت: شما را به خدايى سوگند مى‏دهم كه زمين و آسمان به فرمان او استوار هستند، آيا شما مى‏دانيد كه رسول خدا ص فرمود: «ما ميراث نمى‏گذاريم. هر چه از ما بماند، صدقه است؟» همه گفتند: بله، سپس به على و عباس روى آورد و گفت شما را به خدا! آيا شما نيز مى‏دانيد؟ گفتند: آرى. همچنين در معتبرترين كتاب‏هاى شيعه به صراحت آمده است كه اموال پیامبر بر فاطمه صدقه بوده و بعد از او به بنى‏هاشم و بنى‏مطلب صدقه است و كسى آنها را به ارث نمى‏برد، حتى بعد از وفات پیامبر، عباس مطالبه‏ى ارث نمود، ولى فاطمه گفت: اموال پیامبر صدقه است. على و چند تن ديگر بر اين امر گواهى دادند. فاطمه نيز قبل از وفات، به صدقه بودن اموال خود كه عبارت از هفت باغ بود وصيت كرد. به دليل رعايت اختصار، از آوردن متن حديث خوددارى شد. خوانندگان محترم به كتاب فروع كافى، ج 7، كتاب الوصايا، باب صدقة النبى، روایات شماره 1و2و6 مراجعه كنند.

     همچنين حضرت على س وصيت كرد كه اموالش به عنوان ميراث تقسيم نشود. مشروح وصيت نامه‏ى ايشان را در نامه‏ى شماره: 24 نهج‏البلاغه مطالعه فرماييد. ميثم بحرانى شارح نهج‏البلاغه، اين وصيت نامه را به طور كامل‏تر آورده است. حضرت على س در اين وصيت نامه كه در حضور چندين شاهد، به قلم خودش نگاشته است تصريح كرده است كه: «اموال و املاك من صدقه است هيچ كس حق ندارد (چيزى از آنها را بفروشد، هبه دهد، به ارث برد» (لايباع منه شى‏ء ولا يوهب ولايورث) [شرح نهج‏البلاغه بحرانى، 4/408 نامه شماره 24].بنابر اين عملكرد حضرت على و فاطمه بزرگترين دليل و حجت قاطع است.(مترجم) [↑](#footnote-ref-225)
226. - مسند امام احمد، ج 1، ص 10. [↑](#footnote-ref-226)
227. - صحیح بخارى، الجامع الصحيح، باب غزوة خيبر. [↑](#footnote-ref-227)
228. - ممكن است فاطمه ل بر اين اعتقاد بوده كه انبيا در اموال منقول (درهم و دينار) ميراث نمى‏گذارند، چنان كه در روايت آمده: «ورثه‏ى من درهم و دينارى بين خود تقسيم نمى‏كنند.» حال آنكه اين مسأله به مال غير منقول (زمين) تعلق داشت و مال غير منقول ميراث قرار مى‏گيرد. ابوبكر صدیق معتقد بود كه حكم عام است مال منقول و غير منقول هر دو را شامل مى‏شود لذا به خود حق نمى‏داد كه آن را بين ورثه تقسيم كند. [↑](#footnote-ref-228)
229. - استاد عباس محمود عقاد در كتاب «فاطمة وفاطميون» مى‏نويسد: حقيقتى كه در آن اختلاف نيست اين است كه بدانيم فاطمه بزرگ‏تر از آن است كه به ناروا چيزى ادعا كند و صديق نيز بزرگ‏تر از آن است كه حقّى را از فاطمه سلب كند ... زيرا سرانجام چنان شد كه ابوبكر با رضايت فاطمه محصول فدك را به مصرف صحيح مى‏رساند و خليفه هم چيزى از عوايد فدك را براى خود برنمى‏داشت تآيا كسى عليه او ادعايى داشته باشد. تنها مسأله دشوارى امر قضاوت بود. (مترجم) [↑](#footnote-ref-229)
230. - مسند امام احمد، ج 1، ص 4. [↑](#footnote-ref-230)
231. - طبرى؛ «محب الرياض النضرة فى مناقب العشره»، ص 176، دارالكتب العلميه بيروت، چاپ اول، 1984 م؛ طبقات ابن سعد، ج8، ص 17، چاپ ليدن. از روايت طبقات معلوم مى‏شود كه نماز جنازه‏ى فاطمه ل به امامت ابوبكر س خوانده شد (ج 8، ص 19). همچنين مسند فاطمة الزهراء، اثر سيوطى، ص 58، مطبعة العزيزية. [↑](#footnote-ref-231)
232. - اين مفهوم در منابع شيعى نيز آمده است؛ از جمله آنكه ابن ميثم بحرانى شارح نهج البلاغه مى‏نويسد: وقتى ابوبكر سخنان حضرت زهرا را شنيد حمد و سپاس خدا را گفت و درود بر پیامبرش فرستاد سپس گفت اى بهترين بانوان و دختر بهترين پدران! به خدا قسم كه من از نظر رسول خدا تجاوز ننموده‏ام و جز به فرمان او عمل نكرده‏ام ...

     آنچه متعلق به پدرت بوده حق توست. پیامبر خدا از فدك به مقدار خوراك شما برداشت مى‏كرد و باقيمانده را ميان مسلمانان تقسيم مى‏كرد و در راه خدا مى‏داد و اين مقدار حق الهى توست، من هم با فدك همان كارى را مى‏كنم كه پیامبر مى‏كرد، اين بود كه حضرت زهرا بدان راضى شد و عهد و پيمانى بر آن اساس گرفت و ابوبكر محصول فدك را جمع مى‏كرد و به مقدار كفايت به ايشان مى‏داد. (ترجمه‌ی فارسى مصباح السالكين ج7 ص 385 و 386، آستان قدس، بنیاد پژوهشهاى اسلامى 1385، اصل عربى ج5 ص 107 مؤسسة النصر 1384)

     ابن ابى الحديد نيز آورده است كه: فاطمه‏ ل گفت: تو نيز چنان كن كه پدرم رسول اللّه‏ مى‏كرد. ابوبكر گفت: تو را به خدا سوگند! چنين كارى انجام بدهم؟، گفت: آرى، به خدا! حتما بايد چنان كنى و سپس فرمود: خدآيا! گواه باش، (شرح نهج البلاغه، ابن ابى الحديد، ج 16، ص 216 شرح نامه 45). [↑](#footnote-ref-232)
233. - آرى، اگر ابوبكر س با فاطمه ل عداوت داشت با ازواج مطهرات و پدران و برادرانشان چه عداوتى داشت؟ زيرا اگر ميراثى تقسيم مى‏شد همسران پیامبر ص نيز از تركه‏ى وى ارث مى‏بردند كه از جمله‏ى آنها عايشه دختر خودش و حفصه دختر عمر بن خطاب نيز بودند، با آنان چه دشمنى داشت و همچنين حضرت عباس عموى پیامبر نيز ارث مى‏برد و به طور مجموع حدود نيمى از تركه‏ى رسول اللّه‏ ص به آنان مى‏رسيد. (ابن حجر، الصواعق المحرقة، مترجم) [↑](#footnote-ref-233)
234. - العبقريات الإسلاميه، ص 446. [↑](#footnote-ref-234)
235. - زيد بن على بن حسين مى‏فرمايد: به خدا سوگند! اگر من نيز به جاى ابوبكر بودم همانند او قضاوت مى‏كردم (وأيم اللّه‏ لو رجع الأمر إلىّ لقضيت بقضاء ابى‏بكر) (ابن ابى الحديد، شرح نهج البلاغه، ج 16، ص 220 (مترجم) [↑](#footnote-ref-235)
236. - العبقريات الإسلاميه، ص 448. [↑](#footnote-ref-236)
237. - ابن ابى‏الحديد، شرح نهج البلاغه، ج 2، ص 296. ابن ابى الحديد طبق تحقيق محققان اهل سنت و شيعه يكى از دانشمندان برجسته‏ى شيعه بود. پروفسور امير على مورخ و محقق معروف شيعه مى‏نويسد: در مقدمه‏ى شرح نهج البلاغه آمده است كه ابن ابى الحديد يك معتزلى و يك شيعه بود. او فقيهى عالى مقام، متبحر در علم و دانش، متكلم و شاعر بود. (به نقل از پاورقى كتاب روح اسلام، اثر سيد امير على، ص 408، انتشارات آستان قدس رضوى، 1366هـ. ش ـ مترجم) نيز ر. ك: يكصد و پنجاه صحابى ساختگى، تأليف سيد مرتضى عسكرى. [↑](#footnote-ref-237)
238. - فدك به اتفاق فرق اسلامى از غنايمى است كه بدون جنگ و نيروى نظامى فتح شده است و در اصطلاح شرع «فى‏ء» ناميده مى‏شود. صادق رحمه الله درباره‏ى حكم فى‏ء مى‏گويد: **هى للّه‏ وللرسول ولمن قام مقامه بعده** (اين فى‏ء، از آنِ خدا و رسولش است و بعد از وفات رسول خدا به جانشين وى تعلق مى‏گيرد. (تفسير صافى، ص 310) (مترجم) [↑](#footnote-ref-238)
239. - ابن ابى الحديد، شرح نهج البلاغه، ج 16، ص 220 نامه‏ى 45 سپس راوى در ادامه‏ى روايت مى‏گويد: از محمد باقر پرسيدم آيا با ابوبكر و عمر محبت ورزم؟ گفت: آرى، حتما آيا نه تنها در دنیا كه در آخرت نيز با آنها محبت داشته باش! اگر از اين بابت زيانى متوجه تو شود به گردن من. سپس فرمود: خداوند فلانى و فلانى را به سزاى اعمالشان برساند كه بر ما اهل بيت دروغ بر بستند **(والذى أنزل القرآن على عبده ليكون للعالمين نذيرا ما ظلمنا من حقنا مثقال حبة من خردل. قلت: جعلت فداك. أفأتولاّهما؟ قال: نعم ويحك تولّهما فى الدنیا والآخرة وما أصابك ففى عنقى.ثم قال: فعل اللّه‏ بالمغيرة وبُنان فانهما كذبا علينا أهل البيت).**(مترجم) [↑](#footnote-ref-239)
240. - ر.ك: منهاج الاعتدال، امام ذهبى، اين كتاب مختصر «منهاج السنة»، اثر ابن تيميه است. مفاد اين روايت در شرح نهج البلاغة ابن الحديد نامه‏ى 45 آمده است. [↑](#footnote-ref-240)
241. - عبارت داخل كروشه از سوى مترجم افزوده شده است. [↑](#footnote-ref-241)
242. - الإصابة فى تمييز الصحابه، ج 8، ص 54، قول صحيح همين‏است، همان‏طور كه در بخش دوم (در پى‏نوشت) به نقل از شاه ولى اللّه‏ دهلوى ذكر شد. دليل ديگر اين كه حضرت حسن س در سال سوم هجرى متولد شده است. [↑](#footnote-ref-242)
243. - طوسى، الامالى، ج 1، ص 39، چاپ نجف. [↑](#footnote-ref-243)
244. - ابن ماجه، سنن، كتاب النكاح، باب الوليمه، به نقل از كتاب «رحماء بينهم» اثر شيخ محمد نافع. [↑](#footnote-ref-244)
245. - روايت شده كه سن او هنگام ازدواج پانزده سال بوده و در بعضى روايات خيلى كمتر از اين نيز گفته‏اند. [↑](#footnote-ref-245)
246. - ابن عبدالبر القرطبى، الاستيعاب فى معرفة الأصحاب، ج 4، ص 377 ـ 374. [↑](#footnote-ref-246)
247. - امام حماد بن اسحاق بن اسماعيل (267ـ199 هـ. ق) كتاب «تركة النبى ص والسبل التى وجهها فيها»، ص 56، تحقيق دكتر اكرم ضياء العمرى، چاپ دانشگاه مدينه، چاپ اول، 1414 ـ 1984م.) امام بخارى، ابوداود و ابن شاهين از طريق قلوسى روايت كرده‏اند. [↑](#footnote-ref-247)
248. - همان منبع، ص 57، امام احمد از طريق فضيل بن غزوان نيز روايت كرده است. [↑](#footnote-ref-248)
249. - حماد، تركة النبى، ص 58 ـ 57،.ابوداود، احمد و ابن ماجه در تفسير آن را روايت كرده‏اند. [↑](#footnote-ref-249)
250. - امام بخارى، الجامع الصحيح، باب «مرض النبى ووفاته». [↑](#footnote-ref-250)
251. - سيوطى، مسند فاطمه‏ى زهراء. [↑](#footnote-ref-251)
252. - البداية والنهاية، ج 6، ص 332. [↑](#footnote-ref-252)
253. - حضرت على س با اسماء دختر عُمَيس همسر حضرت ابوبكر صديق، فاطمه‏ل را غسل دادند. (جلاء العيون، مجلسى، ص 73 و ترجمه‏ى الجوهرة، ص 19) (مترجم) [↑](#footnote-ref-253)
254. - الموافقة، به روايت بصرى و ابن سمان، مسند فاطمة الزهراء، چاپ حيدر آباد، 1406 هـ. ق. [↑](#footnote-ref-254)
255. - ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج 6، ص 21، دارالفكر، بيروت، چاپ اول، 1414 هـ. ق. [↑](#footnote-ref-255)
256. - ابن حجر، الإصابة فى تمييز الصحابة، ج 4، ص 380. [↑](#footnote-ref-256)
257. - اين مفهوم در منابع شيعى نيز آمده است براى مثال در شرح نهج البلاغه مى‏خوانيم: «قال على وزبير ما غضبنا الاّ فى المشورة انا نرى ابابكر أحق الناس بها انه صاحب الغار وثانى اثنين انا لنعرف له سنه لقد أمره رسول اللّه‏ بالصلاة وهو حىّ».

     (على و زبير رضی الله عنهما گفتند: ناراضى موقتى ما فقط به اين علت بوده كه از ما مشورت نخواستند و الا ما ابوبكر را براى خلافت از ديگران حقدارتر مى‏دانيم زيرا او،ر غار پیامبر است و ما به احترام سنّى او معترفيم، رسول اللّه‏ او را در حيات خود به جانشينى خويش بر نماز برگزيد). ابن ابى الحديد، شرح نهج البلاغه ج1 ص 333. [↑](#footnote-ref-257)
258. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 5، ص 249 (با اختصار). [↑](#footnote-ref-258)
259. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 5، ص 249. در منابع شيعه نيز آمده است كه حضرت على س در همان روزهاى نخستين بيعت كرد؛ براى نمونه مراجعه شود به كتاب روح اسلام، ص 270، آستان قدس رضوى 1366، اثر پروفسور سيد امير على. (مترجم) [↑](#footnote-ref-259)
260. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 5، ص 246. [↑](#footnote-ref-260)
261. - هندى، كنزالعمال، ج 3، ص 141. [↑](#footnote-ref-261)
262. - ابن ابى الحديد، شرح نهج البلاغه، ج 6، ص 18. [↑](#footnote-ref-262)
263. - ابن ابى الحديد، شرح نهج البلاغه، ج 6، ص 21. [↑](#footnote-ref-263)
264. - تاريخ يعقوبى، ج 2، ص 124. [↑](#footnote-ref-264)
265. - فاصله‏ى آن تا مدينه يك روز راه است. [↑](#footnote-ref-265)
266. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 6، ص 315 ـ 314. [↑](#footnote-ref-266)
267. - محبّ طبرى، الرياض النضرة، ج 1 و سيوطى، الدر المنثور، ج 4، ص 101. [↑](#footnote-ref-267)
268. - امام بخارى، الجامع الصحيح، كتاب المناقب، باب صفة‏النبى ص. [↑](#footnote-ref-268)
269. - ابوبكر بن على از بطن ليلى بنت مسعود متولد شد و در كربلا به همراه حسين س به شهادت رسيد. (مترجم) [↑](#footnote-ref-269)
270. - البداية والنهاية، ج 7، ص 332 (به اين نكته بايد توجه داشت كه اگر حضرت على با حضرت ابوبكر از ته دل محبت نداشت، هرگز فرزندش را به نام وى نام‏گذارى نمى‏كرد؛ زيرا ائمه هموارهياران خود را از موسوم كردن فرزندان خود به نام دشمن منع كرده‏اند. به اين روايت توجه كنيد: موسى بن جعفر در حضور پدرشان به يكى ازياران پدر فرمود: نامى را كه ديروز بر دخترت نهادى تغيير بده؛ چون نام دشمن است. (وسايل الشيعه، ج 15، ص 123 و ص 126، نقل از كتاب تولى و تبرى، ص 56 نوشته‏ى هيات تحريره‏ى موسسه‏ى در راه حق) (مترجم) [↑](#footnote-ref-270)
271. - حسين د،ر بكرى، تاريخ خميس، ج 2، ص 26، چاپ اول، 1302 هـ. ق. [↑](#footnote-ref-271)
272. - نويسنده‏ى كتاب «سيماى كارگزاران على» مى‏نويسد: حضرت على س قيس بن سعد را عزل كرد و محمّد بن ابى‏بكر را به‏عنوان جانشين‏او در مصر انتخاب نمود، همچنين‏مى‏نويسد: شيخ‏مفيد روايت كرده‏است‏كه جناب‏اميرالمؤمنين، حريث‏بن جابر را والى يكى از بلاد مشرق نمود و او دو دختر يزدگرد را براى حضرت فرستاد. حضرت يكى را به امام حسين داد و امام زين‏العابدين از او به هم رسيد و ديگرى را به محمّد بن ابى‏بكر داد و قاسم، جدّ مادرى جعفر صادق از او به هم رسيد. (سيماى كارگزاران على بن ابى‏طالب، ج 1، ص 72 و 467، چاپ اول، دفتر تبليغات اسلامى، قم 1371) (مترجم) [↑](#footnote-ref-272)
273. - حتى، فيليپ، تاريخ مختصر عرب، بيروت، 1946، ص 73 ـ 72، لندن 1952م، ص 176ـ175. [↑](#footnote-ref-273)
274. - ANNALS OF THE EARLY CALIPHATE. LONDON. 1982. P.128 [↑](#footnote-ref-274)
275. - در جنگ يمامه هفتاد تن از حافظان قرآن كه همه از صحابه بودند، به شهادت رسيدند. اين امر عمر فاروق س را به هراس افكند. وى نزد ابوبكر س آمد و حادثه‏ى شهادت قار،ن و لزوم جمع قرآن را با او در ميان گذاشت. ابتدا اين كار كه رسول اللّه‏ ص آن را انجام نداده بود بر ابوبكر س گران آمد، ولى بعدا خدا قلبش را براى انجام اين كار گشود و تحمّل آن را براى وى آسان ساخت. [↑](#footnote-ref-275)
276. - محب طبرى در كتاب خود «الرياض النضرة» خطبه‏اى طولانى نقل كرده كه على س بعد از وفات ابوبكر س ايراد نموده‏، ولى در مورد نقل يكايك الفاظ آن ترديد وجود دارد، بنابر اين به آنچه در كتاب «الجوهرة فى نسب النبى وأصحابه العشرة» آمده، اكتفا مى‏كنيم. [↑](#footnote-ref-276)
277. - التلمسانى معروف به البرى، الجوهرة فى نسب النبى وأصحابه العشرة، ج 2، ص 126. [↑](#footnote-ref-277)
278. - حضرت عمر س در آن هنگام 52 سال و شش ماه سن داشت و حضرت على بن ابى‏طالب س سى و پنجمين بهار عمر خود را مى‏گذراند. [↑](#footnote-ref-278)
279. - حضرت ابوبكر س گرچه به لياقت و شايستگى عمر اطمينان داشت و او را به خوبى مى‏شناخت، باز هم او را به مقام خلافت انتصاب نكرد، بلكه به خاطر احترام به افكار عمومى، به آراى مردم مراجعه نمود و پس از آنكه از بزرگان مهاجر و انصار نظرخواهى كرد، به جانشينى حضرت عمر وصيت كرد و متن وصيت‏نامه را در ملاء عام براى مردم خواند و حتى به مسجد رفت و خطاب به مردم چنين گفت: من كسى را از ميان بستگان و خويشان خود براى به دست گرفتن زمام رهبرى شما انتخاب نكرده‏ام، بلكه منتخب من عمر است. مردم يك صدا جواب دادند: **سمعنا وأطعنا** (شنيديم و اطاعت كرديم). در كتاب اخبار عمر، ص 61 آمده كه حضرت على مرتضى س فرمود: ما جز به عمر به كسى ديگر راضى نيستيم. (رجوع شود به كتاب‏هاى شرح زندگانى خليفه دوم، اثر شبلى و سيماى صادق فاروق اعظم، اثر ملا عبداللّه‏، و فاروق اعظم، اثر هيكل، و ابن اثير و ابن جوزى و ديگر كتاب‏هاى تاريخ. نويسنده و حقوقدان معروف شيعه، سيد اميرعلى در كتاب روح اسلام مى‏نويسد: ابوبكر قبل از فوت، عمر را به جانشينى انتخاب كرد و اين مطلب را عامه‏ى مردم از جمله اهل بيت محمد ص پذيرفتند. (روح اسلام، ص 123، آستان قدس رضوى، 1366). (مترجم) [↑](#footnote-ref-279)
280. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 67. [↑](#footnote-ref-280)
281. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 19 ـ 18. ابن اسحاق، فرماندهى ابوعبيده را مربوط به حادثه‏ى محاصره‏ى دمشق دانسته است. هر كدام كه صحيح باشد دلالت بر حساس بودن اوضاع دارد. [↑](#footnote-ref-281)
282. - قاضى ابويوسف، كتاب الخراج، ص 87 و تاريخ طبرى، ص 252.

     شايد هم در عزل خالد بعضى از تصرفات او كه حضرت عمر س راضى نبوده، نيز دخيل بوده است به هر حال جاى هرگونه اجتهاد وجود دارد. در روايات آمده است كه حضرت عمر س پس از اين ماجرا به همه مسئولان و كارگزاران شهرها نوشت: من خالد را بر اساس هيچ گونه رنجش، اينكه به امانت خيانت كرده باشد، بركنار نكرده‏ام، بلكه بركنارى او به اين دليل است كه وجود او موجب ابتلاى مردم شده است و از اين بابت نگران شدم كه مردم به وجود او اتكا كنند و در عقيده‏شان سستى راه يابد؛ بنابراين خواستم مسلمانان در معرض فتنه قرار نگيرند و بدانند كه عامل پيروزى‏ها خداوند است. (تاريخ طبرى، ص 2528. براى تحليل مفصّل اين رويداد، به كتاب «خالد بن الوليد»، نوشته‏ى استاد صادق عرجون، چاپ سوم، دارسعودى، 1981 م مراجعه كنيد). [↑](#footnote-ref-282)
283. - ابن جوزى، سيرة عمر بن الخطاب، ص 86، چاپ مصر، 1331 ه . ق. [↑](#footnote-ref-283)
284. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 56 و طبرى، ص 2402. [↑](#footnote-ref-284)
285. - همان، ج 7، ص 60. [↑](#footnote-ref-285)
286. - بغوى از ابوعثمان النهدى روايت كرده است. [↑](#footnote-ref-286)
287. - امير على، روح اسلام، ص 256 ـ 257، انتشارات آستان قدس رضوى 1366. [↑](#footnote-ref-287)
288. - امير على، تاريخ عرب و اسلام، ص 32، ترجمه‏ى فخر داعى گيلانى، انتشارات گنجينه، چاپ سوم، 1366. [↑](#footnote-ref-288)
289. - همان، ص 49 ـ 48، انتشارات گنجينه، چاپ سوم، 1366. [↑](#footnote-ref-289)
290. - تعبير واژه‏ى «اميرالمؤمنين»، «خليفه» است. (مؤلف) [↑](#footnote-ref-290)
291. - ANNALS OF THE EARLY CALIPHATE, 0P. CIT.P.283 [↑](#footnote-ref-291)
292. - رك: البداية والنهاية، ج 7؛ تاريخ كامل ابن اثير، ج 3؛ فتوح البلدان، بلاذرى و كتاب عمر بن خطاب اثر استاد على طنطاوى و ناجى طنطاوى. قوى‏ترين كتاب در اين موضوع كتاب «الفاروق» نوشته‏ى علامه شبلى نعمانى متوفاى 1332 هـ. ش. است كه به فارسى نيز ترجمه شده است. [↑](#footnote-ref-292)
293. - ابن اثير، تاريخ الكامل، ج 3، ص 56 ـ 55. [↑](#footnote-ref-293)
294. - ابن عبدالبر، الاستيعاب، ص 2015. ابن عبدالبر، الاستيعاب، ص 2015. صحت این گفتار به اثبات نرسیده است و روایت آن ضعيف است: در سند آن شخصی به نام مؤمل بن إسماعيل وجود دارد که ضعیف است. الاستيعاب (3/1103). به فرض صحت این روایت، دلالت بر این می کند که هیچ عداوتی بین عمر و علی نبوده زیرا هیچ کسی تعریف دشمنش نمی کند و اگر کسی تعریف دشمن خود کند دلالت بر این می کند که انسان بسیار خوب و با انصافی هست که حتی حاضر نیست در حق دشمنانش جفا کند!. ثانیا: اگر فرضا هم درست باشد دلالت بر این می کند که عمر انسان بسیار صادقی هست و بدون واهمه حقیقت را می گوید و به فضل و بزرگواری دیگران اعتراف می کند و این خودش دلالت می کند که خود آن شخص اینقدر قوی هست که از ذکر این مسائل واهمه ای ندارد!. [↑](#footnote-ref-294)
295. - قاضى نوراللّه‏ شوسترى، مجالس المؤمنين و ابوالقاسم قمى، المسالك شرح الشرايع. (هر دو از دانشمندان معروف شيعه هستند). [↑](#footnote-ref-295)
296. - شهرستان نهاوند واقع در جنوب همدان. [↑](#footnote-ref-296)
297. - عده‏اى از مورّخان مانند بلاذرى در فتوح البلدان اين موضوع را آورده‏اند، اما عده‏اى ديگر تصريح مى‏دارند كه درفش كاويانى، پيش از اين، در جنگ قادسيه به دست مسلمانان افتاده بود. (مترجم) [↑](#footnote-ref-297)
298. - دينورى، اخبار الطوال، ترجمه‏ى فارسى، ص 168 و كتاب‏هاى ديگر. (مترجم) [↑](#footnote-ref-298)
299. - تلخيص از كتاب‏هاى تاريخ. [↑](#footnote-ref-299)
300. - نهج البلاغه شرح فيض الاسلام، خطبه‏ى146. [↑](#footnote-ref-300)
301. - نهج البلاغه صبحى صالح، خطبه‏ى 134. [↑](#footnote-ref-301)
302. - براى تفصيل بيشتر رك: تاريخ كامل، ج 3، ص 402 ـ 399، تاريخ طبرى، ص 2402، يعقوبى، ص 167 و البداية والنهاية، ج 7، ص 55. [↑](#footnote-ref-302)
303. - نام شهرى است در شام، جنوب دمشق. [↑](#footnote-ref-303)
304. - اقتباس از كتاب سيرت عمر بن الخطاب، اثر ابن جوزى. [↑](#footnote-ref-304)
305. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 60 ـ 59. [↑](#footnote-ref-305)
306. - شهرى‏است در كنار در،ى احمر در آخرين مرز حجاز و نقطه مرزى شام واقع است (معجم‏البلدان، حموى). (مترجم) [↑](#footnote-ref-306)
307. - طبرى، تاريخ الامم والملوك، ج 4، ص 204 ـ 203. [↑](#footnote-ref-307)
308. - هندى، كنزالعمال، ج 7، ص 105 و الإصابه، ج 1، ص 133. [↑](#footnote-ref-308)
309. - ابن حجر، الإصابه، ج 1، ص 106. [↑](#footnote-ref-309)
310. - ابويوسف، كتاب الخراج، ص 25 ـ 24، مصر چاپ اول، 1302 هـ. ق. [↑](#footnote-ref-310)
311. - ابن سعد، الطبقات الكبرى، بخش خطى. [↑](#footnote-ref-311)
312. - امير على مورخ معروف شيعه مى‏نويسد: آن زمامدار بزرگ يعنى عمر اعتمادى كه در خلافت خود به شخص حضرت على داشت تا اين حد بود كه هر وقت به خارج سفر مى‏كرد او را در مدينه كفيل، قائم مقام خودش تعيين مى‏نمود. (تاريخ عرب و اسلام، ص 54) (مترجم) [↑](#footnote-ref-312)
313. - نعمانى؛ شبلى، ترجمه‏ى فارسى الفاروق، ج 2، ص 374 ـ 372، چاپ پاكستان. بحث علمى و كلامى مفصلى در مورد ازدواج حضرت عمر با ام كلثوم در كتاب «آيات بيّنات» اثر محسن الملك آمده است. براى تفصيل بيشتر به اين كتاب، ج 1، ص 164ـ127، چاپ مرزاپور 1987 مراجعه شود. [↑](#footnote-ref-313)
314. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 332 ـ 331، مروج الذهب فارسى، ج 2، ص 67، چاپ چهارم، 1370 هـ. ش. و كتاب «شيعه كيست؟ تشيع چيست؟»، تأليف محمد جواد مغنيه، چاپ چهارم، تهران، 1361 هـ. ش. اعلام الورى، طبرسى ص 203، ارشاد مفيد، ص 186، تاريخ يعقوبى، ج 2، ص 213، مقاتل الطالبين ابى الفرج اصفهانى، ص 42، كشف الغمه، اردبيلى ج 2، ص 64 و جلاء العيون، مجلسى، ص 582. همچنين حضرت حسن و حسين و زين العابدين و موسى كاظم فرزندان خود را به نام عمر نامگذارى كردند. به كتاب‏هاى فوق كه معروف‏ترين كتاب‏هاى شيعه هستند، مراجعه كنيد. (مترجم) [↑](#footnote-ref-314)
315. - امامان‏شيعه از گذاشتن نام دشمن بر فرزندان‏خود نهى‏كرده‏اند و دستور داده‏اند كه اين‏چنين نام‏هارا عوض كنند. (وسايل الشيعه، ج 15، ص 123 و تولى و تبرى، ص 56 نوشته‏ى هيات تحريريه موسسه‏ى در راه حق) (مترجم) [↑](#footnote-ref-315)
316. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 74. [↑](#footnote-ref-316)
317. - براى تفصيل بيشتر مراجعه كنيد به رساله‏ى ديگر مؤلّف «القرن الخامس عشر الهجرى الجديد فى ضوء التاريخ والواقع» ص 10ـ7، چاپ ندوة العلماء هند. [↑](#footnote-ref-317)
318. - ذمّى: فرد غيرمسلمان كه در سايه‏ى دولت اسلامى زندگى مى‏كند. [↑](#footnote-ref-318)
319. - در اغلب روايات دو درهم آمده است. ر.ك: البداية و النهاية، ج 7، ص 137، ابن‏اثير، الكامل، ج 3، ص 49 و طبرى، ج 5، ص 2026. (مترجم) [↑](#footnote-ref-319)
320. - در روايات آمده است كه خنجر او دو سر داشت و دستگيره‏اش در وسط بود و هر دو سر آن دو لبه بودند. ر.ك: طبرى، حوادث سال 23، بحث مقتل عمر. در كتاب «الفتوحات الاسلاميه» جلد دوم آمده است: «**خنجرا له رأسان محدّد الطرفين نصابه فى وسطه**». (مترجم) [↑](#footnote-ref-320)
321. - لباس كلاه دار از قبيل جبه و عبا و بارانى و غيره. (مترجم) [↑](#footnote-ref-321)
322. - ابن سعد، طبقات، ج 1، ص 253 ـ 252 و كتاب‏هاى ديگر تاريخ. [↑](#footnote-ref-322)
323. - ابن اثير، اسد الغابه، ج 4، ص 47. [↑](#footnote-ref-323)
324. - ابن سعد، الطبقات، ج 1، ص 244. [↑](#footnote-ref-324)
325. - A SHORT HISTORY OF THE SARACENS.P.P 43-44

     معلم پطرس بستانى، نويسنده‏ى مسيحى مى‏نويسد: علت شهادت عمر آن نيست كه عموم مورخان نوشته‏اند، بلكه غير مسلمانان اين غلام را به قتل وى گماشته بودند، به گمان اين كه بعد از مرگ وى قدرت اسلام تضعيف مى‏شود و حكومت اسلام پايان مى‏يابد. (دائرة المعارف، ج 2، ص 230 در شرح زندگى ابولؤلؤ). [↑](#footnote-ref-325)
326. - امير على، روح اسلام، ص 46، انتشارات آستان قدس، 1366 هـ. ش. [↑](#footnote-ref-326)
327. - همان منبع، ص 259. عبارت داخل كروشه از سوى مترجم افزوده شده است. [↑](#footnote-ref-327)
328. - مسند امام احمد بن حنبل، مسند على ابن ابى‏طالب س. [↑](#footnote-ref-328)
329. - سيد احمد زينى دحلان، الفتوحات الإسلاميه، ج 2، ص 429، چاپ دوم، 1311 ه . ق.، مكّه‏ى مكرّمه. [↑](#footnote-ref-329)
330. - نهج البلاغه شرح فيض الإسلام، ص 72، خطبه‏ى 219 و شرح مصطفى زمانى، ص 551، خطبه‏ى 221، صبحى صالح. عبارت داخل كروشه از سوى مترجم افزوده شده است. [↑](#footnote-ref-330)
331. - مصطفى السباعى، السنة ومكانتها فى التشريع الإسلامى، ص 147. [↑](#footnote-ref-331)
332. - نهج البلاغه شرح فيض الإسلام و صبحى صالح، خطبه‏ى 96 و همچنين به خطبه‏ى شماره: 120 مراجعه شود. (افزوده‏ى مترجم) [↑](#footnote-ref-332)
333. - اين هر شش نفر از جمله ده نفرى هستند كه رسول اللّه‏ ص مژده‏ى بهشت به آنها داده بود. [↑](#footnote-ref-333)
334. - مورّخ و محقّق معروف شيعه، امير على مى‏نويسد: «عمر خيلى خوب مى‏توانست كه حضرت على، پسر پرهيزگارش، عبداللّه‏، معروف به ابن عمر را جانشين كند، ليكن روى اصل پيروى از وجدان كه از خصايص او بود مسأله‏ى انتخاب خليفه‏ى بعد از خود را به نظر شش نفر از سرشناسان مدينه واگذاشت.» (تاريخ عرب و اسلام، ص 50) [↑](#footnote-ref-334)
335. - مردم شيوه‏ى خلافت ابوبكر و عمر را پسنديده و قلبا دوست داشتند و يقين نموده بودند روشى كه بتوان آن را خلافت بر شيوه‏ى پیامبر س ناميد همين است و در سايه‏ى آن از ظلم و جور و از هر خطرى محفوظ مى‏مانند، به همين دليل وقتى عثمان اطمينان داد كه بر كتاب خدا و سنت پیامبر ص عمل مى‏كند و شيوه‏ى ابوبكر و عمر را ادامه مى‏دهد، عبدالرحمن و تمام حاضران جلسه با اطمينان قلب ابراز خوشحالى نمودند. از سوى ديگر حضرت على س ـ كه عالم به كتاب و سنّت بود و از حق اجتهاد برخوردار بودـ كاملاً حق داشت كه چنين سخنى به زبان ب،ورد، ولى اين براى اطمينان دادن مردم كافى نبود؛ زيرا آنان شيفته‏ى برنامه‏ى خداپسندانه‏ى دو خليفه قبلى بودند، لذا عثمان را كه خود را متعهد به كتاب و سنّت و شيوه‏ى آنان كرده بود، ترجيح دادند. (مؤلف) (به همين دليل هنگامى كه حضرت حسن س خلافت را به حضرت معاويه س واگذار كرد، يكى از شرايطش اين بود كه به كتاب خدا و سنّت رسول ص و سيره‏ى خلفاى راشدين عمل كند. (ملا باقر مجلسى، جلاء العيون، ج 1، ص 393، چاپ تهران، 1398 هـ. ق، الفصول المهمة فى معرفة أحوال الأئمة، ص 163 و منتهى الآمال، عباس قمى، ص 314) (مترجم) [↑](#footnote-ref-335)
336. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 147 ـ 144. اين روايت را بدان جهت ترجيح داديم كه جامع‏ترين روايات است و برگرفته از صحاح و اخبار معتبر است. [↑](#footnote-ref-336)
337. - ابن هشام، السيرة النبويه، ج 2، ص 315. [↑](#footnote-ref-337)
338. - زادالمعاد، ج 1، ص 382. كلينى در روضه نقل مى‏كند كه مسلمانان گفتند: خوش به حال عثمان كه خانه‏ى خدا را طواف مى‏كند، رسول خدا فرمود: عثمان هرگز چنين كارى نخواهد كرد. وقتى عثمان بازگشت، پیامبر از او پرسيد كه آيا طواف كرده است؟ عثمان گفت: بدون حضور پیامبر چگونه طواف مى‏كردم؟ (روضه كافى، ج 8، ص 326، دارالكتب الإسلاميه، تهران، چاپ چهارم، 1362). (مترجم) [↑](#footnote-ref-338)
339. - روضه كافى، ج 8، ص 325. (مترجم) [↑](#footnote-ref-339)
340. - ابن قيم، زادالمعاد، ج 1، ص 382. [↑](#footnote-ref-340)
341. - طبرى، تاريخ الامم والملوك، ج 4، ص 83. [↑](#footnote-ref-341)
342. - جعفر صادق س مى‏فرمايد: در اول روز، يك منادى اعلام مى‏دارد كه على و شيعه‏ى او رستگارند و در آخر روز، يك منادى اعلام مى‏دارد كه عثمان و شيعه‏ى او رستگارند. (فروع كافى، ج 8، ص 209) (مترجم) [↑](#footnote-ref-342)
343. - هنگامى كه رسول خدا ص دستور داد تا مسلمانان آماده‏ى جنگ با روميان شوند، مردم، روزگار سختى را مى‏گذراندند، هوا بسيار گرم بود و خشكسالى تمام شهرهاى آنها را فراگرفته بود؛ به همين دليل اين سپاه را «جيش عسره» ناميدند. (مترجم) [↑](#footnote-ref-343)
344. - در جريان تجهيز اين سپاه رسول خدا ص فرمود: هر كس جيش عسره را تجهيز كند، خداوند او را خواهد آمرزيد و فرمود: پروردگارا! من از عثمان راضى هستم تو هم از او راضى باش. (البداية والنهاية، ج 5، ص 4). (مترجم) [↑](#footnote-ref-344)
345. - اين چاه واقع در ميدان بزرگ «العقيق» در نزديكى محل جمع شدن آب رودخانه‏ها (زغابه) در شمال غربى مدينه است. آب اين چاه بسيار شيرين، سبك و گوارا بود. به همين سبب رسول اكرم ص بهيارانش فرمود تا آن را بخرند و وقف كنند. حضرت عثمان س اين آرزوى پیامبر ص را تحقق بخشيد. صاحب اين چاه يك يهودى بسيار طمع‏كار و حريص، سودجو و فرصت‏طلب، بود و آنگاه كه فرصت خوبى براى فروش چاه به دست آورده بود، بسيار ناز مى‏كرد. بالآخره حضرت عثمان س پس از چون و چراى زياد توانست آن را به مبلغ (20000) درهم بخرد و وقف كند. (آثار المدينة المنورة، عبدالقدوس انصارى، ص 245، چاپ مدينه) [↑](#footnote-ref-345)
346. - تلمسانى، الجوهرة فى نسب النبى وأصحابه العشرة، ج 2، ص 173. [↑](#footnote-ref-346)
347. - مشهور است كه حضرت عثمان س خويشان خود را در دستگاه دولت انتصاب نمود، حال آنكه چنين نيست، بلكه (همان‏گونه كه مؤلف اشاره فرموده است) واقعيت اين است كه كارگزاران برخى از شهرهاى تازه فتح شده كه خودشان به‏قلمرو حكومت اسلامى افزوده بودند و فرماندهان لشكرهاى جهادى كه كارشان بسيار دشوار و پرخطر بود، از ميان خويشان او بودند، ولى بخش عمده‏ى پست‏هاى مهم و پردرآمد كشور را از ميان خويشان خود انتخاب نكرد. اين‏طبيعى بود كه فاتح يك كشور، يك شهر به عنوان تشويق بيشتر مجاهدان اسلامى، سمتى در آن شهر داشته باشد. بنابر گواهى تاريخ، پست‏هاى مهم و مسؤولان آنها در زمان عثمان س عبارت بودند از:

     1ـ دادگسترى، كه رييس آن زيد بن ثابت انصارى بود كه هيچ‏گونه قرابتى با عثمان س نداشت. 2ـ بيت المال، كه عقبه بن عامر مسئوليّت آن را به عهده داشت. 3ـ سرپرستى امور حجّاج، كه بر عهده‏ى عبداللّه‏ بن عبّاس بود. 4ـ اداره‏ى دارايى، كه مسئول آن جابر مزنى و سمّاك انصارى بود. 5ـ ارتش، كه فرمانده آن قعقاع بن عمرو بود. 6ـ رياست اداره‏ى پليس (يا فرماندهى نيروى انتظامى)، كه بنا به گفته‏ى بعضى از مورّخين به عهده‏ى عبداللّه‏ بن قنفذ، از بنى تميم بود.

     از اين شش پست مهم دستگاه دولت، هيچ كدام به عهده‏ى بنى‏اميّه و خويشان حضرت عثمان س نبود.

     2ـ اما از ميان استانداران، به رغم آنكه حدود سى استان وجود داشت و همواره عزل و نصب‏هايى نيز صورت مى‏گرفت، فقط استاندار چهار استان از بنى‏اميّه بود كه يكى از آنها (امير معاويه) قبل از خلافت حضرت عثمان س منصوب شده بود. و عبداللّه‏ بن سعد بن ابى سرح، هم از بنى‏اميّه نبود، بلكه از طايفه‏ى بنى عامر بود، ولى عثمان س از مادر رضاعى عبداللّه‏ شير خورده بود. اين است واقعيت خويشاوندى عثمان با مسؤولان كشور. از نظر شرع نيز خليفه، مسئول حكومت مجاز است كه بستگان خود را بنابر كاردانى و شايستگى به كار گيرد، همان‏گونه كه حضرت على س در زمان خلافت خود به اين شيوه عمل كرد و از ميان پسرعموهاى خود قُثَم، فرزند عباس را به استاندارى مكّه گماشت و ولايت يمن را به پسر عموى ديگرش، عبيداللّه‏ بن عبّاس سپرد و بصره را به عبداللّه‏، فرزند عبّاس و فرماندارى مدينه را به تمّام بن عبّاس سپرد و مصر را به پسر خوانده‏اش، محمّد داد و داماد خود و پسر خواهرش (ام هانى) را كه جعده بن هبيره نام داشت بر خراسان گماشت و عون بن جعده را كارگزار سيستان قرار داد و فرزندش، محمّد بن حنفيه را به فرماندهى ارتش منصوب كرد، و سرپرستى حجاج نيز به عهده‏ى پسرعموهايش بود. بدين ترتيب كه در سال 36 هجرى عبداللّه‏، در سال 37 قُثَم و در سال 38 عبيداللّه‏، فرزندان عبّاس اين مسئوليت را به عهده داشتند. (رجوع شود به تاريخ يعقوبى، ج 2، تاريخ طبرى، ج 4 و 5، البداية، ج 7، مروج الذهب و تاريخ ابن اثير، ج 3، سيماى كارگزاران على و ديگر كتاب‏هاى تاريخ) پس همان طور كه اين اقدامات در حقّ حضرت على س عيب به شمار نمى‏آيند، در حق حضرت عثمان س نيز موجب طعن نخواهند بود. از سوى ديگر نبايد فراموش كرد كه خود رسول اللّه‏ ص در زمان خويش اغلب مسؤولان و كارگزاران را از ميان بنى‏اميّه انتخاب كرده‏اند؛ به عنوان مثال كارگزار رسول اكرم ص در مكّه عتّاب بن اسيد بن ابى العاص بن اميه بود. فرماندار نجران، ابوسفيان بن حرب، عامل صدقات بنى مذحج و كارگزار صنعاء يمن، خالد بن سعيد بن العاص، كارگزار تيماء و خيبر و مناطق عرنيه، عثمان فرزند سعيد بن عاص بود و فرمانده بعضى از سپاهيان و همچنين عامل بحرين، ابان بن سعيد بن عاص بود. براى تفصيل بيشتر رجوع شود به كتاب‏هاى طبرى و الإدارة الإسلامية، تأليف كُرد على. (مترجم) [↑](#footnote-ref-347)
348. - تلخيص‏از كتاب تاريخ الامم الإسلامية، شيخ‏محمد خضرى بك، ج 2، ص 30ـ27، المكتبة التجارية الكبرى، 1969. [↑](#footnote-ref-348)
349. - النجار، عبدالوهاب، الخلفاء الراشدون، ص 270. [↑](#footnote-ref-349)
350. - امير على، تاريخ عرب و اسلام، ص 52. [↑](#footnote-ref-350)
351. - طبرى، تاريخ الامم والملوك، ج 3، ص 427، چاپ مصر، 357. [↑](#footnote-ref-351)
352. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 218. [↑](#footnote-ref-352)
353. - الزركشى، البرهان، ص 293، چاپ دار احياء الكتب العربية. [↑](#footnote-ref-353)
354. - ابن كثير، همان منبع، ص 240. [↑](#footnote-ref-354)
355. - ابن كثير البداية والنهاية، ج 7، ص 218. [↑](#footnote-ref-355)
356. - حضرت عثمان س مسجد الحرام را نيز توسعه داد. البداية والنهاية، ج 7، ص 151. (مترجم) [↑](#footnote-ref-356)
357. - تلخيص و اقتباس از كتاب «عثمان بن عفان»، اثر استاد صادق ابراهيم عرجون، ص 93، الدارالسعوديه، چاپ دوم، 1981 م. [↑](#footnote-ref-357)
358. - عقاد، العبقريات الإسلامية، ص 761. [↑](#footnote-ref-358)
359. - همان منبع، ص 770. [↑](#footnote-ref-359)
360. - همان منبع، ص 717. [↑](#footnote-ref-360)
361. - همان منبع، ص 799. [↑](#footnote-ref-361)
362. - همان منبع، ص 804. [↑](#footnote-ref-362)
363. - استاد احسان الهى ظهير در كتاب «الشيعة والتشيع» اعتراضات منسوب به حضرت عثمان س و پاسخ آنها را به طور مفصل آورده است. (مترجم) [↑](#footnote-ref-363)
364. - چنان كه عمرو بن عاص و خالدبن وليد و عده‏اى ديگر را به سمت استاندارى و كارگزارى منصوب فرمود اما به ابوذر گفت: «به نظرم تو ضعيف هستى و براى تو همان چيزى را مى‏پسندم كه براى خودم دوست دارم، هرگز اميرى و سرپرستى دو نفر را نيز قبول نكن و هيچ‏گاه توليت مال يتيم را بر عهده نگير» و سپس او را به روزه گرفتن توصيه نمود. (احمد نصيب المحاميد، الحب بين العبد والرب، دارالفكر، چاپ سوم 1411 هـ. مترجم). [↑](#footnote-ref-364)
365. - كرد على، الإدارة الإسلامية، ص 802. [↑](#footnote-ref-365)
366. - ابن ابى الحديد، شرح نهج البلاغة، ج 3، ص 12. [↑](#footnote-ref-366)
367. - آن گونه كه حضرت على س اعتماد نمود و فرزند و داماد و پسر عموهاى خود را به كار گماشت. (مترجم) [↑](#footnote-ref-367)
368. - كرد على، الادارة الإسلامية، ص 103. [↑](#footnote-ref-368)
369. - عقاد، العبقريات الإسلامية، ص 706. [↑](#footnote-ref-369)
370. - براى تفصيل بيشتر به تاريخ، البدايه، ج 7، ص 171 ـ 170 مراجعه نماييد. [↑](#footnote-ref-370)
371. - بسيارى از محققان بر آنند كه عبداللّه‏ بن سباى يهودى كه اهل صنعاى يمن بود و تظاهر به اسلام مى‏كرد، محور اصلى فتنه بود و نقش فعالى در شوراندن مردم عليه امیرالمؤمنین عثمان و جعل نامه‏هاى دروغين داشت. در صفحات آينده در بخش خلافت حضرت على، در مورد او سخن خواهيم گفت. دكتر جميل عبداللّه‏ مصرى مى‏نويسد: هنگامى كه فتنه‏ها در بصره و كوفه به اوج خود رسيده بود، ابن سبأ در مصر با جدّيت تمام به شعله‏ور ساختن فتنه و ايجاد اختلاف بين زمامداران و ملّت مشغول بود. او مى‏كوشيد عقايد پوچ و پندارهاى باطل را در انديشه‏ى اسلامى وارد كند (اثر اهل الكتاب فى الفتن والحروب الأهلية فى القرن الأول الهجرى، ص 258). وى مى‏افزايد: «گروه سبايى شهرهاى بزرگ را براى مركز فعاليت و تبليغات خود انتخاب كرده بود؛ زيرا بزرگ‏ترين نيروى انسانى و مالى حكومت اسلامى در همين شهرها بود.» همان منبع، ص 266. [↑](#footnote-ref-371)
372. - برخى آورده‏اند كه: خود عبداللّه‏ بن سبأ نيز با اين گروه همراه بود. (رك: كتاب صهرين) [↑](#footnote-ref-372)
373. - براى تفصيل بيشتر رك: تاريخ طبرى، ج 5، ص 105 ـ 104. [↑](#footnote-ref-373)
374. - ابن كثير، البداية و النهاية، ج 7، ص 186. [↑](#footnote-ref-374)
375. - هيثمى؛ على بن ابى‏بكر، موارد الظمآن إلى زوائد ابن حبان، اثر حافظ نورالدين على بن ابى‏بكر الهيثمى، ص 532، دارالكتب العلمية. [↑](#footnote-ref-375)
376. - طبرى، تاريخ الامم والملوك، ج 5، ص 105، دليل ديگرى كه جعلى بودن اين نامه را اثبات مى‏كند اين است كه نامه خطاب به عبداللّه‏ بن سعد بن ابى سرح، استاندار مصر نوشته شده است و حال آنكه امیرالمؤمنین عثمان و مروان هر دو مى‏دانستند كه عبداللّه‏ در اين هنگام در مصر نيست، بلكه به او دستور رسيده تا خود را به مدينه برساند. آنها مطلع بودند كه او از مصر خارج شده و راه مدينه را در پيش گرفته است. (طبرى، ج 5، ص 122). در آن هنگام حكومت فسطاط مصر را محمد بن حذيفه به دست گرفته بود. (حاشيه‏ى كتاب العواصم من القواصم، اثر قاضى ابى‏بكر بن العربى، ص 110) [↑](#footnote-ref-376)
377. - همين مطلب را شاعر بزرگ، خواجوى كرمانى اين گونه به نظم آورده است:

     |  |  |
     | --- | --- |
     | بعد از عمر مقام خلافت بدو حلال | او خون حلال كرده و خون خواستن حرام |
     | آن منبع حيا كه شد از شرم حق چو آب | چشمش نظر نكرده در آب از حيا تمــام |
     | و آن جامع كلام الهى كه ذات او | در ملك شرع قلب كلام آمد از كــــــلام |
     | او غرق خون بسان شفق و ز قفاى او | مانند صــــبح تيغ زده خونــــيان شـــام |
     | سنگين‏دلان نگر كه از آن گونه كرده‏اند | از خون لعل او لب خنجــر عقيـــق فـــام |

     (مترجم به نقل از منظومه‏ى عشق) [↑](#footnote-ref-377)
378. - ابن كثير، البداية والنهايه، ج 7، ص 182 ـ 181 با اختصار. [↑](#footnote-ref-378)
379. - عرجون، صادق، عثمان بن عفان ذوالنورين، ص 219 ـ 218. [↑](#footnote-ref-379)
380. - ابن كثير، البداية والنهايه، ج 7، ص 187. [↑](#footnote-ref-380)
381. - بلاذرى، انساب الاشراف، ج 5، ص 69 ـ 68. كتاب‏هاى شيعه نيز اين روايت را تأييد مى‏كنند؛ به عنوان مثال به كتاب: «ناسخ التواريخ» و «الفوائد الرضويه» چاپ ايران و كتاب‏هاى ديگر (مانند تاريخ عرب و اسلام، اثر امير على) مراجعه كنيد. [↑](#footnote-ref-381)
382. - طبرى، تاريخ الامم و الملوك، ج 5، ص 101. [↑](#footnote-ref-382)
383. - بلاذرى، انساب الاشراف، ج 5، ص 96 ـ 95، چاپ جديد. [↑](#footnote-ref-383)
384. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 184. [↑](#footnote-ref-384)
385. - ترمذى، الجامع الصحيح، كتاب المناقب، باب فى مناقب عثمان، حديث شماره 2705، ابن ماجه 1/141. [↑](#footnote-ref-385)
386. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 183. [↑](#footnote-ref-386)
387. - همان منبع، ج 7، ص 182. [↑](#footnote-ref-387)
388. - همان كتاب، ج 7، ص 185 ـ 184. [↑](#footnote-ref-388)
389. - در مورد تاريخ شهادت حضرت عثمان س روايات ديگرى نيز نقل شده است، چنان كه در صفحات آينده خواهد آمد. محققان معاصر معتقدند كه يهود و نصارى در توطئه عليه حضرت عثمان س دست داشتند، حتى (بنابر گفته‏ى نويسندگان) خود كعب الاحبار يهودى نيز در اين فتنه سهيم بود. دكتر جميل عبداللّه‏ مصرى در كتاب «اثر اهل الكتاب» مى‏نويسد: «فتنه‏اى كه امت اسلامى در زمان عثمان س با آن مواجه گشت، نقشه‏اى بود كه يهود و نصارى و ساير دشمنان حكومت اسلامى در طرح آن شريك بودند. (ص 247). همچنين مى‏افزايد: چون كعب در مدينه و شام، زمينه را آماده كرد، عبداللّه‏ بن سبأ به كمك ديگر دشمنان، سرگرم اجراى نقشه شد، او تبليغات گسترده و سازمان‌يافته‏اى براى ايجاد تفرقه در صفوف مسلمانان به راه انداخت و تعدادى از افراد از خدا بى‏خبر را به مناطق مسلمانان فرستاد و اين دعوت در بصره‏ و كوفه و مصر طرفدارانى پيدا كرد.» ص 249. [↑](#footnote-ref-389)
390. - عقاد، العبقريات الإسلامية، ص 708. [↑](#footnote-ref-390)
391. - زيرا اگر او كناره‏گيرى مى‏كرد بر اثر بروز اختلافات (بين حاميان و مخالفان) تا زنده بود، جانشينى براى وى تعيين نمى‏شد و اگر معين هم مى‏شد به دست طرفداران وى به قتل مى‏رسيد، مجبور به كناره‏گيرى و استعفا مى‏شد و اين حدس وى مقرون به صحت بود. (مترجم) [↑](#footnote-ref-391)
392. - عقاد، العبقريات الإسلامية، ص 709 ـ 708. [↑](#footnote-ref-392)
393. - همان منبع، ص 838. در روايات آمده است كه ايشان خطاب به شورشيان گفتند: «به جان خودم! اگر قصد جنگ داشتم به ولايات مى‏نوشتم كه سپاهيان بفرستند، به يكى از ولايات مصر، عراق مى‏رفتم.» (تاريخ طبرى، مقتل عثمان) [↑](#footnote-ref-393)
394. - علامه ابن امير الحاج، التقرير والتحبير شرح التحرير، ج 2، ص 260، چاپ بولاق مصر، 1316 هـ. ق. [↑](#footnote-ref-394)
395. - روايات در مورد تاريخ شهادت حضرت عثمان س متفاوت است؛ بعضى مى‏گويند: هيجدهم ذى الحجه اين حادثه به وقوع پيوست و مشهور هم همين است. عده‏اى مانند ابن جرير معتقدند كه وقوع حادثه در آيام تشريق بوده است. برخى مى‏گويند: روز جمعه سه روز گذشته از ذى الحجه بود. بعضى دهم ذى‏الحجه گفته‏اند؛ مانند ابن عساكر. (البداية والنهاية، ج 7، ص 190) [↑](#footnote-ref-395)
396. - تلخيص از البداية والنهاية، ج 7، ص 227 ـ 226. همان گونه كه در تاريخ شهادت حضرت عثمان س اختلاف نظر وجود دارد، در تاريخ بيعت با حضرت على س نيز روايات مختلف است. (مترجم) [↑](#footnote-ref-396)
397. - تلخيص از كتاب البداية والنهاية، ج 7، ص 227 ـ 226. [↑](#footnote-ref-397)
398. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 228 ـ 227 و نهج البلاغه‏ى فيض الاسلام، خطبه‏ى 166. [↑](#footnote-ref-398)
399. - عقاد، العبقريات الإسلامية، ص 885. [↑](#footnote-ref-399)
400. - همان منبع، ص 924 و طبرى، ج 5، ص 158. [↑](#footnote-ref-400)
401. - همان، ص 924 (نهج البلاغه، خطبه‌ی شماره: 167) (مترجم) [↑](#footnote-ref-401)
402. - همان، ص 924. [↑](#footnote-ref-402)
403. - ابن حجر، الإصابة فى تمييز الصحابة، ج 2، ص 508. استاد محمد صالح احمد الغرسى در كتاب «فصل الخطاب فى مواقف الأصحاب» مى‏نويسد: «خود امیر معاويه س هنگامى كه به قدرت رسيد به شيوه‏اى عمل نمود كه على س در آغاز معتقد بود و نتوانست كسى از قاتلان عثمان را بدون ثبوت شرعى به قتل برساند.» (ص 123) [↑](#footnote-ref-403)
404. - زيرا حق بر فريقين مشتبه شده بود و هر دو گروه، خود را بر حق مى‏دانستند، چنان كه امام فقه و حديث، اسحاق بن راهويه نقل مى‏كند كه روز صفّين يكى ازياران حضرت على س نسبت به گروه مخالف سخنان تندى بر زبان آورد، ايشان فرمود: «در حق آنان جز به نكويى زبان مگشاييد؛ زيرا آنان پنداشته‏اند كه ما عليه آنها بغاوت و ستم كرده‏ايم و ما پنداشته‏ايم كه آنان عليه ما بغاوت كرده‏اند.» **(زعموا أنا بغينا عليهم وزعمنا أنّهم بغوا علينا)** – شیخ الإسلام ابن تيميه، منهاج السنه، ج 3، ص 61، مصر 1322 هـ. ق. (مترجم) [↑](#footnote-ref-404)
405. - ابن حجر، الإصابة فى تمييز الصحابة، ج 2، ص 508، دارصادر، بيروت. [↑](#footnote-ref-405)
406. - اين شهر را سعد بن ابى وقاص پس از جنگ قادسيه آباد نمود. فقها، محدثان و دانشمندان زیادی از اين شهر برخاسته‏اند. بصره و كوفه مركز فرهنگ عربى بودند. عبّاسيان قبل از بغداد، همين شهر را دارالخلافه‏ى خود قرار داده بودند. [↑](#footnote-ref-406)
407. - عقاد، العبقريات الإسلامية، ص 952. [↑](#footnote-ref-407)
408. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 228. [↑](#footnote-ref-408)
409. - حضرت عايشه ل به سفر حج رفته بود و شهادت حضرت عثمان س در هيجدهم ذى الحجّه به وقوع پيوست. [↑](#footnote-ref-409)
410. - ابوسعد سهل بن حنيف بن وهب الانصارى الاوسى، يكى از اصحاب نخستين بود كه در جنگ بدر شركت داشت و در جنگ احد جزو كسانى بود كه پايدارى نمودند. او در تمام غزوات شركت داشته است. طبق روايتى رسول خدا بين او و على س عقد مواخاة (برادرى) بست. حضرت على او را بعد از واقعه‏ى جمل جانشين خود كرد و به جاى معاويه س او را والى شام مقرر كرد، در جنگ صفين با على س حضور داشت، در سال 38 هـ. ق. در كوفه رحلت كرد و حضرت على س بر او نماز خواند، چهل حديث به روايت او در كتاب‏هاى حديث ثبت شده است. (الاعلام، زِركلى، ج 3، چاپ سوم، 1969، بيروت) [↑](#footnote-ref-410)
411. - روز جمل و واقعه‏ى جمل به اين علّت نامگذارى شده است كه روز معركه، ام المؤمنین عايشه ل در هودج بر شتر سوار بود. عده‏ى زیادی از علما و محققان نوشته‏اند كه حضرت عايشه ل به منظور ايجاد صلح بين فريقين خارج شده بود، اما ديگران بر او چيره شدند. علامه عبدالقاهر بغدادى (متوفاى 429 هـ. ق) در كتاب «اصول الدين» چاپ استانبول ص 289 مى‏نويسد: «منظور عايشه‌ی صدیقه ايجاد صلح بين فريقين بود، اما دو قبيله‌ی «بنوضبه» و «بنى ازد» بر رأى او غالب شدند و پاى او را به جنگ كشانيدند. در حقيقت مقصر آنها هستند نه ايشان.» همين مطلب را ذهبى در جلد دوم صفحه‏ى 193 كتاب خود و ابن كثير در ج 7، ص 239، كتاب البداية آورده‏اند. ابن كثير مى‏گويد: حضرت على س قعقاع را (جهت مذاكره) به بصره فرستاد، او ابتدا نزد حضرت عايشه ام‏المؤمنين‏ل رفت و گفت و گوى خود را چنين آغاز نمود: مادرم! هدف شما از اين سفر چيست؟ ايشان در پاسخ گفتد: فرزندم! هدفى جز اصلاح بين مردم ندارم. قعقاع از او خواست تا طلحه و زبيرل را به حضور بطلبد، وقتى آنان حاضر شدند، قعقاع خطاب به آنها گفت: من از ام المؤمنين پرسيدم، به چه منظورى تشريف آورده‏اند؟ ايشان پاسخ دادند: به منظور صلح و آشتى بين مردم، آن دو گفتند: «ما هم جز اين هدفى ديگر نداريم.» قعقاع گفت: به نظر شما راه رسيدن به اين هدف چيست؟ گفتند: رسيدگى به موضوع قاتلان عثمان...

     قعقاع ضمن توضيح موانع دستگيرى قاتلان گفت: مصلحت در اين است كه شما به على بپيونديد و قدرت او را تحكيم بخشيد، وقتى فتنه خاموش شد به قصاص از قاتلان مبادرت خواهيم كرد ... در نهايت آنان بر اين امر راضى شدند و گفتند: رأى بسيار خوبى است. اگر على با راى شما موافق باشد كار به اصلاح خواهد انجاميد. قعقاع نزد على س بازگشت و قضيه را به اطلاع وى رسانيد و خود امّ‏المؤمنين‏ل نيز جداگانه به على س پیام فرستاد كه به قصد صلح و آشتى آمده است نه به قصد جنگ. بدين ترتيب نزديك بود صلح بين دو گروه برقرار گردد، بنابر اين بسيار خوشحال بودند.» (البداية و النهاية، ج 7، ص168، چاپ بيروت، داراحياء التراث العربى، چاپ‏اول، 1417 هـ. ق.)

     از كاوش در اخبار و شواهد تاريخى ثابت مى‏شود كه اشتعال جنگ در معركه‏ى جمل از سوى سبائيه طرح‏ريزى شده است و مسئوليت آن به عهده‏ى آنهاست.

     شيخ محمّد خضرى بك در كتاب «تاريخ الامم الإسلامية» مى‏نويسد: (وقتى قاتلان ديدند كه اوضاع به سوى صلح و آرامش پيش مى‏رود، احساس خطر كردند) و با استفاده از تاريكى شب به اردوگاه مردم بصره (طلحه و زبير) حمله بردند، طلحه و زبيرل پرسيدند چه شده؟ گفتند: مردم كوفه (لشكريان حضرت على س ) شبانگاه به ما هجوم آوردند، گفتند: مى‏دانستيم كه على بدون جنگ و حرمت شكنى دست بر نمى‏دارد، او با ما آشتى نخواهد كرد.

     آن سوى ديگر نيز وقتى حضرت على سر و صدا را شنيد، پرسيد چه خبر است؟ سبائيان شخصى را در نزديكى حضرت على س گماشته بودند تا آنچه را مى‏خواهند به او بگويد. وقتى على جويا احوال شد، همان شخص در پاسخ گفت: جمعى از مخالفان به ما شبيخون زدند كه آنان را به عقب رانديم. على س گفت: مى‏دانستم كه طلحه و زبير تا خونريزى و حرمت‏شكنى نكنند باز نخواهند آمد. (ج 2، ص 58 ـ 57)

     مؤلّف «البداية والنهاية» علامه ابن كثير قريشى مى‏نويسد: «مردم پس از شنيدن خبر صلح، شب خوشى داشتند؛ اما قاتلان، آن شب، در پريشانى و دلهره به سر مى‏بردند و تمام شب به مشورت پرداختند. در نهايت تصميم گرفتند كه قبل از برقرارى صلح، شبانه به نحوى كه هيچ كس مطلع نشود، آتش جنگ را برافروزند، لذا قبل از بامداد وارد عمل شدند ... آنگاه جنگ در گرفت و هر دو گروه به مبارزه پرداختند، در حالى كه از حقيقت ماجرا بى‏خبر بودند. (ج 7، ص 170 ـ 169) ترجمه‏ى فارسى تاريخ طبرى، ج 6، ص 2417 و 2432، انتشارات اساطير. علامه خضرى بك مى‏نويسد: «سبائيان، ياران ابن سوداء (كه نفرين بر او باد) پيوسته آتش جنگ را شعله‏ور مى‏كردند. منادى على س فرياد مى‏زد كه اى مردم! دست نگه داريد! اما كسى به گفته‏ى او توجه نمى‏كرد. كعب بن سوار، قاضى بصره، نزد عايشه آمد و گفت: اى ام المؤمنين! مردم را درياب، شايد خداوند به وسيله‏ى شما بين آنها آشتى برقرار كند. ايشان در كجاوه‏ى خويش كه بالاى شتر بود نشست و اطراف كجاوه را با نيزه پوشاندند، وقتى در نزديكى معركه رسيد، آنجا توقف نمود... با اين حال عده‏ى زیادی كشته شدند، حتى حضرت على س به فرزندش، حسن گفت: كاش پدرت بيست سال قبل از اين حادثه از دنیا مى‏رفت! حسن در جواب گفت: پدرم! من همواره تو را از اين كار باز مى‏داشتم. على گفت: فرزندم! من گمان نمى‏كردم كه كار به اينجا بكشد. (ج 2، ص 340 ـ 339) براى اطلاع بيشتر به البداية، ج 7، ص 170 مراجعه كنيد. [↑](#footnote-ref-411)
412. - كمتر از اين تعداد نيز گفته شده‏است، چنان كه در البداية والنهاية تعداد كشته شدگان ده‏هزار آمده است. [↑](#footnote-ref-412)
413. - ابن سعد، الطبقات الكبرى، ج 3، ص 32 ـ 31. [↑](#footnote-ref-413)
414. - در ابتدا، رأى هر دو گروه بر اين بود كه تا زمانى كه طرف مقابل، جنگ را آغاز نكند، دست از جنگ بردارند تا حجّت تمام گردد؛ اما وقتى آشوبگران سبايى به لشكر بصريان يورش بردند، آتش جنگ مشتعل شد و مجالى براى كنترل آن نماند. (ر.ك: تاريخ كامل، ابن اثير، ج 4، ص 186 و ترجمه‏ى تاريخ طبرى، ج 6، ص 2433 ـ مترجم) [↑](#footnote-ref-414)
415. - شرح معانى الآثار، ج 102، كتاب السير، مكتبه رحيميه ديوبند، هند. [↑](#footnote-ref-415)
416. - البداية والنهاية، ج 7، ص 245. [↑](#footnote-ref-416)
417. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 247 ـ 246. [↑](#footnote-ref-417)
418. - براى تفصيل بيشتر رجوع كنيد به «سيره‏ى عايشه»، اثر سيد سليمان ندوى كه بهترين كتاب در اين موضوع است. [↑](#footnote-ref-418)
419. - خضرى بك، محاضرات تاريخ الامم الإسلامية، ج 2، ص 58. [↑](#footnote-ref-419)
420. - ابن كثير، البداية و النهاية، ج 7، ص 242. [↑](#footnote-ref-420)
421. - همان منبع، ج 7، ص 248. [↑](#footnote-ref-421)
422. - همان، ج 7، ص 250. [↑](#footnote-ref-422)
423. - حكيم الاسلام امام احمد بن عبدالرحيم، معروف به شاه ولى اللّه‏ دهلوى، إزالة الخفاء، مقصد دوم، ص 280. [↑](#footnote-ref-423)
424. - ترجمه‏ى فارسى مقدمه‏ى ابن خلدون، ج 1، ص 419.چاپ هفتم 1369،انتشارات علمى فرهنگى وزارت فرهنگ. [↑](#footnote-ref-424)
425. - همان منبع، ص 415 (متن عربى: ص 171). [↑](#footnote-ref-425)
426. - همان، ج 1، ص 394 ـ 393. [↑](#footnote-ref-426)
427. - همان منبع، ص 412 ـ 411. (مترجم) [↑](#footnote-ref-427)
428. - شيخ الإسلام احمد بن تيميه، مجموع فتاوى، ج 4، ص 433. [↑](#footnote-ref-428)
429. - در مورد اختلاف بين اين دو نظام و اسباب و نتايج آن در بخش هفتم همين كتاب بحث خواهد شد. [↑](#footnote-ref-429)
430. - موضع حضرت على س درباره‏ى خلافت و محافظت از كرامت و حرمت آن، همان موضع حضرت عثمان س بود كه از رها نمودن عنان خلافت انكار نمود. اگر هر خليفه به هنگام خطر و بروز اختلاف از مسئوليتى كه مسلمانان به عهده‏ى او سپرده‏اند كنارگيرى مى‏كرد، آنگاه خلافت بازيچه‏ى بازيگران و شورشيان قرار مى‏گرفت. [↑](#footnote-ref-430)
431. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 230 ـ 229. حادثه‏اى كه موجب انصراف وى گرديد، همان جنگ جمل بود كه داستان آن پيش‏تر گذشت. [↑](#footnote-ref-431)
432. - كاخ سفيد قصری بود كه شاهان ايرانى بنا كرده بودند. [↑](#footnote-ref-432)
433. - نهج‏البلاغه، نامه‏ى شماره‏ى ششم، ص 642، ترجمه‏ى مصطفى زمانى، انتشارات نبوى، چاپ ششم 1371. از ظاهر و سبك نگارش نامه چنين بر مى‏آيد كه از نامه‏هاى واقعى اميرالمؤمنين است و در كتاب‏هاى ديگر تاريخ نيز آمده است. [↑](#footnote-ref-433)
434. - صفّين به كسر حرف اوّل و دوّم با تشديد، جايى است نزديك «رقّه» بر ساحل غربى و بعضى گفته‏اند شرقى فرات، حادثه‏ى جنگ در آنجا رخ داد. (صفى الدين بغدادى، مراصد الإطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع، ج2، ص 846) [↑](#footnote-ref-434)
435. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 182، چاپ داراحياء التراث العربى، بيروت، چاپ اول، 1417هـ ق. [↑](#footnote-ref-435)
436. - علامه ابن حجر مى‏گويد: اين حديث به تواتر ثابت است كه عمّار به دست گروه باغى كشته خواهد شد و مورخان اتفاق نظر دارند كه عمار در صفين در سپاه على در سال 37 به قتل رسيد (الإصابه فى تمييز الصحابه، ج 2، ص 513)

     علامه ظفر احمد عثمانى مى‏نويسد: «منظور از گروه باغى آشوبگرانى بودند كه در سپاه شام راه يافته بودند؛ زيرا در حديث آمده است كه: «**يا عمار لا يقتلك أصحابي تقتلك الفئة الباغية**» (اى عمار تو را اصحاب من قتل نخواهند كرد بلكه به دست گروه باغى كشته خواهى شد) (ر.ك: برائت عثمان بن عفان ص 49). [↑](#footnote-ref-436)
437. - شيخ الاسلام ابن تيميه مى‏گويد: «از كتاب و سنت و اجماع سلف ثابت است كه همه‏ى آنان (طرفين درگير) مؤمن و مسلمان بودند و على بن ابى‏طالب س و كسانى كه با او بودند، از طرف مقابل، به حق نزديك‏تر بودند، واللّه‏ اعلم.» (مجموعه فتاوى شيخ الإسلام) ابن تيميه، ج 4، ص 433) [↑](#footnote-ref-437)
438. - ابن جرير و ديگر مورخان نوشته‏اند كه اين پيشنهاد را عمرو بن عاص مطرح كرد. [↑](#footnote-ref-438)
439. - حضرت على س نيز در جنگ جمل قرآن را به يكى از جوانان كوفه داد و گفت كه در ميان دو سپاه بايستد و آنها را به دستور قرآن دعوت كند. نويسنده‏ى كتاب «على، اولين مظلوم تاريخ» مى‏نويسد: بالا بردن قرآن‏ها بر سر نيزه‏ها ابتكار عمرو بن عاص نبود، بلكه از على ياد گرفته بود؛ زيرا پيش از جنگ بصره على قرآن‏ها را بالا برد ... (صفحه‏ى 306 و 299، چاپ اول، 1372، انتشارات نداى اسلام) (مترجم) [↑](#footnote-ref-439)
440. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 277. [↑](#footnote-ref-440)
441. - خوارج به همين شهر منسوب هستند و به همين دليل خارجى را حرورى نيز مى‏نامند. [↑](#footnote-ref-441)
442. - نهج البلاغه، خطبه‏ى شماره‏ى چهل، تلبيس ابليس، ابن جوزى، ص 93 و الكامل للمبرَّد، ج 2، ص 117. [↑](#footnote-ref-442)
443. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 287 با اختصار. قاضى ابوبكر بن عربى اين روايت را رد نموده و مى‏گويد: طبق روايت امامان و راويان معتبر فقط اين مقدار صحيح است كه چون دو داور به منظور رأى‏زنى در اين مورد، در حضور جمعى از بزرگان و سرشناسان مانند ابن عمر و ديگران گرد آمدند، ابوموسى، على را و عمرو، معاويه را بركنار نمود و فيصله‏ى نهايى را به چند نفرى واگذاشتند كه رسول اللّه‏ ص تا آخرين لحظه‏ى زندگى از آنها راضى بود تا آنها دوباره در اين مورد بينديشند و كسى را انتخاب كنند. (العواصم من القواصم، ص 180 ـ 172 با اختصار) [↑](#footnote-ref-443)
444. - البداية والنهاية، ج 7، ص 287 ـ 276. [↑](#footnote-ref-444)
445. - عقاد، العبقريات الإسلامية، ص 926 ـ 925. [↑](#footnote-ref-445)
446. - اين مفهوم را ما به «سطحى‏نگرى» تعبير كرده‏ايم. [↑](#footnote-ref-446)
447. - از اين خصلت تحت عنوان «منفى بافى» ياد نموده‏ايم. [↑](#footnote-ref-447)
448. - اين همان صفتى است كه به «دوگانگى» تعبير نموديم. [↑](#footnote-ref-448)
449. - منظور، ابوحمزه خارجى است. [↑](#footnote-ref-449)
450. - الكامل، ج 2، ص 136. [↑](#footnote-ref-450)
451. - دكتر محمد جواد مشكور مى‏نويسد: سبائيه از فرق «غلاة» شيعه و پيروان عبداللّه‏ بن سبأ هستند. (فرهنگ فرق اسلامى، ص 224، چاپ دوم 1372، آستان قدس رضوى) (مترجم) [↑](#footnote-ref-451)
452. - عقاد، العبقريات الإسلامية، ص 971. [↑](#footnote-ref-452)
453. - نويسنده‌ی فرهنگ فرق اسلامى مى‏نويسد: ماجراى عبداللّه‏ بن سبا و غلو او درباره‌ی حضرت على (س) در احاديث شيعه مكرر آمده است و مورخان اسلام مانند طبرى و مسعودى و ديگران به اختلاف راويان آن را آورده‏اند از بزرگان شيعه كه قصه‌ی او را روايت كرده‏اند محمد بن قولويه و شيخ طوسى و كشى و ديگران هستند كه غالب آن روايات به امام محمد باقر و امام جعفر صادق مى‏رسد، بنابراين عبداللّه‏ بن سبا برخلاف زعم كسانى گمان كرده‏اند كه چنين شخصى وجود نداشته و منشأ قصه او از طريق سيف بن عمرو تميمى بوده است، شخصى تاريخى است زيرا چنان كه گفتيم شيعه اخبار مربوط به او را از روايات خود مانند كشى و شيخ طوسى و آنان نيز از ائمه نقل كرده‏اند. (فرهنگ فرق اسلامى، صفحه 225ـ226) (مترجم). [↑](#footnote-ref-453)
454. - رجال كشّى، ص 771. [↑](#footnote-ref-454)
455. - در مناقب و رجال‏كشّى روايت شده كه هفتاد مرد از قوم زط از سبائيه پيش حضرت على آمدند و او را به زبان خود خدا خواندند و بر وى سجده كردند، حضرت فرمود: واى بر شما! اين كار را نكنيد كه من مثل شما آفريده‏اى بيش نيستم، چون از اين عمل خوددارى نكردند بنا به دستور حضرت على س گودال‏هايى دراز كندند و در آن آتش ريختند و قنبر را گفت كه ايشان را برگيرد و به آتش اندازد و بدين ترتيب ايشان را هلاك كرد. (فرهنگ فرق اسلامى، اثر دكتر محمد جواد مشكور، ص 224، چاپ دوم، 1372، بنیاد پژوهش‏هاى اسلامى آستان قدس رضوى) (مترجم) [↑](#footnote-ref-455)
456. - دائرة المعارف قرن بيستم، محمّد فريد وجدى، بيروت، چاپ سوم 1971 م. [↑](#footnote-ref-456)
457. - براى مثال رجوع كنيد به كتاب «پروتكل‏هاى دانشوران صهيون» ترجمه‏ى فارسى حميدرضا شيخى، نشر آستان قدس رضوى. [↑](#footnote-ref-457)
458. - احمد امين، فجر الإسلام،، ص 277 به نقل از مقريزى، ج 1، ص 362 با اختصار. [↑](#footnote-ref-458)
459. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 356. (نهج‏البلاغه فيض الاسلام، سخن شماره: 461 و 113 و خطبه‌ی شماره 127) [↑](#footnote-ref-459)
460. - سرخسى، المبسوط،، ج 10، ص 2. [↑](#footnote-ref-460)
461. - مناقب امام اعظم، اثر صدرالدين موفق بن احمد المكّى، ج 2، ص 38، چاپ هند، 1321 هـ. ق. [↑](#footnote-ref-461)
462. - براى تفصيل بيشتر مراجعه شود به كتاب «معاويه»، اثر استاد عباس محمود عقّاد، ص 21 ـ 18. [↑](#footnote-ref-462)
463. - احمد امين، فجر الإسلام، ص 332، چاپ قاهره، چاپ سوم، 1935 م. [↑](#footnote-ref-463)
464. - زيات، تاريخ الأدب العربى، ص 102، قاهره، چاپ یازدهم. [↑](#footnote-ref-464)
465. - عقاد، العبقريات الإسلامية، ص 869. [↑](#footnote-ref-465)
466. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 289 ـ 288. ابن جرير و اكثر سيره نويسان بر آنند كه اين حادثه در سال سى و هشت هجرى روى داده است. [↑](#footnote-ref-466)
467. - همان منبع، ص 308. [↑](#footnote-ref-467)
468. - رك: مبرد، الكامل،، ج 1، ص 30، چاپ مؤسّسه‏ى رسالت، نهج البلاغه، خطبه‏ى 27 با اندك تفاوت. [↑](#footnote-ref-468)
469. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 324. (با اختصار) [↑](#footnote-ref-469)
470. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 328. [↑](#footnote-ref-470)
471. - تلمسانى، الجوهرة فى نسب النبى وأصحابه العشرة، ج 2، ص 274. [↑](#footnote-ref-471)
472. - مثله يعنى بريدن گوش، بينى و ديگر اعضاى بدن. (مترجم) [↑](#footnote-ref-472)
473. - طبرى؛ محب الرياض‏النضرة فى ‏مناقب العشرة، ج 3، ص 338، نهج البلاغه صبحى صالح، نامه‏ى شماره: 47. [↑](#footnote-ref-473)
474. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 329 ـ 328. [↑](#footnote-ref-474)
475. - سرگذشت معاويه و عمرو بن عاص و چگونگى جان سالم به در بردن آنها را در كتاب «البداية والنهاية»، ج 7، ص 330 بخوانيد. [↑](#footnote-ref-475)
476. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 331 ـ 330. ابن كثير رواياتى را كه دلالت دارند بر اين كه حضرت على به مكانى ديگر منتقل شده و آنجا دفن گرديده، مشكوك دانسته است. [↑](#footnote-ref-476)
477. - مسند امام احمد بن حنبل(مسند على بن ابى طالب)، ج 1، ص 87 . [↑](#footnote-ref-477)
478. - همان منبع، ج1، ص 89. [↑](#footnote-ref-478)
479. - همان منبع، ص 96. [↑](#footnote-ref-479)
480. - مسند امام احمد بن حنبل، ج 1، ص 83. [↑](#footnote-ref-480)
481. - اين روايت را ابوعمر از سعيد بن مسيب نقل كرده است. «ازالة الخفاء عن خلافة الخلفاء»، اثر شيخ الاسلام شاه ولى اللّه‏ دهلوى، ج 2، ص 268.

     ابن عبدالبر، الاستيعاب، ص 2015. صحت این گفتار به اثبات نرسیده است و روایت آن ضعيف است: در سند آن شخصی به نام مؤمل بن إسماعيل وجود دارد که ضعیف است. الاستيعاب (3/1103). به فرض صحت این روایت، دلالت بر این می کند که هیچ عداوتی بین عمر و علی نبوده زیرا هیچ کسی تعریف دشمنش نمی کند و اگر کسی تعریف دشمن خود کند دلالت بر این می کند که انسان بسیار خوب و با انصافی هست که حتی حاضر نیست در حق دشمنانش جفا کند!. ثانیا: اگر فرضا هم درست باشد دلالت بر این می کند که عمر انسان بسیار صادقی هست و بدون واهمه حقیقت را می گوید و به فضل و بزرگواری دیگران اعتراف می کند و این خودش دلالت می کند که خود آن شخص اینقدر قوی هست که از ذکر این مسائل واهمه ای ندارد!. [↑](#footnote-ref-481)
482. - عقاد، العبقريات الإسلامية، ص 968. [↑](#footnote-ref-482)
483. - امام احمد، المسند، ج 1، ص 77. براى تفصيل بيشتر به كتاب «أخبار القضاة»، اثر وكيع محمّد بن خلف بن حيان (م 306 هـ. ق) چاپ عالم الكتب، بيروت، ص 97 ـ 84 مراجعه كنيد. [↑](#footnote-ref-483)
484. - دهلوى، إزالة الخفاء، ج 2، ص 268. [↑](#footnote-ref-484)
485. - احمد، المسند، ج 1، ص 96. [↑](#footnote-ref-485)
486. - سيوطى، تاريخ الخلفاء، ص 167. براى تفصيل بيشتر رجوع شود به كتاب «موسوعة فقه على ابن ابى‏طالب»، اثر دكتر محمّد رواس قلعه‏جى، ص 97ـ84، چاپ دمشق، 1403 هـ. ق. [↑](#footnote-ref-486)
487. - به داستان شهادت حضرت على س در همين بخش مراجعه شود. [↑](#footnote-ref-487)
488. - عقاد، العبقريات، ص 959. [↑](#footnote-ref-488)
489. - همان، ص 982. [↑](#footnote-ref-489)
490. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 5. [↑](#footnote-ref-490)
491. - همان منبع، ج 8، ص 9. [↑](#footnote-ref-491)
492. - سيوطى، تاريخ الخلفاء، ص 181. [↑](#footnote-ref-492)
493. - عقاد، عبقر،ت، ص 969. [↑](#footnote-ref-493)
494. - همان منبع، ص 967. [↑](#footnote-ref-494)
495. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 332 ـ 331. [↑](#footnote-ref-495)
496. - در اين مورد به كتاب «شمائل النبى» ترمذى، «السيرة النبوية» اثر نگارنده ص 420 رجوع نماييد. [↑](#footnote-ref-496)
497. - اين گفته از حضرت ابوهريره س است. (مترجم) [↑](#footnote-ref-497)
498. - ابن قيم، زاد المعاد، ج 1، ص 421. [↑](#footnote-ref-498)
499. - تاريخ طبرى ـ حوادث سال 39 هـ. ق، ج 6، ص 79. [↑](#footnote-ref-499)
500. - بلاذرى، فتوح البلدان، ص 38، چاپ قاهره، 1319 هـ. ق. قيقان آخرين ولايت خراسان آن زمان بود كه در حاشيه‏ى سند قرار داشت. رجوع شود به «مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع»، اثر صفى الدين بغدادى، ج 3، ص 1140، چاپ بيروت، 1955 م. [↑](#footnote-ref-500)
501. - براى تفصيل بيشتر رك: طحاوى، معانى الآثار، ج 2، ص 102 و كتاب السير، باب «مايكون الرجل به مسلما». [↑](#footnote-ref-501)
502. - رك: ذهبى، تذكرة الحفّاظ، ج 2، ص 699. [↑](#footnote-ref-502)
503. - اهل سنّت احاديثى را كه مشتمل بر فضايل حضرت على س است در پاسخ و رد خوارج و نواصب كه بر ایشان جسارت نموده و چيزهاى ناروايى به او نسبت مى‏دادند، استخراج و جمع‏آورى نموده‏اند و ديگران از همين كتاب‏ها نقل كرده‏اند. اما نكته‏ى قابل توجه و تأسف آور اين است كه امروزه برخى از نويسندگان، همين احاديث را براى اثبات خلافت بلافصل حضرت امير مورد استناد قرار مى‏دهند و به عنوان اعتراف، مرتب به كتاب‏هاى اهل سنّت ارجاع مى‏دهند! (رك: مختصر تحفه‏ى اثنا عشريه، ص 138). (مترجم) [↑](#footnote-ref-503)
504. - ابن حجر، فتح البارى، باب مناقب على ابن ابى‏طالب، ج 7، ص 71، مكتبه‏ى سلفيه، قاهره. [↑](#footnote-ref-504)
505. - ابن اثير و ابوالفداء ابن كثير. [↑](#footnote-ref-505)
506. - تلمسانى، الجوهرة فى نسب النبى وأصحابه العشرة، ج 2، ص 229. [↑](#footnote-ref-506)
507. - ابن خلكان، وفيات الأعيان، ج 3، ص 332 ـ 331. [↑](#footnote-ref-507)
508. - زيات، تاريخ الأدب العربى، ص 174. [↑](#footnote-ref-508)
509. - عقاد، العبقريات الإسلامية، ص 974 ـ 973. [↑](#footnote-ref-509)
510. - برخى از دانشمندان شيعه نيز بر همين باورند؛ به عنوان مثال دكتر عبدالحسين زرّين كوب مى‏نويسد: «در سخنانى كه به على عليه‏السلام منسوب است چيزهای هست كه به احتمال قوى از او نيست.» بامداد اسلام، ص 109، چاپ ششم، 1369 تهران . (مترجم) [↑](#footnote-ref-510)
511. - زيات، تاريخ الأدب العربى، ص 230، قاهره. [↑](#footnote-ref-511)
512. - حموى؛ ياقوت، معجم الادباء، 14/43، بيروت. [↑](#footnote-ref-512)
513. - نهج البلاغه، خطبه‏ى 68. [↑](#footnote-ref-513)
514. - همان منبع، خطبه‏ى 70. [↑](#footnote-ref-514)
515. - نهج البلاغه، خطبه‏ى 96. [↑](#footnote-ref-515)
516. - اقتباس از خطبه‏هاى نهج البلاغه با استفاده از ترجمه‏ى مصطفى زمانى. [↑](#footnote-ref-516)
517. - نهج البلاغه، خطبه‏ى 29. [↑](#footnote-ref-517)
518. - ممكن نيست بتوان، بلاغت الفاظ و ظرافت معنى اين قطعه‏ى ادبى را به زبان ديگرى منعكس كرد. (مترجم) [↑](#footnote-ref-518)
519. - ابن جوزى، صفة الصفوة، ج 1، ص 121، نهج البلاغه، سخن 77. [↑](#footnote-ref-519)
520. - خود عمربن عبدالعزيز از زاهدان بزرگ بود. به سيره‏ى عمربن عبدالعزيز اثر ابن جوزى مراجعه شود. [↑](#footnote-ref-520)
521. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 5. [↑](#footnote-ref-521)
522. - همان منبع، ج 8، ص 3 و حلية الأولياء، ج 1، ص 82. [↑](#footnote-ref-522)
523. - شهرى است در نزديكى موصل. (مترجم) [↑](#footnote-ref-523)
524. - آرد جو، يا نخودچى كه آن را با شكر مخلوط مى‏كنند (فرهنگ عميد). [↑](#footnote-ref-524)
525. - اصفهانى؛ ابونعيم، حلية الأولياء، ج 1، ص 82، چاپ سوم، 1980، بيروت. [↑](#footnote-ref-525)
526. - همان منبع، ج 1، ص 81. [↑](#footnote-ref-526)
527. - ازار: لنگ، چادرى كه به جاى شلوار مى‏پوشند. [↑](#footnote-ref-527)
528. - المنتخب، ج 5، ص 58. [↑](#footnote-ref-528)
529. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 3. [↑](#footnote-ref-529)
530. - همان منبع و مسند امام احمد، 1/78. [↑](#footnote-ref-530)
531. - هندى، كنزالعمال، ج 2، ص 320. [↑](#footnote-ref-531)
532. - ابن ابى شيبه، مُصنف كتاب الفضايل، ج 12، ص 74، چاپ پاكستان، 1987 م. [↑](#footnote-ref-532)
533. - هندى، كنز العمال، ج 4، ص 6. حاكم در «الكنى» و ابونعيم در «حلية الأولياء»، ج 4، ص 139 اين داستان را به طور مفصل آورده‏اند. [↑](#footnote-ref-533)
534. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 223. [↑](#footnote-ref-534)
535. - صبحى صالح، نهج البلاغه، نامه‏ى شماره‏: 51. [↑](#footnote-ref-535)
536. - صبحى صالح، نهج البلاغه، نامه‏ى شماره‏ى 25. [↑](#footnote-ref-536)
537. - بسيارى از نامه‏هاى ايشان در نهج‏البلاغه در بخش نامه‏ها گردآورى شده است. در اين مجموعه، نامه‏هايى وجود دارد كه اسلوب نگارش آنها با سبك حضرت على س و آن روزگار موافق است و نسبت آنها به آن حضرت صحيح است. ناقدانى كه از ذوق ادبى برخوردارند و پيوسته در مورد نامه‏نويسى آن عصر مطالعه داشته‏اند، از اين حقيقت آگاهند. [↑](#footnote-ref-537)
538. - صبحى صالح، نهج البلاغه، نامه‏ى شماره‏ى 45. [↑](#footnote-ref-538)
539. - عقاد، العبقريات الإسلامية، ص 892. [↑](#footnote-ref-539)
540. - عقاد، العبقريات الإسلامية، ص 869. [↑](#footnote-ref-540)
541. - همان منبع، ص 892. [↑](#footnote-ref-541)
542. - همان منبع، ص 895. [↑](#footnote-ref-542)
543. - همان، ص 915. [↑](#footnote-ref-543)
544. - همان منبع. [↑](#footnote-ref-544)
545. - عقاد، العبقريات الإسلامية، ص 930. [↑](#footnote-ref-545)
546. - همان منبع، ص 933. [↑](#footnote-ref-546)
547. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 324 و ترجمه‏ى فارسى مروج الذهب، ج 1، ص 774، چاپ چهارم. [↑](#footnote-ref-547)
548. - براى تفصيل بيشتر رك: البداية والنهاية، ج 8، ص 146. [↑](#footnote-ref-548)
549. - سنن ابى‏داود، كتاب‏السنة، باب الخلفاء. سعيد بن جمهان از سفينه روايت مى‏كند كه پیامبر ص فرمود: خلافت در امّت من سى سال خواهد بود و بعد از آن دوره‏ى پادشاهى مى‏رسد. سپس سفينه از آغاز خلافت ابوبكر تا پايان خلافت على شمرد، ديديم كه سى سال شدند. (زيرا خلافت حضرت ابوبكر از سال 11 هجرى آغاز شد و مصالحه‏ى حضرت حسن در سال 41 هجرى واقع شد كه بدين ترتيب سى سال كامل مى‏شوند ـ مترجم ـ) اين حديث در جامع ترمذى، كتاب الفتن، باب «ماجاء فى الخلافة» نيز آمده است. [↑](#footnote-ref-549)
550. - البداية والنهاية، ج 8، ص 146 و 153، دارالفكر العربى، مصر. [↑](#footnote-ref-550)
551. - مسعودى، ترجمه‏ى مروج الذهب، ج 2، ص 35 ـ 33، چاپ چهارم، 1370. [↑](#footnote-ref-551)
552. - براى تفصيل بيشتر رك: إزالة الخفاء عن خلافة الخلفاء، ج 2، ص 280 ـ 278، اثر حكيم الاسلام، شيخ احمد بن عبدالرحيم معروف به شاه ولى اللّه‏ دهلوى، متوفى 1176 هـ. ق. [↑](#footnote-ref-552)
553. - امير على، مورّخ نامدار شيعه، در كتاب تاريخ عرب و اسلام، ص 89 مى‏نويسد: معاويه در تمام مدت سلطنت خود به طور كلى پيروز و كامياب بود. اوضاع داخلى آرام و در خارج نيز هميشه پيروزى با او بوده است. (مترجم) [↑](#footnote-ref-553)
554. - براى تفصيل بيشتر رك: محمد خضرى، تاريخ الامم الإسلامية، الدولة الامويه، ج 1، ص 115 ـ 114، «الانتقاد على تاريخ التمدن الإسلامى، لجرجى زيدان» اثر علامه شبلى نعمانى، لكنو 1912 م، و كتاب «الدولة الاموية»، اثر دكتر يوسف العش، چاپ دارالفكر، دمشق تحت عنوان: (نظرة عامة فى الحكم الاموى) ص 355 ـ 338. [↑](#footnote-ref-554)
555. - مختصر تاريخ عرب، ص 80، دارالعلم ملايين، بيروت، 1946 م. [↑](#footnote-ref-555)
556. - الفخرى، ص 129، چاپ لاهور. [↑](#footnote-ref-556)
557. - تاريخ يعقوبى، ج 2، ص 283 و تاريخ اسلام، معين الدين ندوى، ج 2، ص 35، چاپ دهم، (همچنين طبرى نقل مى‏كند كه امیر معاويه مى‏گفت: خودم را بالاتر از آن مى‏دانم كه خطايى بزرگ‏تر از بخشش من باشد،، بدى‏اى بيشتر از نيكى من باشد،، جهالتى فراتر از بردبارى من باشد. همچنين مى‏گفت: براى من چيزى لذّت بخش‏تر از اين نيست كه خشمى را فرو خورم)، ترجمه‏ى تاريخ طبرى، ج 7، ص 2902 ـ 2901. (مترجم) [↑](#footnote-ref-557)
558. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 119. [↑](#footnote-ref-558)
559. - آجرى به طرق متعدد روايت كرده است كه اين انتخاب بنا بر اشاره‏ى جبرئيل بوده است. (إزالة الخفاء، مقصد اول، ص 147 ـ مترجم ـ) [↑](#footnote-ref-559)
560. - جهت اطلاع از تغيير زمان و اوضاع به كتاب إزالة الخفاء، ص 152 ـ 148 مراجعه كنيد. [↑](#footnote-ref-560)
561. - رك: رجال الفكر والدعوة ج 1، ص 32 ـ 31 تحت عنوان: «اعلام الدين وشخصیاتها...». براى اطلاع از احوال دعوتگران دينى آن عصر به كتاب صفة الصفوة ابن جوزى و حلية الأولياء ابونعيم اصفهانى، ج 1، 2 و 3 مراجعه شود. [↑](#footnote-ref-561)
562. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 229، مطبعه‏ى سعادت، مصر. [↑](#footnote-ref-562)
563. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 33. [↑](#footnote-ref-563)
564. - مصنف عبدالرزاق، چاپ اول، 1970، مجلس علمى دابيل هند. [↑](#footnote-ref-564)
565. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 33 به روايت امام احمد. [↑](#footnote-ref-565)
566. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 37. [↑](#footnote-ref-566)
567. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 39. [↑](#footnote-ref-567)
568. - همان منبع. [↑](#footnote-ref-568)
569. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 39ـ37. [↑](#footnote-ref-569)
570. - بخارى، الجامع الصحيح، كتاب الفتن. [↑](#footnote-ref-570)
571. - ابن حجر، الإصابة فى تمييز الصحابة، ج 1، ص 230. [↑](#footnote-ref-571)
572. - تلمسانى، الجوهرة فى نسب النبى وأصحابه العشرة، ج 2، ص 201. [↑](#footnote-ref-572)
573. - همان منبع، ص 203. [↑](#footnote-ref-573)
574. - اصفهانى، ابونعيم، حلية الأولياء،، ج 1، ص 35. [↑](#footnote-ref-574)
575. - ابن‏عساكر، تهذيب تاريخ دمشق الكبير، ج 4، ص 218 ـ 217، چاپ دوم، 1399 هـ. ق / 1979 م. دارالمسيره. [↑](#footnote-ref-575)
576. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 7، ص 230 ـ 229. [↑](#footnote-ref-576)
577. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 14 و مروج الذهب، مسعودى. [↑](#footnote-ref-577)
578. - همان منبع. [↑](#footnote-ref-578)
579. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 14. [↑](#footnote-ref-579)
580. - همان منبع، ج 8، ص 16. [↑](#footnote-ref-580)
581. - مَسكِن: محلى است نزديك اوانا بر ساحل رودخانه‏ى دُجيل. (مترجم به نقل از معجم البلدان) [↑](#footnote-ref-581)
582. - همان منبع. [↑](#footnote-ref-582)
583. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 16. [↑](#footnote-ref-583)
584. - همان منبع، ج 8، ص 18. [↑](#footnote-ref-584)
585. - مسعودى، ترجمه‏ى مروج الذهب، ج 2، ص 5، چاپ‏چهارم 1370، شركت انتشارات ‏علمى ‏و فرهنگى. (مترجم) [↑](#footnote-ref-585)
586. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 19. [↑](#footnote-ref-586)
587. - همان منبع. [↑](#footnote-ref-587)
588. - همان منبع، ج 8، ص 42. [↑](#footnote-ref-588)
589. - همان منبع. [↑](#footnote-ref-589)
590. - همان منبع. [↑](#footnote-ref-590)
591. - ابن حجر، الإصابة فى تمييز الصحابة، ج 1، ص 331. [↑](#footnote-ref-591)
592. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 44. [↑](#footnote-ref-592)
593. - ابن سعد، الطبقات الكبرى. حاكم در «مستدرك» نيز اين مطلب را آورده است. [↑](#footnote-ref-593)
594. - تلمسانى، الجوهرة، ص 204. [↑](#footnote-ref-594)
595. - نمونه‏اى از خطبه‏هاى شگفت حضرت على س در اين مورد، در بخش‏هاى پيشين گذشت. [↑](#footnote-ref-595)
596. - تحنيك عبارت است از نرم كردن خرمآيا شيرينى و ماليدن آن به كام نوزاد، به عبارت ديگر گرفتن كام طفل. (مترجم) [↑](#footnote-ref-596)
597. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 150 ـ 149. [↑](#footnote-ref-597)
598. - روايت طبرانى در معجم. [↑](#footnote-ref-598)
599. - همان منبع. [↑](#footnote-ref-599)
600. - همان منبع. [↑](#footnote-ref-600)
601. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 151. خليفه بن خياط (متوفى 240 هـ. ق.) كه استاد امام بخارى است، نام حضرت حسين س را جزو كسانى كه در جنگ قسطنطنيه به فرماندهى يزيد شركت داشتند، ذكر نكرده است و اين جنگ را در اخبار سال پنجاه آورده است. [↑](#footnote-ref-601)
602. - تلمسانى، الجوهرة، ص 213. [↑](#footnote-ref-602)
603. - همان منبع، ج 2، ص 214 ـ 213. [↑](#footnote-ref-603)
604. - ذهبى، سير أعلام النبلاء، ج 3، ص 281. [↑](#footnote-ref-604)
605. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 80. [↑](#footnote-ref-605)
606. - همان منبع، ج 8، ص 146. [↑](#footnote-ref-606)
607. - همان منبع، ص 80. [↑](#footnote-ref-607)
608. - همان منبع. [↑](#footnote-ref-608)
609. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 228. [↑](#footnote-ref-609)
610. - همان منبع، ص 230. [↑](#footnote-ref-610)
611. - همان منبع، ص 232. [↑](#footnote-ref-611)
612. - همان منبع، ص 232. محققان برآنند كه اين سيره و اخلاق يزيد مربوط به زمان حكومت اوست، ولى در زمان حيات پدرش به فسق و فجور معروف نبود. (ر.ك: «معاويه و حقايق تاريخى»، اثر علامه محمّد تقى عثمانى) (مترجم) [↑](#footnote-ref-612)
613. - همان منبع، ص 235. [↑](#footnote-ref-613)
614. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 226. وفات معاويه به اتفاق مورّخان در رجب سال 60 هجرى در دمشق پيش آمد و عمرش 78 سال و بنا به قولى متجاوز از هشتاد سال بود. البداية والنهاية، ج 8، ص 143. [↑](#footnote-ref-614)
615. - البداية والنهاية، ج 8، ص 232. [↑](#footnote-ref-615)
616. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 152. [↑](#footnote-ref-616)
617. - همان منبع، ج 8، ص 155 ـ 154. [↑](#footnote-ref-617)
618. - بايد دانست كه اين منطقه از عراق كه مسلم و حضرت حسين س در آنجا سر و كار داشتند، تعداد زیادی از جمعيتش را افراد تازه مسلمان، غلامان آزاد شده و عرب‏هاى قبايل شرق تشكيل مى‏داد كه هنوز به طور كامل به رنگ اسلامى درن،مده بودند. همچنين بر اثر زندگى در سايه‏ى حكومت آزاد و مرفّه ساسانى، مردم عراق با صفاتى چون قدرت و ثروت پرستى، فرصت‏طلبى و قوم پرستى عادت كرده بودند. اين صفات زمانى بيشتر آشكار شد كه يك طرف عقيده و اصول و اخلاق قرار داشت و در طرف ديگر، ثروت، جاه و منصب و منافع زودگذر. [↑](#footnote-ref-618)
619. - گريه‏ى او به خاطر حسين ويارانش بود. رك: البداية والنهاية، ج 8، ص 158، دارالكتب العلميه بيروت. (مترجم) [↑](#footnote-ref-619)
620. - البداية والنهاية، ج 8، ص 159. [↑](#footnote-ref-620)
621. - همان منبع، ج 8، ص 157 ـ 156. [↑](#footnote-ref-621)
622. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 160. [↑](#footnote-ref-622)
623. - همان منبع، ج 8، ص 161. [↑](#footnote-ref-623)
624. - همان منبع، ج 8، صص 163 - 160. [↑](#footnote-ref-624)
625. - همان، ج 8 ص 167. [↑](#footnote-ref-625)
626. - همان، ج 8، ص 169 ـ 168. [↑](#footnote-ref-626)
627. - البداية والنهايه، ج 8، ص 1209، چاپ داراحياء التراث العربى، بيروت، چاپ اول، 1997 م. (مترجم) [↑](#footnote-ref-627)
628. - همان، ج 8، ص 173. [↑](#footnote-ref-628)
629. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 170 با اختصار. [↑](#footnote-ref-629)
630. - همان منبع، ج 8، ص 176. [↑](#footnote-ref-630)
631. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 176. [↑](#footnote-ref-631)
632. - همان منبع، ج 8، ص 179 ـ 178. [↑](#footnote-ref-632)
633. - دكتر جميل عبداللّه‏ المصرى مى‏گويد: شمر شخصيتى ميكاويلى بود و مانند پدرش ذى‏الجوشن طبيعتى آتشين داشت. او براى رسيدن به هدف از هيچ وسيله‏اى دريغ نمى‏كرد و معلوم مى‏شود كه به كينه‏توزى و سنگدلى معروف بوده است. (أثر أهل الكتاب فى الفتن والحروب، ص 490) [↑](#footnote-ref-633)
634. - البداية والنهاية، ج 8، ص 188 ـ اين امر جاى عبرت است كه همه‏ى كسانى كه در قتل حضرت حسين س، در جنگ عليه او شركت داشتند، به‏كيفر اعمال خود رسيدند و كشته شدند. مختار کذاب ـ با وجود گمراهى و انحراف ـ قاتلان حسين را دنبال كرد و به قتل رسانيد. خداوند غالب و انتقام گيرنده است. [↑](#footnote-ref-634)
635. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 189. [↑](#footnote-ref-635)
636. - همان منبع، ص 191. [↑](#footnote-ref-636)
637. - همان منبع، ص 171. [↑](#footnote-ref-637)
638. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 222. [↑](#footnote-ref-638)
639. - همان منبع، ج 8، ص 226. [↑](#footnote-ref-639)
640. - بعد از يزيد، پسرش، معاويه بن يزيد به تخت خلافت نشست. در تاريخ 14 ربيع الاول سال 64 بعد از مرگ پدرش با او بيعت شد. او مردى نيكوكار و عابد بود، اما مدّت خلافتش طول نكشيد و در مدّت خلافتش مريض بود و خارج نمى‏شد، در سن بيست و يك سالگى (و به قولى كمتر و بيشتر) از دنیا رفت، بنى‏اميّه بعد از او در سوم ذيعقده سال 64 با مروان بن حكم بيعت كردند. مروان در سوم رمضان سال 65 درگذشت و پسرش، عبدالملك بن مروان به جاى او نشست. حكومت در ميان آل مروان سال‏ها استمرار،فت تا آنكه بنى‏عبّاس از دست آنها ربود و قرن‏ها به حكومت پرداختند؛ «**إنّ الأرض للّه‏ يورثها من يشاء».** [↑](#footnote-ref-640)
641. - فتاوى ابن تيميه، ج 4، ص 483، چاپ اول 1381 هـ. ق، رياض. [↑](#footnote-ref-641)
642. - همان منبع، ج 4، ص 487. [↑](#footnote-ref-642)
643. - فتاوى ابن تيميه، ج 4، ص 511. [↑](#footnote-ref-643)
644. - مكتوبات فارسى امام ربانى، ج 1، مكتوب شماره‏ى 251. نيز منتخبات از مكتوبات امام ربانى ص 128، چاپ مكتبه ايشيق استانبول 1978 م. بزرگان اسلام بدزبانى و دشنام گويى را براى مسلمان نپسنديده‏اند؛ حضرت على س در جنگ صفين وقتى شنيد كه عده‏اى از اصحاب وى به مردم شام فحش مى‏دهند، فرمود: من نمى‏پسندم كه شما دشنام دهيد؛ **(إنى أكره لكم أن تكونوا سبّابين)** نهج البلاغه، خطبه‏ى 197. (مترجم) [↑](#footnote-ref-644)
645. - دهلوى؛ عبدالحق، تكميل الإيمان، ص 71، چاپ لكنو 1905 م. [↑](#footnote-ref-645)
646. - دهلوى؛ ولى اللّه‏، حجة اللّه‏ البالغة، ج 2، ص 213، چاپ لاهور پاكستان. [↑](#footnote-ref-646)
647. - گنگوهى؛ رشيد احمد، فتاوى رشيديه، ص 192، چاپ كراچى، ناشر محمّدعلى ديوان. [↑](#footnote-ref-647)
648. - مكى؛ احمد، مناقب ابى حنيفة، ج 1، ص 55. [↑](#footnote-ref-648)
649. - در بعضى از كتاب‏هاى تاريخ، حميد بن قحطبه آمده است. [↑](#footnote-ref-649)
650. - ابن اثير، الكامل، ج 5، ص 251. مسلّم است كه تأييد و پشتيبانى امام ابوحنيفه و امام مالك كه دو رهبر بزرگ بودند، اهميّت و ارزش به سزايى داشت و در تاريخ فعاليّت‏هاى انقلابى جايگاه ويژه‏اى دارد. [↑](#footnote-ref-650)
651. - اقتباس از كتاب «تاريخ دعوت و اصلاح»، اثر نگارنده، ج 1، ص 68 ـ 67. [↑](#footnote-ref-651)
652. - اصفهانى؛ ابونعيم، حلية الأولياء و طبقات الأصفياء، ج 3، ص 141. [↑](#footnote-ref-652)
653. - همان، ج 3، ص 135. [↑](#footnote-ref-653)
654. - همان منبع، ج 3، ص 136. [↑](#footnote-ref-654)
655. - همان منبع. [↑](#footnote-ref-655)
656. - همان منبع. [↑](#footnote-ref-656)
657. - ابن جوزى، صفة الصفوة، ج 2، ص 56. [↑](#footnote-ref-657)
658. - همان منبع. [↑](#footnote-ref-658)
659. - صفة الصفوة، ابن جوزى، ج 2، ص 56. [↑](#footnote-ref-659)
660. - براى اطّلاع بيشتر از زندگى و مناقب زين‏العابدين به البداية والنهاية، ج 9، ص 115 ـ 103 مراجعه شود. [↑](#footnote-ref-660)
661. - اصفهانى؛ ابونعيم، حلية الأولياء، ج 2، ص 193. [↑](#footnote-ref-661)
662. - همان منبع. [↑](#footnote-ref-662)
663. - ابوزهره، الإمام الصادق، ص 77، بيروت. [↑](#footnote-ref-663)
664. - ابن جوزى، صفة الصفوة، ج 2، ص 103. [↑](#footnote-ref-664)
665. - ابن عساكر، تهذيب تاريخ دمشق الكبير، ج 4، ص 169 ـ 165، بيروت، 1979 م. [↑](#footnote-ref-665)
666. - محض به اين خاطر گفته مى‏شود كه نسبش از جانب پدر و مادر هاشمى علوى خالص بود؛ زيرا پدرش، حسن (مثنى) بن حسن بن على و مادرش، فاطمه‏ى صغرى، دختر حسين بن على بود. [↑](#footnote-ref-666)
667. - تاريخ ابن عساكر، تهذيب تاريخ دمشق الكبير، ج 4، ص 366 ـ 357. [↑](#footnote-ref-667)
668. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 9، ص 42. [↑](#footnote-ref-668)
669. - همان، ج 10، ص 95. [↑](#footnote-ref-669)
670. - ابن اثير، الكامل، ج 5، ص 553. [↑](#footnote-ref-670)
671. - همان منبع، ج 5، ص 548 ـ 547. [↑](#footnote-ref-671)
672. - ابن كثير، البداية والنهاية، ج 9، ص 106. [↑](#footnote-ref-672)
673. - ابن خلكان، وفيات الأعيان، ج 2، ص 434، قاهره، 1948م. [↑](#footnote-ref-673)
674. - همان منبع. [↑](#footnote-ref-674)
675. - اصفهانى؛ ابونعيم، حلية الأولياء، ج 3، ص 136. [↑](#footnote-ref-675)
676. - همان منبع. [↑](#footnote-ref-676)
677. - همان منبع. [↑](#footnote-ref-677)
678. - ابن عساكر، ج 4، ص 169 ـ 165. [↑](#footnote-ref-678)
679. - ابوالفرج اصفهانى، مقاتل الطالبين، ص 129، دارالمعرفة، بيروت. [↑](#footnote-ref-679)
680. - ابن جوزى، صفة الصفوة، ج 2، ص 55. [↑](#footnote-ref-680)
681. - همان منبع، ج 2، ص 185. [↑](#footnote-ref-681)
682. - در يك نسخه كلمه‏ى (هزأ) آمده است؛ يعنى كسى كه به آنها تمسخر كند. [↑](#footnote-ref-682)
683. - ابن جوزى، صفة الصفوة، ج 2، ص 185. [↑](#footnote-ref-683)
684. - همان منبع، ج 3. [↑](#footnote-ref-684)
685. - تاريخ ابن عساكر، ص 366 - 357. [↑](#footnote-ref-685)
686. - به‏طور نمونه مراجعه شود به‏كتاب «سيره‏ى سيد احمد شهيد (ش 1246 هـ. ق.) به زبان اردو در 1176 صفحه به قلم مؤلّف، و كتاب «إذا هبّت ريح الإيمان» به‏زبان عربى به‏قلم مؤلّف، كتاب SYYED AHMAD SHAHEED به زبان انگليسى به قلم سيد غلام محيى الدين، همچنين حواشى «حاضر العالم الإسلامى» به زبان عربى، نوشته‏ى امير شكيب ارسلان كه نسبت به حركت سنوسى در طرابلس و برقه و همچنين درباره‏ى جهاد امير عبدالقادر در الجزائر مطالب ارزنده‏اى نوشته است (ج 2، ص 165 ـ 140 و ص 172 ـ 168) قاهره، 1352 هـ. ق. [↑](#footnote-ref-686)
687. - روايت كرده‏اند كه امام جعفر صادق به نقل از پدرش مى‏گويد: در روى زمين، چيزى وجود ندارد كه نزد خدا از تقّيه محبوب‏تر باشد. رجوع شود اصول كافى، ج 2، ص 17، باب تقيّه، حديث شماره‏ى 4، چاپ سوم، 1388 هـ. ق، دارالكتب الاسلاميه. (مترجم) [↑](#footnote-ref-687)
688. - گروهى آزادانديش بودند كه از فلسفه‏ى يونان متأثّر شده و زير پرده كار مى‏كردند. براى تفصيل بيشتر رك: «تاريخ فلاسفة الإسلام في المشرق والمغرب»، باب اخوان الصفاء، اثر نويسنده‏ى مصرى، محمّد لطفى جمعه ص 273 - 253، چاپ مصر، 1927 م. [↑](#footnote-ref-688)
689. - اهل‏مطالعه مى‏دانند كه مؤسّس دولت‏اسلامى در آفريقآيا ادريس بن عبداللّه‏ بن حسن (معروف به‏ادريس اكبر) بود هنگامى كه قدرت را به دست گرفت به بربريان مغرب كه مجوسى، يهودى و مسيحى بودند، تاخت و مردم آن سامان به اسلام روى آوردند. (مراجعه شود به كتاب‏هاى تاريخ مغرب دور) [↑](#footnote-ref-689)
690. - مؤلّف كتاب «نزهة الخواطر» مى‏نويسد: امير سيد على از نسل اسماعيل بن على بن محمّد بن على بن حسين السبط بود كه در سال 773 ق.، 780 به كشمير آمد و اغلب مردم آنجا به دست او مسلمان شدند (نزهه، ج 2، ص 85). از نظر تاريخى به اثبات رسيده كه رواج تمدن اسلامى در كشمير و شكوفايى آداب و فنون و پرورش علماى بزرگ در اين سرزمين مرهون خدمات اميركبير سيّد على همدانى است. [↑](#footnote-ref-690)
691. - بخش شمالى جزيره‏ى «بورينو» اندونزى. [↑](#footnote-ref-691)
692. - براى تفصيل و اطلاع از جزئيات رجوع شود به كتاب «المدخل إلى تاريخ الإسلام فى الشرق الأقصى»، تأليف علاّمه سيّد علوى بن طاهر حداد، تحت عنوان «ناشروا الإسلام فى الشرق الأقصى» (انتشار دهندگان اسلام در باختر دور) صفحه‏ى 304 ـ 199، چاپ عالم المعرفة، جدّه، 1405 هـ. ق. [↑](#footnote-ref-692)
693. - نسب وى با ده واسطه به حسن بن على س مى‏رسد. [↑](#footnote-ref-693)
694. - كيسانى، عمر، قلائد الجوهر، چاپ مصر، 1303 هـ. ق. [↑](#footnote-ref-694)
695. - رجوع كنيد به كتاب «دعوت اسلام»، اثر پروفسور آرنولد (T.W.ARNOLD PREACHING OF ISLAM) باب یازدهم، انتشار اسلام در آفريقآيا همچنين حواشى شكيب ارسلان بر كتاب «حاضر العالم الإسلامى» تحت عنوان «الإسلام فى أفريقية» ج 2، ص 367. [↑](#footnote-ref-695)
696. - علامه ابن رجب مى‏گويد: شيخ عبدالقادر در عقيده و فروع، تابع امام احمد و محدّثين و سلف بود، در مسائل كلامى مانند صفات خدا و مسأله‏ى قدر و غيره به سنّت متمسك بود و مخالفان را به شدت رد مى‏نمود. [↑](#footnote-ref-696)
697. - شرح زندگى اين بزرگان را در جزء دوم و سوم كتاب «نزهة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر»، تأليف علاّمه سيّد عبدالحى حسنى (م 1341 هـ. ق.) بخوانيد. [↑](#footnote-ref-697)
698. - حسنى؛ عبدالحى، نزهة الخواطر، ج 3، ص 164 ـ 160. [↑](#footnote-ref-698)
699. - «نگرشى نوين بر عرفان و تصوف»، اثر همين مؤلّف و مترجم. [↑](#footnote-ref-699)
700. - حسنى؛ عبدالحى، نزهة الخواطر، ج 2، ص 156 ـ 155. [↑](#footnote-ref-700)
701. - همان منبع، ج 3، ص 164 ـ 160. [↑](#footnote-ref-701)
702. - قريه‏اى است در ولايت شمال غربى هند. [↑](#footnote-ref-702)
703. - حسنى؛ عبدالحى، نزهة الخواطر، ج 3 با اختصار. [↑](#footnote-ref-703)
704. - برنى؛ ضياء الدين، تاريخ فيروزشاهى، ص 28. [↑](#footnote-ref-704)
705. - دهلوى، عبدالحق، اخبار الأخ،ر، ص 163 ـ 161 و گلزار ابرار ص 105 ـ 104. براى تفصيل بيشتر به «تاريخ مشايخ چشت»، ج 1، ص 257 ـ 253، تأليف استاد خليق احمد نظامى، چاپ دهلى، 1980 م. مراجعه كنيد. [↑](#footnote-ref-705)
706. - حسنى؛ عبدالحى، نزهة الخواطر، ج 5، ص 2 ـ 1. [↑](#footnote-ref-706)
707. - سلسله نسب وى به محمد ذى النفس الزكيه بن عبداللّه‏ محض بن حسن مثنى بن حسن بن على بن ابى‏طالب س مى‏رسد. جدش اميركبير شيخ الاسلام قطب الدين محمّد بن سيّد رشيد الدين احمد در قرن هفتم هجرى به هند مهاجرت نمود، در راه خدا به جهاد پرداخت و شهرهاى زیادی به دست وى فتح شد. سرانجام در شهر (كره مانك پور) اقامت گزيد و در سال 677 از جهان رخت بر بست. خداوند در نسل وى بركت نهاد و مصلحان و مجاهدان زیادی از فرزندان وى پيدا شد كه مشهورترين آنها امام سيّد احمد است. [↑](#footnote-ref-707)
708. - مراجعه شود به كتاب: OUR INDIAN MUSALMANS W.W.HUNTER

     و پرونده (قضيه‏ى بزرگ وهابيت) موسوم به WAHABI CASE THE GREAT [↑](#footnote-ref-708)
709. - مراجعه شود به كتاب‏هاى ديگر نويسنده: «إذا هبت ريح الإيمان»، چاپ بيروت و لكنو، و امام سيّد احمد شهيد در آينه‏ى تاريخ، چاپ ايران، 1370. [↑](#footnote-ref-709)
710. - سيّد احمد شهيد در آينه‏ى تاريخ، ص 46 و تقصار جيود الأحرار، ص 110 ـ 109، چاپ بوفال، 1298 هـ. ق. [↑](#footnote-ref-710)
711. - سيّد احمد شهيد، ص 48 به نقل از «سوانح احمدى»، اثر شيخ محمّد جعفر تانيسرى، ص 95، چاپ‏سال 1309 هـ. ق. [↑](#footnote-ref-711)
712. - «مسلمانان هند»، نامه‏ى شماره‏ى: 100، سيزدهم مى، سال 1843 م. [↑](#footnote-ref-712)
713. - حاضرالعالم الإسلامى، ج 2، حاشيه‏ى شكيب ارسلان، ص 172 ـ 168. [↑](#footnote-ref-713)
714. - حاضر العالم الإسلامى، ج 2، ص 160 ـ 159. همچنين به كتاب‏ها و مقالات تحقيقى پيرامون جنبش سنوسى و شخصيت شيخ سنوسى مراجعه كنيد. [↑](#footnote-ref-714)